

الحمد لله الذي جعل

السلامة

البر  
الكرامه















# ٩٨٧ • تاريخ الإسلام السياسي

تأليف

الدكتور إبراهيم حسن

دبلوم المعلمين العليا ، وإبسانس في الآداب ، ودكتور في الآداب (الجامعة المصرية) ، ودكتور في الفلسفة ،  
ودكتور في الآداب ( في التاريخ الإسلامى ) جامعة لندن ، وعضو الجمعية الآسيوية الملكية  
بإنجلترا ، و زميل جمعية الفنون الملكية بإنجلترا

Ph. D. , D. Litt. ( London ) , MRAS. , FRSA.

أستاذ التاريخ الإسلامى المساعد بكلية الآداب بالجامعة المصرية

## الجزء الأول

يهت في تاريخ العرب قبل الإسلام ، والبيئة النبوية ، والمختار الراشدين ، والعهدة الآء  
والمختارة العربية في عهد الخلفاء الراشدين والامويين

يطلب من المؤلف ومن المكتبة التجارية الكبرى بشارع محمد على بمصر

لصاحبها : مصطفى محمد

الطبعة الأولى

١٩٣٥ - ١٩٣٥ م

مطبعة حجازى بالقاهرة

تلفون ٥٥٤٨٠



## مقدمة الكتاب

لهذا الجزء الأول من كتاب «تاريخ الاسلام السياسى» الذى اعتمدت اخراجه فى ستة أجزاء تاريخ يرجع إلى عهد طويل . فأتى اشغلت بمادة التاريخ الاسلامى من سنة ١٩١٥ عند التحاقى بالجامعة المصرية القديمة . فلما سافرت إلى إنجلترا سنة ١٩٢٣ والتحت بجامعة لندن وأتممت الدراسة المقررة للدرجة الشرف، وسمح لى باعداد رسالة الدكتوراه فى الفلسفة فى التاريخ الاسلامى، اخترت «الدعوة الشيعية» موضوعا لرسالتى . فلما حضرت إلى مصر فى صيف سنة ١٩٢٥ بالاجازة وزرت الدكتور طه حسين وأخبرته باختيارى «هذا الموضوع» موضوعا لرسالتى تكرم على بتبويه هذا الموضوع وأشار على باختيار «الحركات السياسية والدينية فى العصر العباسى الأول» موضوعا لرسالة الدكتوراه فى الآداب وتفضل على بتبويه .

فلما عدت إلى إنجلترا وعرضت تبويب هذين الموضوعين على الأستاذ المرحوم السير توماس أرنولد أنجب به كل الإعجاب . ولا عجب فان الدكتور طه لايشق له غبار فى تبويب الكتب وتنظيمها . وإليه يرجع الفضل فى تبويب وتنظيم كتابى «عمرو بن العاص» الذى قدمته لتبيل شهادة الدكتوراه من الجامعة المصرية القديمة سنة ١٩٢١ .

اشتغلت بهذين الموضوعين معاً وجمعت المادة التاريخية من مكاتب القاهرة ولندن واكسفورد ولندن وبرلين . وبدأت أتهج الموضوع الأول وأعدته للامتحان لولا أن اتسعت فى دائرة البحث . عند ذلك أشار على أستاذى السير توماس أرنولد بأن أقسمه قسمين : القسم الأول ويتناول الكلام عن الدعوة الشيعية وقيام الدولة الفاطمية فى بلاد المغرب ثم فى مصر ، والقسم الثانى ويتناول الكلام على هذه الدعوة فى مصر .

فلما أتممت دراستى بجامعة لندن وزرت السير توماس أرنولد قبل عودتى إلى مصر أشار على بالكتابة فى تاريخ المغول ، ولا سيما عصر أكبر خان امبراطور الهند العظيم ، لأن مؤرخى العرب لم يتناولوا هذه الناحية من التاريخ الاسلامى بما تستحقه من العناية رغم أهميتها . ولما عدت إلى مصر ألح على المرحوم أبو زيد بك فايد وكيل

مدرسة المصلين العليا سابقاً بالكتابة في السيرة النبوية ، لأنه لم يكن في هذا الموضوع سوى الكتب القديمة كثيرة ابن هشام . وقد عزمت على الكتابة في أحد هذه الموضوعات لولا أن كلفتني وزارة المعارف بترجمة كتابي عن الدولة الفاطمية إلى العربية . وقد قضيت في ترجمته عامين كاملين . وما كدت أنهي من إخراجه حتى أخذت في ترجمة كتاب *Recherches sur la Domination arabe, le Chi'itisme et les Croyances Messianiques sous le Khalifat des Omayyades* تأليف فان فلوطن Van Vloten ( السيادة العربية والتشيع والاسرائيليات في عهد بني أمية ) وقده والتعليق عليه بالاشتراك مع تليذني الشيخ محمد زكي ابراهيم خريج كلية اللغة العربية بضم<sup>١</sup> التخصص ( شعبة التاريخ ) والمترجم بمصلحة المساحة .

وقيل أن يظهر هذا الكتاب اشتغلت بتأليف كتاب العصور الوسطى في الشرق والغرب للمدارس الثانوية بالاشتراك مع الأستاذ أحمد صادق الطنطاوى ناظر مدرسة بورسعيد الابتدائية الأميرية . عند ذلك عولت على إخراج كتاب الحركات السياسية في العصر العباسي الأول لولا أن كلفتني وزارة المعارف بترجمة كتاب *Arabic Papyri in the Egyptian Library* للدكتور أدولف جروهمان Adolfe Grohmann أستاذ الثقافة الإسلامية بجامعة براغ بتشيكوسلوفاكيا . فلما فرغت من ترجمته في آخر صيف سنة ١٩٣٤ فكرت في إخراج كتاب تاريخ الإسلام السياسي في ستة أجزاء : يتناول الجزء الأول منه تاريخ الإسلام منذ البعثة النبوية إلى آخر العصر الأموي ، ويشتمل على الموضوع الذي ألح على المرحوم أبوزيد بك فايد بالكتابة فيه ؛ ويتناول الجزء الثاني التاريخ السياسي للإسلام في العصر العباسي الأول أو العصر الذهبي للإسلام أي من سنة ١٣٢ هـ إلى سنة ٢٣٢ هـ . ويشتمل على الموضوع الذي أشار على الدكتور طه حسين بالكتابة فيه ؛ ويتناول الجزء الثالث التاريخ السياسي للإسلام من وفاة الواثق سنة ٢٣٢ هـ إلى سقوط بغداد سنة ٦٥٦ هـ ؛ ويتناول الجزء الرابع الكلام على تاريخ العالم الإسلامي بعد سقوط بغداد ، أي نشأة الأتراك العثمانيين ودول المغول الإسلامية في فارس والهند وبلاد الغرب ، وهو يشتمل على الموضوع الذي أشار على به الأستاذ المرحوم السيد توماس أرنولد ؛ والجزء الخامس ، يتناول

الكلام عن تاريخ بلاد المغرب والأندلس ، ويتناول الجزء السادس تاريخ الاسلام في مصر من الفتح العربي إلى الفتح العثماني .

وقد عولت أولا على أن أتناول الكلام في هذا الجزء عن تاريخ الاسلام السياسي منذ البعثة حتى آخر العصر العباسي الأول لولا أنني لم أكّد أنتهى من طبع تاريخ العصر الأموي حتى بلغ ذلك الجزء . حول ٦٦٥ صفحة . لذلك قمت بهذا القدر من البحث وسافرد الجزء الثاني للكلام على تاريخ الاسلام السياسي في العصر العباسي الأول .

ولعل قد وقعت بعض التوفيق في هذا البحث ، كما أرجو أن أوفق إلى تقديم الجزء الثاني إلى القراء قريبا إن شاء الله .

ولا يفتقني أن أقدم جزيل شكرى وعاطر ثنائى لكل من حضرات : الأستاذ محمود زكى المفتش بمصلحة المساحة ، والأستاذ احمد صادق الطنطاوى ، والأستاذ الشيخ محمد زكى ابراهيم ، وحضرة جمال الدين سرور افندى خريج قسم التاريخ بكلية الآداب ، على جميل معاوتهم لى معاونة صادقة تستحق الثناء والاعجاب ، كما أشكر الحاج مصطفى محمد على عنايته بنشر هذا الكتاب .

القاهرة في يوم الأربعاء ٩ أكتوبر سنة ١٩٣٥





## فهرس موضوعات الكتاب

حصة

١ مقدمة الكتاب

١ فهرس موضوعات الكتاب

### الباب الأول

#### العرب قبل الإسلام

١٩ وصف بلاد العرب : اسم عرب - العرب وجيرانهم - أقسام بلاد العرب - مواطن الخصب في بلاد العرب - وصف بلاد العرب الطبيعي - كثرة الجذب وأسبابها - الآبار - صحراء النفود - الغمام.

٢٦ الشعوب العربية : القحطانيون - مجرتهم إلى الشمال - شيب عدنان : رأى نيكسون - رأى مرجوليوت - ريمة - مضر - قريش - الهجرة العدنانية .

٣١ الحضارة العربية قبل الاسلام : حضارة اليمن - تجارة اليمن - أسباب انحلال اليمن في رأى العرب - في رأى المستشرقين - سد مأرب - حمرة أهل مأرب - عناصر الحضارة اليمنية - أثر الفرس والروم في العرب - إمارات أخرى .

٣٥ الحالة الاجتماعية : المرأة في الجاهلية - سبي النساء - الطلاق - وأد البنات - التعاون بين أفراد القبيلة - اندماجه بين القبائل والبطون - أثر الشعراء - طبقتا الموالى والعبيد .

٣٩ الحالة السياسية : أنواع الحكومات في بلاد العرب - الممالك العربية في الجاهلية

٤٤ بلاد اليمن : مملكة معين - تجارة معين - مملكة سبأ - سبأ - بقيق - المركز التجاري - يوسف ذو نواس - استيلاء الحيشة على بلاد اليمن - سوء سيرة الأحباش في بلاد اليمن - زهد الفرس في بلاد اليمن - استيلاء الفرس على اليمن - ترحيب أهل اليمن بجيش الخلاص .

حيث

٤٧ امارات الحيرة وغان : تمديد .

٤٧ ملكة الحيرة : تكوين إمارة الحيرة - أثر أهلها في الحضارة العربية -

ملوك الحيرة : عمرو بن عدى - النعمان بن امرئ القيس - سيار - قصر

الحضر - تنسك النعمان - المنذر بن ماء السماء - النعمان بن المنذر - المناذرة في

أواخر أيامهم - انهاء البيت النبوي عن الملك - ضعف الحكومة .

٥٦ ملكة غسان : أنساب بني جفنة - الحارث بن جبة - الحرب بين الحارث

والمندر - المنذر بن الحارث - حضارة النخاسة .

٦١ الحكم عند البدو .

٦٢ قريش : بلاد الحجاز - مكة - قيلة جرم - قيلة خزاعة - انتقال السيادة

إلى قريش - الحرم المكي أو الكعبة - حياة قريش للكعبة .

الحكومة في قريش : تنظيم مكة - الأشهر الحرم - حلف الفضول .

٧٢ عبد المطلب - أبرهة وغزو مكة : رواية الطبري - ان البيت ربا سيمنه -

الطير الأبايل - هزيمة أبرهة - أثر هذه الهزيمة .

٧٧ تجارة قريش : عوامل قيامها في قريش - تأمين طرق التجارة - موقع مكة

المستاز - فم كانت تاجر قريش ؟ - أثر التجارة في قريش - رحلتا الشتاء والصيف -

أثر قريش من التجارة .

٨٠ الحالة الادبية : أثر مكة في الحالة الادبية - التحليم - أثر العلوم غير العربية في

العرب - علوم العرب - أغراض اجتماع العرب بمكة - الشعر العربي - رأى

نابك في الشعر العربي - أثر الشعراء في تمديد الطريق للدين الاسلامي .

٨٤ الحالة الدينية : الوثنية للمسيح - اليهودية - الخنيفة - الحالة الدينية عند ميلاد

الرسول .

## الباب الثاني

### البيعة النبوية

صفحة

- ٩١ الرسول منذ ولد إلى أن بعث : مولد الرسول - نشأته - اشتغاله بالتجارة -  
زواجه بالسيدة خديجة - الرسول في الخامسة والثلاثين - أخلاق الرسول -  
التبشير بنبوته .
- ٩٤ البيعة : بدء الوحي - دعوة الأفراد
- ٩٨ الجهر بالدعوة :
- ٩٩ امتناوة قريش للدعوة : إيذاء المسلمين
- ١٠١ ب - حماية أبي طالب للرسول : تهديد قريش أبا طالب - عرض أبي طالب  
الأمر على الرسول . اصرار الرسول ورفض أبي طالب به - قريش تسام  
أبا طالب في الرسول - بدء القتال - بيت هاشم والمطلب ينصر الرسول -  
كيد قريش للدعوة - دور العمل .
- ١٠٦ هجرة المسلمين إلى الحبشة : لماذا لم يفكر الرسول في غير الحبشة ؟ -  
المهاجرون إلى الحبشة - محاولة قريش إخراجهم - رسل قريش إلى النجاشي
- ١٠٩ اسلام عمر بن الخطاب : معارضة عمر للدعوة أول الأمر -  
عوامل اسلام عمر
- ١١١ مقاطعة قريش بني هاشم وبني المطلب .
- ١١٢ وفاة أبي طالب وخديجة :
- ١١٣ الهجرة وعواملها : اشتداد إيذاء قريش للرسول - عرض الرسول نفسه  
على القبائل - ترجيب أهل يثرب بدعوة الرسول - علمهم بظهور الاسلام -  
أثر اليهود الذين في أهل يثرب انقسام أهل يثرب .
- ١١٦ يبعث العقبه : دعوة الرسول الخزرج الى الاسلام : العقبة الأولى - العقبة  
الثانية أو البيعة الكبرى - نص البيعة - القيام بأمر قريش على اغتيال الرسول
- ١١٩ الهجرة : الطريق الذي سلكه الرسول من مكة إلى المدينة - الرسول بقاء .

- ١٢٤ نشوء حكومة نظامية في المدينة : الرسول في المدينة - سكان المدينة - معاهدة الرسول مع أهل المدينة - رأينا في هذه المعاهدة .
- ١٢٨ إقامة شعائر الاسلام : الأذان - احلال الوحدة الدينية محل الوحدة القومية .
- ١٣١ زواج الرسول من عائشة : منزلة عائشة في قلب الرسول - لم تزوج الرسول بعد عائشة . ؟ : جورية بنت الحارث - صفية بنت حيي - أم سلمة - زينب بنت جحش - رأينا في هذا الزواج .
- ١٣٦ الغزوات والسيارات :
- هل انتشر الاسلام بعد السيف ؟
- ١٣٩ أغراض الجهاد : الدفاع عن النفس - الروح المعنوية عند المسلمين - استطلاع قوة قريش وإرهاها .
- ١٤٣ تحويل القبلة : أهمية القبلة .
- ١٤٦ غزوة بدر الكبرى : أثرها - الاقال .
- ١٤٨ غزوة أحد : مشاوراة الرسول أصحابه - خروج الجيش - تقاعد المناقبين - موقف المسلمين والكفار - الموقعة - حرص المسلمين على سلامة الرسول - قتل حمزة - هزيمة المسلمين
- ١٥٤ بين أحد والاحزاب : أثر انتصار قريش - سرية بني الرجيع - غزوة بدر معونة - غزوة بني النضير .
- ١٥٦ غزوة الاحزاب أو الخندق : تأليب اليهود الاحزاب على المسلمين - آمال قريش - سير الاحزاب - خسر الخندق - هجوم الاحزاب - قرض بني قريظة عهدهم مع الرسول - تخرج مركز المسلمين - مهمة الرسول ونجاحه فيها - أسباب انتصار المسلمين
- ١٦١ غزوة بني قريظة :
- ١٦٢ غزوة بني المصطلق أو المريسيع : النزاع بين المهاجرين والانصار - علاج الرسول للوقف - بخاثة الاقل

- ١٦٥ الهدنة مع قريش : بعة الرضوان - شروط الهدنة - تدمير المسلمين من هذه الشروط - أثر هذا التدمير في نفوس المسلمين
- ١٦٨ موقف اليهود من المسلمين : أسباب كراهة اليهود للمسلمين - كيد اليهود للإسلام - تأهب اليهود للاغارة على يثرب - المستشرقون وغزو اليهود - رأى مرجوليوت في غزوة خيبر
- ١٧٤ غزوة خيبر - فتح خيبر
- ١٧٦ غزوة مؤتة
- ١٧٧ فتح مكة : العوامل التي ساعدت على فتح مكة - أثر فتح مكة - رأى لذلك .
- ١٨٠ غزوة حنين : قدوم هوازن وتوقف لمحاربة الرسول - خروج المسلمين لمخرجهم - هزيمة المشركين .
- ١٨٢ حصار الطائف : استعمال المسلمين المنجنيق والديابات - غنائم هوازن - تغير نفوس الانصار - تفكير توقف في مصلحة الرسول - تمسك الرسول بأصول التوحيد - ثبات الطائف على الاسلام .
- ١٨٨ غزوة تبوك :
- ١٨٩ حجة الوداع :
- ١٩١ وفاة الرسول : وقع الخبر على المسلمين - رثاء ابي بكر - خطبة ابي بكر في المسلمين - مكان دفن الرسول .
- ١٩٣ صفات الرسول : حسن سياسته - زهده في مال الله - معاملته لاصحابه - كرمه - ميله للعفو .
- ١٩٦ دعوى عموم الرسالة : رسل النبي إلى الملوك والأمراء - كتب الرسول إلى هرقل ، والقوقس ، والتجاشي وكسرى فارس - أثر الكتب فيمن أرسلت إليهم - رأى السيد توماس أرتولد في قيمة هذه الكتب - رأى المستشرقين في دعوى عموم الرسالة .
- ٢١٣ أثر الاسلام في العرب :

المشترقون والرسالة : رأى تلكه - مذاهب لامانس في البحث ومناقشة  
درمنج لها . رأى قلى .

٢١٦ القرآن بين عهدين : مدة نزول الوحي - القرآن في مكة - القرآن في المدينة :  
٢١٧ ١ الأثر الديني : أركان الدين .

ب الأثر الاجتماعي : صيانة الأنفس والأموال - تنظيم المعاملات على  
مبادئ قويمه - الزواج - مركز المرأة في الاسلام - صيانة حقوقها في  
الميراث والزواج والطلاق - الآداب الاجتماعية - الرقوعناية الاسلام به -  
المكاتبه - التدبير - معاملة المسلمين للرقيق .

٢٣٥ ج - الأثر الأدبي

٢٣٦ د - الأثر السياسي .

٢٣٧ بين الجاهلية والاسلام : رأى براون - جولدتيرهر - بعض المثل الاسلامية -  
رأى تلكه - بعض المثل الجاهلية - حديث جعفر بن أبي طالب إلى النجاشي -  
عبارة ابن حزم - عبارة ويلز - عبارة ميور .

## الباب الثالث

### الطفاء الراشرون

٢٤٧ أبو بكر الصديق : نسب - مولده - مكانه في الجاهلية - اسلامه - مكانه  
من قس الرسول .

٢٤٨ بيعة أبي بكر : اجتماع السقيفة - وقف على عن مبايعة أبي بكر - خطبة  
أبي بكر على أثر مبايعة البيعة العامة .

٢٥١ ردة العرب : حكومة الرسول - اشتاق القبائل من يخلف الرسول -  
التنازع على منصب الخلافة - موقف قريش ازاء المرتدين .

١ - المتنبئون : مسيلة الكذاب - مجاح - الأسود العنسي - طليحة بن خويلد  
ب - تسير أبي بكر الجيوش إلى أهل الردة والمتنبئين - انتصار المسلمين  
في حروب الردة .

- ج - المستشرقون وردة العرب .
- د - أقسام المرتدين : معاملة الاسلام لهم - أقوال الأئمة في المرتدين .
- ٢٦٤ بنة الفتوح .
- ٢٦٤ صفات أبي بكر : منزله في الجاهلية - شجاعته وحسن بلائه في حروب الردة - منزله في نفس الرسول - اتفاقه في سبيل الله - تواضعه وزهده - رأى على بن أبي طالب فيه .
- ٢٦٦ عمر بن الخطاب : نسبه - مولده ونشأته - اسلامه - محبته للرسول - بيعته - استخلاص أبي بكر رأى الأمة في عمر - كتاب العهد - خطبة عمر بعد البيعة .
- ٢٧٠ الفتوح الاسلاميه : عواملها - غزوة أسامة - حرب الردة - بنة الفتوح - حالة الروم والفرس وقت الفتح العربي .
- ٢٧٣ فتح بلاد العراق وفارس : في عهد أبي بكر - في عهد عمر - موقعة القادسية - انهزام الفرس - تأسيس الكوفة - موقعة نهاوند .
- ٢٧٨ أثر الفتح العربي في بلاد الفرس : ترحيب الفرس بالعرب والاسلام - حسن معاملة العرب للفرس - انتشار الاسلام في فارس - سياسة العرب في فارس .
- ٢٨١ فتح الشام وفلسطين : حالة بلاد الشام قبل الفتح - دعوة العرب لفتح الشام وفلسطين - مسير خالد الى الشام - واقعة اليرموك - وفاة أبي بكر - فتح دمشق - موقعة أجنادين - فتح بيت المقدس .
- ٢٩٧ فتح مصر : حالة مصر الدينية والسياسية قبل الفتح - الفتح : الطريق الذي سلكه العرب - القوما - بليس - أم دين - حصار حصن بابليون - عرض المقوقس الأمر على هرقل - استيلاء عمرو على الحصون التي بين القسطنطين والاسكندرية - حصار الاسكندرية - شروط الصلح - اقتراض الروم .
- ٣١٢ أثر الفتح في مصر : تخفيف الضرائب - اطلاق الحرية الدينية - المساواة بين المصريين في الحقوق - اصلاحات العرب .
- ٣١٤ مكتبة الإسكندرية : المؤرخون والمكتبة - آراء المؤرخين الذين قالوا

بحرق العرب للمسكنة - مناقشة هذه الآراء - رواية أبي الفرج - خلاصة  
أقوال المؤرخين .

٣٢١ صفات عمر : شدته في خلافه - تفقده أحوال الرعية بنفسه - محافظته  
على أموال المسلمين - عله وتواضعه - اجتهداه وقيامه - صراحته مع  
الرسول - فهمه لنفسية العرب .

٣٢٨ منشآت عمر - تنظيم شؤون الدولة الإسلامية

٣٢٩ عثمان بن عفان : نسبه - مولده - اسلامه - بلاؤه في الاسلام وبذله المال في  
سبيله - روايته الحديث .

٣٣١ قصة الشورى أوسمة عثمان : رفض عمر أن يستخلف - العودة إلى الشورى -

بنو هاشم وبنو أمية اختيار عثمان للخلافة - خطبه وبرنامه السياسي .

٣٣٦ الفتوح في عهد عثمان : طبرستان - خراسان - الثغور - بلاد الخزر -  
الشام وأرمينية - فتح إفريقية وأثر عبد الله بن الزبير في هذا الفتح - غزو  
بلاد النوبة - موقعة السواري .

٣٤٠ الفتنة التي أدت إلى قتل عثمان : لين عثمان وسهولة - بوادر الاستياء في  
أهل المدينة - العداوة ضد عثمان وأثرها - الحالة خارج المدينة - الاستقراطية  
القرشية - تهويل النفوس للثورة - أبو ذر - دعوة ابن سبأ وتطورها - نجاحها  
في مصر - رسل عثمان إلى الأمصار - تحقيق ابن سبأ برنامجه التمردى - جهود  
عثمان لتلافي الانفجار - قتل عثمان - موقف أهل المدينة .

٣٥٥ تدوين المصحف : القرآن في عهد الرسول وأبي بكر - أسباب تدوين  
القرآن في عهد عثمان - جمع القرآن في مصحف واحد : توزيع المصحف  
على الأمصار - رأينا في جمع القرآن

٣٦٠ صفات عثمان : تواضعه وحبه - ثروته وجوده - توسعته على الناس -

إقامته الحفود - وصف السيد أمير على لعثمان

٣٦٣ علي بن أبي طالب : نسبه - كفاة الرسول له - اسلامه - هجرته - مركزه

في عهد الخلفاء الذين سبقوه - بيعته - عزله ولاية عثمان

٣٦٦ موقعة الجمل وعواملها : موقف علي من طلحة والزبير وعائشة - أم سلمة



وخروج عائشة - محاولة طلحة والزبير استئالة زعماء البصرة وعبد الله بن عمر - مسير عائشة الى البصرة - يوم الجمل - الأحزاب بعد موقعة الجمل ٣٧٥ موقعة صفين : أسبابها - التقاء جيش علي بجيش معاوية - رغبة أهل العراق في المهادنة .

٣٧٨ التحكيم : عقد التحكيم - اجتماع الحكمين - الحكم - نظرة في عقد التحكيم ورأينا فيه .

٣٨٥ ظهور الخوارج : رأى الخوارج فيبيعة علي - مفاوضة علي للخوارج - يوم النهروان - هزيمة الخوارج - دعوة علي إلى حرب معاوية - تناقل المخاريق عن علي - قتل علي غيلة .

٣٩١ صفات علي : شجاعته - حرصه وتشده في أموال المسلمين - علمه بمسائل الدين وتفسير القرآن - كفايته في القضاء - وصف نيكسون له

## الباب الرابع

### الدولة الأموية

٣٩٥ معاوية بن أبي سفيان : نسبه - شرف بيته في الجاهلية - اسلامه - ولايته على الشام - توليته الخلافة .

٣٩٨ سياسة معاوية إزاء الخوارج والشيعة : المسلمون عند تولية معاوية الخلافة - النضال بين معاوية والخوارج - المغيرة بن يقطب الخوارج - محمود روح التشيع وانضواء أهل الكوفة تحت لواء معاوية .

٤٠٦ الفتوح في عهد معاوية : السند - محاولة فتح القسطنطينية - فتح إفريقية وتحصين القيروان .

٤٠٧ ولاية العهد ليزيد : بدء الفكرة وترجيح معاوية بها - استطلاع رأى أهل المدينة - الإكراه على البيعة ليزيد - وفاة معاوية .

٤١٢ أخلاق معاوية وصفاته : رأى مؤرخي العرب - رأى نيكسون - الدارمية .

٤١٧ يزيد بن معاوية : نشأته وتوليته الخلافة - خروج الحسين بن علي - مقتل الحسين - أثر مقتل الحسين - واقعة الحرة - غزو الكعبة .

- ٤٢٦ معاوية الثاني .
- ٤٢٨ مروان بن الحكم : الحروب الأهلية في عهده - مؤتمر الجابية - موقعة مرج راطط - حملات مروان إلى مصر والحجاز والعراق - وفاته .
- ٤٣١ عبد الملك بن مروان : حالة الدولة الأموية في أول عهده - عوامل انتصار عبد الملك - التوابون - المختارين أبي عبيد - الكيسانية وعقائدها - انضمام التوابين إلى المختار - قتل المختار - سير عبد الملك إلى العراق - رجوعه على أثر سماعه بخروج عمرو بن سعيد بن العاص عليه - معاودته السير إلى العراق
- ٤٤٤ حزب الزبيريين : نشأته - العوامل التي ساعدت على ظهوره - انتشار الدعوة لابن الزبير - مقاتلة عبد الملك لمصعب - استمالة عبد الملك جند مصعب إليه - قتل مصعب بن الزبير - محاصرة الحجاج بن يوسف مكة - قتل عبد الله بن الزبير .
- ٤٥١ أسباب اضمحلال حزب الزبيريين : انصراف أهل الحجاز عن النزاع السياسي - تواكل عبد الله بن الزبير في نشر دعوته - قيام الشيعة والخوارج في وجه ابن الزبير - بخل عبد الله بن الزبير - عدم اهتمام الزبيريين بالدعاية لأنفسهم - عبارات الدكتور طه حسين - أثر هزيمة ابن الزبير .
- ٤٥٧ الحجاج بن يوسف والعراق : تولية الحجاج بن يوسف بلاد العراق .
- ٤٥٨ الخوارج : انضمامهم إلى عبد الله بن الزبير بالحجاز - تفرق الخوارج عن عبد الله بن الزبير - الخوارج بالبصرة - ازدياد نفوذ نافع في السواد - تولية المهلب بن أبي صفرة حرب الخوارج - قطرى بن الفجاءة - ظهور الخوارج من جديد - استئصال خطر الخوارج - قيام الشقاق بين الخوارج - أسباب انتصارات الخوارج .
- ٤٦٤ فرق الخوارج وتعاليمها : نظرتهم في الخلافة - بمن كان يتكون الخوارج ؟ أفكار الخوارج الدينية - معاملتهم لمخالفينهم في المذهب الديني .
- ٤٦٧ فرق الخوارج : الأزارقة - التجديدة - السيسية - الإباحية - الصفرية - رأينا في مبادئ الخوارج - الخوارج في نظر نيكلسون .
- ٤٧٢ خروج ابن الأشعث : موقعة دير الجماجم .

- ٤٧٥ سياسة الحجاج ازاء الموالي في العراق :
- ٤٧٦ صفات عبد الملك : فصاحته - حزمه - آدابه الاجتماعية .
- ٤٧٨ الوليد بن عبد الملك : الفتوحات في عهده : فتح بلاد ما وراء النهر - انتشار الاسلام بها - محمد بن القاسم وفتح بلاد السند - فتح الأندلس : حالة الأندلس قبل الفتح الاسلامي - محاولة العرب غزو اسبانيا - تغلب موسى ابن نصير على بلاد المغرب - عبور طارق البحر : انتصار طارق على خفاف وادى بكه - لحاق موسى بن نصير بطارق - محاولة جعل البحر الايض بحيرة عريسة - عودة موسى إلى دمشق - تولية عبد العزيز بن موسى بلاد الأندلس
- ٤٨٩ حروب العرب فيما وراء البرانس : ولاية السمح بن مالك - حصار تولوز - ولاية عنبة بن صميم الكلبي - استيلائه على ليون - تولية عبد الرحمن النافقي - موقعة تور - أثر هذه الموقعة .
- ٤٩٠ أثر فتح الأندلس : طبقة الأشراف - طبقة اليهود - طبقة العبيد ورقائق الأرض .
- ٤٩٣ سليمان بن عبد الملك : حملة القسطنطينية - حالة البلاط في عهده - تنكيلة بولاء أخيه الوليد ( الحجاج ، قتيبة بن مسلم ، موسى بن نصير ) - صفات سليمان .
- ٤٩٥ عمر بن عبد العزيز : توليته الخلافة - عمر بن عبد العزيز في نظر التاريخ .
- ٤٩٦ إصلاحات عمر بن عبد العزيز : رفع الجزية عن أسلم - سياسة عمر ابن عبد العزيز ازاء الخوارج .
- ٤٩٩ يزيد بن عبد الملك : الخوارج في عهده - خروج يزيد بن المهلب - أخلاق يزيد - انقسام البيت الأموي
- ٥٠١ هشام بن عبد الملك - خروج زيد بن علي بن العباسين - الزيدية - يحيى بن زيد .
- ٥٠٤ سياسة هشام ازاء المولى : تولية أسد بن عبد الله القسري - تولية نصير بن سيار .
- ٥٠٤ المرجئة : تسميتها - عقيدتها - قول نجم المرجئة - أشهر شعراء المرجئة .
- ٥٠٨ أخلاق هشام : إصلاحاته - إسمائه في الانتقام من العلويين

- ٥٠٩ الوليد بن يزيد بن عبد الملك : شعره - انقسام البيت الأموي .
- ٥١٠ يزيد وابراهيم ابنا الوليد بن عبد الملك : اضطراب جيل بني أمية في عهده -  
ميله الى المعتزلة .
- ٥١٠ المعتزلة : نشأتها - عقائدها ( التوحيد - العدل - الوعد والوعيد - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ) - آراء المعتزلة السياسية - علاقة المعتزلة بالشيعية - علاقة المعتزلة بالخوارج .
- ٥١٩ مروان بن محمد : قيام الفتن في عهده - الخوارج في أيامه ( حمزة الخارجي ) - ظهور العلويين - اشتداد أمر أبي مسلم
- ٥٢٣ أسباب سقوط الدولة الأموية
- ١ - ولاية المهديتين ٢ ظهور روح العصية : بين مضروعين - بين يزيد ابن عبد الملك ويزيد بن المهلب - قتل بن المهلب - سخط الخيرة على البيت الأموي - انتصار يزيد للقيسية - انحياز هشام بن عبد الملك إلى الخيرة - انضمامه إلى المضرية - مقتل خالد بن عبد الله القسري زعيم الخيرة - انضمام يزيد بن الوليد إلى الخيرة - تعصب مروان بن محمد للقيسية - ثورة يزيد بن خالد القسري - العصية في العراق .
- ٢ - ٥٢٢ - انغماس بعض الخلفاء في البذخ والترف : يزيد بن معاوية - يزيد ابن عبد الملك - الوليد بن يزيد بن عبد الملك .
- ٤ - ٥٢٣ - تعصب الأمويين للعرب : الشعبية - سخط الموالي .
- ٥ - ٥٢٥ - الحركات السياسية والدينية في عهد بني أمية وأثرها في سقوط دولتهم : حزب الفتاة - الخوارج - الشيعة .
- ٥٢٦ عقيدة المهدي :
- ٥٢٧ وصف الحارث الجعدي لسوء حالة الدولة الأموية - وصف عباس بن الوليد حرج الدولة الأموية - عبارة المسعودي عن سبب سقوط الدولة الأموية
- ٥٤٠ انتقال الخلافة إلى العباسيين : كيف انتقل حق الخلافة من آل علي إلى بني العباس - تأثر الولايات الإسلامية بالديانات الأخرى - وفاة أبي هاشم - قيام محمد بن علي العباسي بالدعوة - اختيار خراسان لنشر الدعوة العباسية

- ٥٤٧ - البعثة في خراسان - الرضا من آل محمد - إنضمام أبي مسلم إلى الدعوة .  
قيام الدولة العباسية : أسباب قوة المسودة - أبو مسلم يحول دون اتحاد العرب المتقسمين بخراسان - ذبوع الثورة - انكشاف الأمر .

## الباب الخامس

### الحضارة العربية في عهد الخلفاء الراشدين والامويين

- ٥٥٢ - النظم الاسلامية : النظام السياسي - (١) الخلافة : معنى الخلافة - جمع الخليفة بين السلطين الزماني والدينية - الخلافة والبابوية - شروط الخلافة - ابن خلدون والشيعية - الخلافة والعصية - طريقة انتخاب الخليفة - لمن تول الخلافة - انتخاب أبي بكر - رأى النير توماس أنزولد في هذا الانتخاب - رأينا في يعة أبي بكر - انتخاب عمر - انتخاب عثمان - انتخاب علي - انتخاب الخلفاء الراشدين - الامويون والخلافة - العباسيون والخلافة - ألقاب الخليفة - صلة الخلافة بالدين - الخلافة عند الفقهاء : البيروني والخلافة - نظامى عروضى والخلافة - الخلافة عند الفلاسفة والأخلاقين : اخوان الصفا - شهاب الدين سهروردى - نظام الملك - نصر الدين الطوسي

٥٦٨ ب - ولاية العهد :

٥٦٩ ج - الوزير :

٥٧٠ مجلس الصحابة : علاقة المسجد بإدارة الدولة

٥٧١ د - الكاتب .

٥٧٢ هـ - الحاجب .

٥٧٣ - النظام الادارى : ولاية الاقاليم - سلطة الولى - اختيار الولاة .

٥٧٥ القضاء : توزيع سلطات القضاء - مرتبات القضاء - الحسبة - النظر في المظالم

محكمة المظالم - اختصاصات قاضى المظالم .

٥٨١ الشرطة .

٥٨٢ - النظام الادارى في الولايات : التقسيم الادارى في عهد الامويين .

- ٥٨٤ نظام البريد .
- ٥٨٥ الجيش والبحرية .
- ٥٩٠ الدواوين : صنع الادارة بالصيغة العربية - الطراز - اصلاح السكة - لغة الديوان في مصر الى عهد الوليد .
- ٥٩٦ النظم المالية : بيت المال - موارده : الزكاة - العشر - الخراج - الجزية - الفيء - النخبة - مصارف بيت المال : أرزاق القضاء - العطاء - فان فلو تن واصلاحات عمر بن عبد العزيز - أثر سياسة عمر في بيت المال .
- ٦١٢ نظام الضرائب في عهد بني امية .
- ٦١٤ المهارة : تأسيس المصن - والبصرة - الكوفة - النسطاط - الجامع المتين - دمشق : أبواب دمشق - قصر الخليفة بدمشق
- وصف دور الأغنياء - مسجد دمشق : عبارة المسعودي عن مسجد دمشق - عبارة ياقوت في وصف المسجد
- العلوم والمعارف :
- ٦٢٩ الادب : حالة الشعر في عهد البعثة - تأثر الشعراء الوثنيين بالاسلام - حال الادب في عهد الأمويين - تطور الادارة الحكومية - عبد الحميد الكاتب .
- ٦٣٢ الشعر والغناء في مكة والمدينة : أثر الفقه والرواية - احترام بعض العرب الغناء - النزل وصلته بالغناء
- ٦٣٣ الشعر في الولايات الاسلامية الأخرى : إلتفات - عصية القتال لشعرائها - الاخل - شعراء الأحزاب الأخرى
- ٦٣٤ العلوم العقلية والعقلية : عناية الاسلام بالعلم - حظ النساء أيضا - شغف الصحابة بالعلم - أثر العناية في غير جزيرة العرب - نبوغ الصحابة في بعض العلوم - السيرة المغازي - الحديث - أشعار الجاهلية - تحسين الحروف العربية .
- ٦٣٩ العلوم العقلية : الكيمياء والطب

٦٤٠ الحالة الاجتماعية :

سباق الخيل - كلف الوليد بالخيل - القتله - أنواع الهوى - نظام الأسرة  
العربية - الحصان - الحریم - المرأة العربية - شهرات النساء في هذا العصر :  
عكرشة بنت الأطرش - أم البنين - الملابس - ملابس النساء - الطعام -  
زهد الخلفاء الراشدين وحثفهم

٦٥٢ مصادر الكتاب

٦٦٠ مؤلفات ومترجمات الدكتور حسن ابراهيم حسن











## البَابُ الْأَوَّلُ

العرب قبل الإسلام



### وصف بلاد العرب :

لما كانت بلاد العرب مهد الدين الاسلامي والعول الاسلامية .  
وجب أن نعرف شيئاً عن وصف هذه البلاد الجغرافي ، وعن شعوبها  
وحالتها الاجتماعية والسياسية والدينية قبل ظهور الاسلام .

يكاد يكون تاريخ العرب القديم مجهولاً جهلاً تاماً لسببين :

١ — انعدام الوحدة السياسية ، فقد كانوا بدواً رحلاً ،  
متفرقين في مختلف الأصقاع ، متعادين متنافرين .

٢ — عدم معرفتهم الكتابة ، إذ كان أكثرهم أميين ، ولذلك لم  
يدونوا حوادثهم إلا في أواخر عهد الدولة الأموية . أما قبل ذلك  
فكان اعتمادهم على نقل الأخبار شفويًا .

قد بحث الأستاذ نلذك لفظ « عرب » في دائرة معارف تاريخ  
العالم<sup>(١)</sup> فقال : « يظهر أن المدلول الحقيقي للفظ عرب هو صحراء كما  
يظهر أن معنى Arabia يشمل صحراء الجزيرة وسورية وشبه جزيرة  
سينا . كما أننا نصادف لفظ Arab ، Arabia في الكتب  
اليونانية . ولم يردت معرفة تامة بالعرب وكذلك بالجزء الذي بين  
فلسطين ومصر . وقد درس معاصرو هيردوت من المؤرخين من أمثال  
إجزيونفون Xenophon تليدسقراط كلمة عرب Arab دراسة تامة .  
ويطلق لفظ عرب على صحراء بلاد الجزيرة بوجه خاص ، كما كان  
يطلق على أهل البدو من زمن بعيد لفظ « أعراب » ، وأطلق عليهم  
أخيراً « العربان » لتمييزهم عن أهل الحضرة أي « العرب » .

وقد اختلف المؤرخون في موطن الساميين الأصلي ، وهل هم  
من بلاد العرب أو رحلوا إليها من إفريقيا . ومع هذا فإننا نستطيع

---

Thesdor Naeldeke, *Historians' History of the* (١)  
*World*, vol. VIII, p.p. 2—3

أن تبيين في اللغتين العبرية والآرامية ( كما في اللغة العربية ) شواهد وآثاراً تدل على أن آباؤهم كانوا في وقت من الأوقات أقواماً رُحَلاً ، بدليل كثرة أسفارهم من بلاد العرب إلى البلاد الشمالية ، أى إلى صحراء الشام والجزيرة التي كانت تدمم بما لم يجدوه في صحرائهم الجنوبية لكثرة المطر فيها كثرة نسبية .

العرب وجيرانهم لا يتورع البدو عن شد رحالهم إلى البلاد الزراعية والصناعية على الرغم من احتقارهم أصحاب المهن والزراعة ، وذلك لما تعودوه في حياتهم البدوية التي نشأوا عليها ؛ كذلك كان البدو من العرب يخالطون سكان هذه البلاد الزراعية أو الصناعية لأجل الحصول على أرزاقهم إذا ما ألجأتهم الحاجة إلى ذلك ؛ ولهذا كان من أهم صفاتهم التنقل والرحلة إلى حيث يطيب لهم العيش إذا ما نضب معين الرزق من الجهة التي يسكنون فيها . ويقول الأستاذ فلذلك<sup>(١)</sup> : كان في القرن الرابع الميلادي قبيلة من النبطيين Nabateans أصلهم أقوام رحل في جنوب فلسطين ، استطاعت أن تفتي مملكة مستقلة تمتد من ملك بني إسرائيل حتى دمشق ، وقد وصلت إلى درجة من الحضارة لا يستهان بها ، وتبع رومة تبعية محدودة ، وظلت على ذلك حتى أتى الامبراطور تراجان ففرض عليها في سنة ١٠٦ م .

هذا وقد استقر كثير من القبائل العربية في أجزاء كثيرة من جزيرة العرب وأصبحوا من رعايا الدولة الرومانية ، وتكلموا الآرامية بدل الاغريقية لأن اللغة العربية لم تكن إذ ذاك صالحة للكتابة ، إذ أن حروفها لم تكن قد تهذبت ووصلت إلى الحالة التي هي عليها الآن . وقد ظهر منذ ذلك الحين لفظ Saracens, Taits ؛ وقد أطلق

---

Hitorians' History of the World, vol, VIII. p.p. (١)  
2—3 Sprenger, Die alte Geographie Arabiens,  
p. 293

أهل الولايات الرومانية المجاورة لبلاد العرب لفظ Saracens على هذه القبائل بسبب تعديهم على القوافل أو فرضهم مكوساً ثقيلاً عليهم، فأصبح يطلق على البدو من أهل هذه الجهات Saracens؛ ومن ثم أطلق هذا اللفظ على جميع العرب، بل وعلى جميع المسلمين من غير تمييز، ثم تعداه إلى الشرقيين بلا استثناء. أما لفظ Taits فقد أطلق بهذه الصورة على جميع العرب، وقد أطلقه عليهم السوريون من أهل الرها Edessa وأهل بابل؛ وربما اشتق هذا الاسم من لفظ Taits أو طيه سكان شمال نجد الذين انتشروا في جهات مختلفة خارج بلادهم.

تقع بلاد العرب في الجنوب الغربي من آسيا. وهي شبه جزيرة تحيط بها الماء من ثلاث جهات: البحر الأحمر والمحيط الهندي والخليج الفارسي. ويطلق العرب على بلادهم جزيرة العرب؛ وقد قصح هذه التسمية إذا اعتبرنا بلاد الجزيرة والشام من جزيرة العرب باعتبار أن العرب قد سكنوا جزءاً مهماً منها قبل الإسلام.

بلاد العرب صحراء، ولكنها ليست ككل الصحارى الجرداء التي لا زرع فيها ولا ماء. وأول ما يلاحظ عليها هو طبيعة سطحها، فهي مختلفة الأجزاء، إذ بعضها مغطى بالكثبان الرملية، والبعض الآخر بالأحجار، كما أن بعضها منخفض وبعضها مرتفع. وكانت هذه التفرقة سائدة بين الجغرافيين في العصور القديمة فقسموا بلاد العرب إلى: Arabia Petrix (أو Petraea كما سماها بطليموس) وهي الأرض الواقعة جنوب غربي بادية الشام وعاصمتها بصرى؛ Arabia Deserta وقد أطلق على بادية الشام فقط كما أطلقه البعض على شبه جزيرة العرب لجدها بوجه عام؛ Arabia Felix، وهي بلاد اليمن التي تسمى الأرض الخضراء أو البلاد السعيدة التي قامت فيها حضارة معين وسبأ<sup>(١)</sup>.



وتنقسم بلاد العرب بحسب طبيعتها إلى خمسة أقسام :

١ — تهامة : وهى الأراضى الواقعة بمحاذاة ساحل البحر الأحمر الشرقى ؛ وسميت بهذا الاسم لشدة حرها وركود ريحها ، من التهم وهو شدة الحر وركود الريح ، وسميت كذلك النور لانخفاض أرضها .

٢ — الحجاز : وتقع شمال بلاد اليمن أى شرق تهامة ، وتمتد إلى فلسطين . وسميت حجازاً لأنها تحجز بين تهامة ونجد ، وهو - كما وصفه جوستاف ليون<sup>(١)</sup> - إقليم جبلى رملى يتكون فى الصقع الأوسط من المنطقة المعتدلة الشمالية تجاه البحر الأحمر ويحتوى على المدينتين المقدستين مكة والمدينة .

٣ — نجد : وتمتد بين اليمن جنوباً وبادية السماوة شمالاً ، والعروض وأطراف العراق ؛ وسميت نجداً لارتفاع أرضها .

٤ — اليمن : وتمتد من نجد إلى المحيط الهندى ، ويحيط بها حضرموت والشحر وعمان فى الشرق .

٥ — القروض وتشمل العمالة والبحرين ؛ وسميت عروضا لاعتراضها بين اليمن ونجد والعراق .

ويقول « هيل » فى كتابه « حضارة العرب » : وقد زول هذه الدهشة التى أثارها الاعتقاد السائد بأن بلاد العرب صحراء جرداء لازرع فيها ولا ماء ، إذا ما بحثنا فى أرض بلاد العرب من الناحية الطبيعية (الطوبوغرافية) . فثمة الجزيرة هذه لا تشتمل فقط على صحار وسهوب . ولكنها تشتمل أيضاً على أراض غاية فى الخصب كانت تزرع منذ آلاف السنين ، فيها المدن والقرى الآهلة بالسكان .

وتمتد هذه الأقسام الحصبة على ساحل شبه الجزيرة بوجه عام :  
 موطن الحبب  
 في بلاد العرب  
 في الجنوب الغربي بلاد اليمن ، ويسمى الأقمعون الأرض الخضراء ،  
 وفي الجنوب بلاد حضرموت موطن البخور الكثير الاستعمال في  
 الأزمان الغابرة ؛ وفي الشرق بلاد الأحساء الحصبة الواقعة على الخليج  
 الفارسي - وكانت جميع أرضها صالحة للزراعة عدا جزء قليل جدا -  
 وأما الساحل الغربي فأرضه وغرة حرة تتخلها التلال والكثبان ،  
 ولكنها تمتاز بمراعيا . وكانت في الأزمان الغابرة أحسن حالا مما هي  
 عليه اليوم . أما أرض بلاد العرب الوسطى المرتفعة - وهي نجد -  
 وما يتخلها من الجبال المرتفعة هنا وهناك ، ووديانها الطويلة وسهوبها  
 التي يري فيها أحسن الخيول العربية ، والعمامة الواقعة الى الجنوب  
 الشرقى ، فقد كانتا تسدان حاجة العرب من القمح - كما كانتا في القرنين  
 السادس والسابع - لا تقلان عن أراضي أوروبا المزروعة اليوم بل ربما  
 كانت تبذلها خصباً في كثير من البقاع . (١)

وقد وصف سديو (٢) بلاد الحجاز فقال « إن وصف الحجاز  
 يجذب النفوس ويشوقها أكثر من غيره ، لاشتماله على أكثر مدائن  
 العرب ، و « يثرب » التي سميت فيما بعد المدينة . ويتخلل أرض  
 الحجاز كثبان من الرمال وآكام خصبة - وهي مساكن القبائل -  
 وحول هذه الآكام قرى وضياح . وعليها قلاع حصينة تقيم شرمجات  
 الأعداء ، وينبت بمنحدراتها بعض الحبوب والثمار اللواشى ، وبها عيون  
 ماء نابعة ، وغرب إحدى تلك الآكام مدينة الطائف وهي بستان مكة  
 لما لقوا كهم من الشهرة العظيمة »

Hell, Cultur der Araber, trans. by Khuda (١)

Bukhsh, p. 2—3

Sédiillot, Histoire générale des Arabes, tome I. (٢)

p.p. 41—42

وصف بلاد العرب  
الخليج

هي شبه الجزيرة العظيمة الواقعة في الجنوب الغربي من آسيا :  
وسطها مؤلف من سهول قاحلة رملية جنوباً ، حجرية شمالاً . وبالجهات  
القاحلة أماكن جبلية ذات ينابيع مائية وسكان يشتغلون بالزراعة ، ولهم  
مدن وقرى كثيرة كما هو الحال في الصحراء الافريقية . وأول من وقف  
على أحوالها من الأوروبيين ووصفها وصفاً تاماً سائح اسمه بلجراف  
(Palgrave) ، فقال عنها « أنها كتلة من الأرض الخصبية حولها منطقة  
عريضة من الصحارى غير قابلة للسكنى ، تصل في كل أرجائها بالمنطقة  
الجبلية المشرقة على البحر الأحمر ، ويفصلها عنه منطقة أخرى ساحلية  
رملية شديدة القيقظ اسمها تهامة »

وبلاد العرب كثيرة الجبال الجرداء المختلفة اللون ، ومنها الحار (١) .  
كما يوجد بها الصحارى الرملية المترامية الأطراف . ويتخلل هذه الجبال  
الوديان التي هيأها السهول ، والأراضي القرية منها فهي خصبة التربة  
صالحة لإقامة الأهالي الذين يعتمدون على ما تثبت تربة أرضهم وما  
يجودونه من ماء يشربون منه ويسمون أنعامهم ؛ وأما ما تبعد عن هذه  
الوديان فهو قفر غير صالح للسكنى . وأعظم وادي يلاذ العرب هو وادي  
الدهناء الذي يعود على العرب بالخير إذا أنصب ؛ غير أن الارتفاع بجميع  
الماء غير ميسور ، لأن الكثير منها يفيض في الرمال ؛ وقد يتأخر المطر ،  
فتشتت الحلال بالقبائل التي تعتمد عليه وهي كثيرة . ومع ذلك قل أن  
يقيم العرب في مكان واحد ، لأنهم يتنقلون إلى حيث يوجد الماء . وبلاد  
العرب كثيرة الوديان ، كما أن في بلاد العرب مياهها يسمونها الأحساء .  
والحساء جمع حصى وهو موضع رمل تحته صلابة ؛ فإذا نزل المطر على  
ذلك الرمل منعته الصلابة أن يتسرب في الأرض .

كثرة الجذب واسبابها ولما كانت مياه هذه الأودية لا تسد حاجة الجزيرة ، غلب عليها

(١) جمع حرة وهي المجاعة القحرة السوداء .

الجذب ؛ لأن الكثير من مائها يفيض في باطن الأرض ، فلا يمكن الارتفاع به إلا بطرق هندسية لم يكن للعرب المأم بها ، اللهم إلا بلاد اليمن التي استطاع أهلها أن يحولوا مجارى الوديان ؛ إذ بنوا سدّاً محكماً يحجز الماء خلفه في أرض مُصلبة للارتفاع به وقت الحاجة .

ويظن البعض أن المعيشة في الصحارى غير ممكنة ؛ ولكن الحال على العكس من ذلك لأن جوها ملائم للصحة ، ولسكنى قوم أقوياء خالين من الأمراض في استطاعتهم أن يتحملوا المشاق التي فرضتها عليهم طبيعة أرضهم . وكية المطر قليلة أو منعدمة في بلاد العرب اللهم إلا في بلاد اليمن ، فانها أكثر بلاد العرب أمطاراً ؛ إذ تمر عليها الرياح الموسمية الجنوبية الغربية التي تقابل الجبال ، فتساقط الأمطار على سفوحها الجنوبية . وقد تنسرب هذه الأمطار إلى باطن الأرض ، ثم تتجمع في بعض الجهات المنخفضة وتظهر على شكل آبار ، وتسمى هذه الجهات بالواحات .

وإذا نظرنا إلى خريطة بلاد العرب ، نجد أن في هذه البلاد جزأين صحراويين : أحدهما في شمال هضبة نجد واسمه النفود ، ويمتد من شمال هضبة نجد حتى جنوب فلسطين ؛ وهو كثبان رملية يتخللها وديان عميقة لا يصل إليها الماء . ويمكن اختراق النفود من الشرق إلى الغرب في نحو أربعين ساعة مع صعوبة عبورها . والصحراء الأخرى في الجنوب الشرقي من جزيرة العرب ، وتقع شمال حضرموت واسمها الدّهْءاء أو الصحراء الحراء ، وهي أشق بكثير وأجذب من صحراء الشمال . ولم يعبر أحد تلك الأرض حتى الرحالة والبدو أنفسهم ، وما عدا ذلك ترى يبلاد العرب أراضي زراعية وواحات يمكن السكنى فيها . وقد اكتسبت طبيعة هذه البلاد أهلها النشاط والحفة ، وخصوصاً البدو منهم ؛ فانهم لا يعتمدون كثيراً على الزراعة ولا سبياً إذا انعدم الماء ،

بل إن جل اعتمادهم على أنعامهم وخصوصا الابل ، فيأكلون لحومها ويشربون ألبانها ويكتسبون بأوبارها ، وهي تحملهم وتحمل أمتعتهم إلى حيث يريدون الإقامة إذا انعدم الماء ، أو أرادوا الرحيل إلى جهة من الجهات للتجارة .

### الشعوب العربية :

قبل أن نتكلم عن حضارة العرب في الجاهلية وعن حالتهم الاجتماعية والدينية ، يجب أن نلم بشيء عن نسبهم . في هذه البلاد قبائل شتى ترجع في أصلها إلى شعبين عظيمين هما قحطان وعدنان ؛ وموطن شعب قحطان بلاد اليمن . وقد تشعبت قبائله وبطونه من سبأ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان . ومنهم بطون حمير وأشهرهم قضاعة ، وبطون كهلان وأشهرهم همدان ، وطلي ، ومذحج ، وكندة ، ولخم ، والأزد الذين منهم الأوس والخزرج ، وأولاد جفنة الذين ملكوا الشام . وقد فكر ملوكهم في الاستفادة بمياه السيول ، ولذلك أقاموا سد مأرب الذي مستكلم عنه في حضارة العرب .

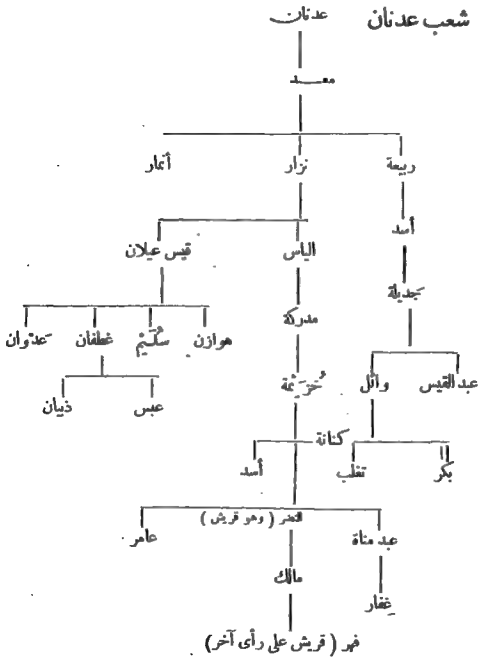
قحطانيون

ولما أخذت بلاد اليمن في الانحطاط أخذ أهلها يهاجرون إلى أرجاء جزيرة العرب ؛ فسار ثعلبة بن عمرو نحو الحجاز ، واتفى إلى المدينة فقلب هو وأهله من كان بها وأكثرهم من اليهود ، وسار خازنة ابن عمرو - وهو خزاعة - بمن معه فاقحموا الحرم وأجتلوا عنه سكانه من جرهم<sup>(١)</sup> ، وسار عمران بن عمرو نحو عُمان فزها واستوطنها هو وبنوه وهم أزد عُمان ، وسار جفنة بن عمرو إلى الشام وأقام بها هو وأولاده وهو أبو الملوك القساسة . ومنهم قبيلة لخم بن عدى الذين منهم نصر بن ربيعة أبو الملوك المناذرة بالحيرة ، ومنهم

مهاجرون إلى الشمال والشرق

(١) هي قبيلة من اليمن .

طقي الذين ساروا نحو الشمال ونزلوا في الشمال الشرق من المدينة المنورة ، ولهم شأن كبير في تاريخ العرب الطائيين قبل الإسلام لما كان لهم من القوة والمنعة ، ومنهم قبيلة كلب بن وبرة من قضاة الذين أقاموا بيادية السَّهْوة التي في طرف شمال نجد ، وتتصل بأطراف العراق ويحترقها وادي الدهناء .



هكذا تفرقت القبائل اليمنية واحتلت أخصب بقاع جزيرة العرب في الشمال والغرب . وقد بقي باليمن كثير من قبائل حمير وكندة ، وكان لحير السيادة على هذه البلاد .

شعب عدنان أما شعب عدنان فوطنه الاصلية مكة وما جاورها من أرض الحجاز وتهامة . وإذا كان المؤرخون قد اختلفوا في سلسلة نسب عدنان إلى إسماعيل ، فقد اتفقوا على أن هذا النسب ينتهي إلى إسماعيل . وفي ذلك يقول الأستاذ نيكلسون <sup>(١)</sup> « لا يراء أن هذه الأنساب خرافية إلى حد ما وأن نسب عدنان لا يزال مثار كثير من الشك على الرغم من أن العرب قد أجمعوا على أنه من ولد إسماعيل ، وبنوا على ذلك أنسابهم وظهرت فيه عصياتهم واضحة جلية . وخير لنا أن نتحدث عما يعتقده العرب ويتخذونه أساساً لنظامهم الاجتماعي ولأنهم الأدنية صارفين النظر عن تقدمه ويان حظه من الخطأ والصواب » .

رأى نيكلسون ويقول الأستاذ مرجوليوت : إن الأبحاث الحديثة قد أظهرت على أن نسبة كل من القبائل العربية إلى جدها الأول يشوبها شيء من الشك » <sup>(٢)</sup> .

ومهما يكن من شيء فقد أمر الله إبراهيم <sup>(٣)</sup> أن يرحل بولده إسماعيل وأمه هاجر إلى مكة ، فأقام مع جرهم من أولاد قحطان

Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p.p.XVIII, (١)

XX, XXI

Margoliouth, Mohammed and the Rise of Islam, p. 4 (٢)

(٣) ولد إبراهيم عليه السلام بالمرق . ولا أمره الله تعالى أن يدعو قومه إلى التوحيد دعا أبه ثم بيده ، ودعا قومه فأجابوه . ولا نبى بعده إلى نمرود أمر به فألقى في النار فكانت عليه بردا وسلاما كما يحدثنا القرآن ( قالوا حررقوه وانصروا آلهتهم إن كنتم فاعلين . قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم - سورة الانبياء : ٦١ : ٦٨ - ٦٩ ) . وقد سار إبراهيم وزوجته سارة وغيرهما من آمن بدعوه إلى حران ، ثم أتى مصر حيث لحق بهم حتى فرعون ألقى أطلقه هو

فنشأ معهم . وكانت لغتهم العربية فتعلمها منهم <sup>(١)</sup> ، ثم صاهرهم وولد له اثنا عشر ولداً فزعت منهم بطون كثيرة <sup>(٢)</sup> . ويقال لبطون هذا الشعب مَعَدَّة وِزار ، ومن نزار إِيَاد وريعة ومُضَر ، ومن هذين الأخيرين كثرت البطون .

وكان من ربيعة قبائل كثيرة لها شهرة في التاريخ ، وكانوا ينافسون مضر في الشرف ( ومنهم كان أكثر الخوارج في الإسلام ) . ومن ربيعة بنو أسد ، وكانوا يسكنون شمال وادي الرُّمَّة ، وعبدالقيس ، ووائل وتقسم إلى بكر وتغلب .

وقد تشعبت قبائل مُضَر شعبتين : قَيْس عَيْلَان بن مضر ومنهم هوازن وسُلَيْم وعُظْفَان ، وإلياس بن مضر . ومن عُظْفَان عَبْس وذِيَّان . ومن أولاد إلياس بطون تميم بن مُرَّة وكانت تسكن بادية البصرة ، وهُدَيل بن مدركة وكانت تسكن الجبال القريبة من مكة ، ويطون كِنانة بن مُخَزَّيْمَة ومنها قريش .

وقد انقسمت قريش إلى قبائل شتى من أشهرها جُمَح وسهم ابني هُصَيْن بن كعب ، وَعَدِي بن كعب ، وَتَيْم بن مرة ، وَزُهْرَة بن كلاب ، وعبد الدار بن قُصَي ، وأسد بن عبد العزى بن قُصَي ، وعبد مناف بن قُصَي ، وكان له من الولد عَبْدُ شَمْسٍ وَتَوَافُل

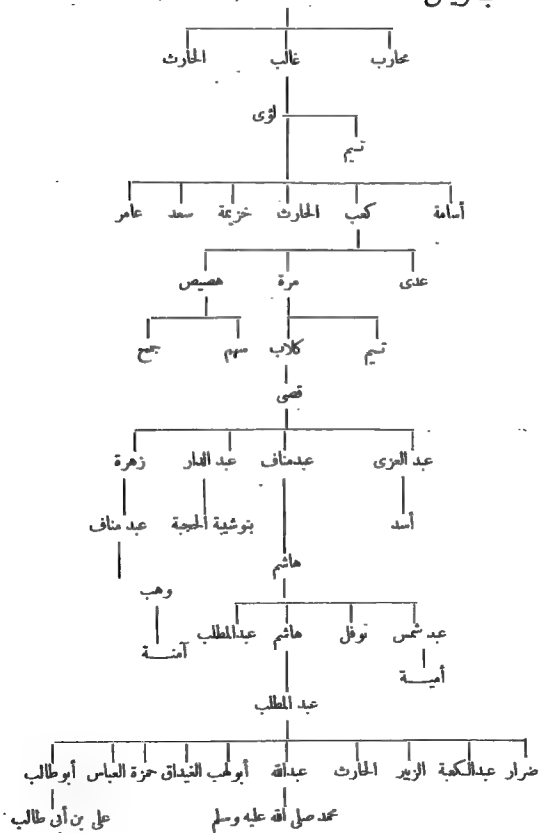
ورويحه بعد أن ظهرت على يابرهم آيات كثيرة ووجب سورة هاجر جلوة لها ، ثم سار ثلاثهم إلى القمام وأقاموا بين الرمة والبار . وكانت سورة لا تله ، فوجبت إبراهيم هاجر طوقها إسماعيل ، فخرت سورة ذلك ، فزفها الله إسحق . ثم غارت سورة من هاجر وابنها إسماعيل وقالت : إن ابن الامة لا يوث مع ابني . وطلبت من إبراهيم أن يخرجها عنها فصار إبراهيم يهجر وإسماعيل إلى بلاد الحجاز وتركها بمكة . ابر القنداج ١ ص ١٣

(١) يظهر لنا أن إسماعيل كان يتكلم للعبرانية وأن بني جرهم كانوا يتكلمون لغة عربية عطفة بعض الشيء على العربية الآن وأن اللتين قد امتزجت بعضهما ببعض فكانت منها اللغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم

(٢) كتاب الملوک لابن قتيبة ( طبعه واستغفله ) ص ١٨ .



فہر (وہو قریش)



وعبد المطلب وهاشم . ومن بيت هاشم النبي صلى الله عليه وسلم ،  
والباسيون أولاد العباس بن عبد المطلب ، والملوون أولاد علي بن  
أبي طالب .

ولما تكاثرت العدنانية ورأوا أن البلاد التي كانوا يقيمون فيها قد  
ضائق بهم ، تفرقوا حيث الماء والزرع . ومن هاجر منهم قبيلة  
عبد القيس وبطون من تميم بن مرة ، هاجروا الى جهة البحرين .  
وخرج غيرهم من القبائل الى الهامة والبحرين وبلاد الجزيرة وبادية  
البصرة ، وسكنت ثقيف بالطائف ، وهوازن في شرق مكة بنواحي  
أوطاس <sup>(١)</sup> بين مكة والبصرة .

وأقامت قريش بمكة وضواحيها ، إلا أنهم ظلوا متفرقين حتى جاء  
قصي بن كلاب فكون لهم وخذة وغلب خزاعة على أمر الكعبة ؛ ومن  
ثم ظهر أمرهم بين القبائل الأخرى . <sup>(٢)</sup>

#### الحضارة العربية قبل الإسلام :

لم يذكر لنا المؤرخون شيئاً ذا غناء عن الحضارة التي وصل إليها  
العرب في الجاهلية ؛ ولكن بما لاشك فيه أنه كان في الجزء الجنوبي  
الغربي من هذه الجزيرة — أي في بلاد اليمن — مملكة سبأ وحيمر . وقد  
بلغت هذه البلاد قبل الميلاد بألني سنة درجة من الحضارة تدل عليها  
أطلال المباني الفخمة والنقوش الكثيرة .

وهناك شواهد كثيرة لهذه الشهرة والعظمة والآهة التي وصلت  
إليها مملكة سبأ ، منها هذه القصة الخاصة بزيارة الملكة سبأ أو بلقيس

(١) اسم واد وقعت فيه موقعة حنين التي أوقع فيها النبي صلى الله عليه وسلم بين هوازن

(٢) راجع Wustenfelf, Genealogische Tabellen der

Arabischen Stämme und Familien (Gottingen, 1852-1853)

لسليمان بن داود ، وما ظهرت به هذه الملكة من فاخر الثياب وثمان  
الحلى ، وما أهدته إلى سليمان من الهدايا الثمينة .

تجارة اليمن

وقد جمع أهل سبأ تلك الثروة الكبيرة من احتكارهم التجارة ،  
وعلى الأخص في المواد العطرية كالبحور الذي كان شائع الاستعمال في  
المياكل والمعابد بمصر والحبشة وغيرهما ؛ وكانت قوافل سبأ تحمل هذه  
الحاصلات وغيرها من حاصلات هذه البلاد إلى الاصقاع الشمالية ،  
كما كان لهم محطات تجارية تصل بلادهم بنهرها من البلاد .

ويؤيد هذا الرأي ما وجد من النقوش في شمال الحجاز . فهذه  
النقوش تدلنا على ما كان هنالك من علاقات تجارية بين اليمن وغيرها  
من البلاد العربية . ولا شك أيضا في أن اليمن قد بلغت درجة عظيمة  
من المدنية والحضارة انتقلت الى غيرها من أجزاء جزيرة العرب وعلى  
الأخص الجهات التي اتصلوا بأهلها عن طريق هذه الأسفار المنتظمة .  
يبد أنه لم يستمد من حضارة اليمن أحد من الأمم غير سكان بلاد  
العرب أنفسهم .

أسباب انحلال اليمن  
في رأي العرب

هذا ، ويرجع انحلال هذه البلاد إلى أسباب متباينة ؛ أما مؤرخو  
العرب فيذهبون إلى أن السبب في ذلك هو تصدع سد مأرب الذي  
ما كان لهم غنى عنه لرى أرضهم ربا منتظا ، والذي كان السبب  
الأساسي لرقى بلادهم وتقدمها . أما المستشرقون فيذهبون إلى أن تهدم  
هذا السد كان في حد ذاته نتيجة اهمال من جانب أمة آخذة في  
الانحطاط <sup>(١)</sup> . ونحن نأخذ بهذا الرأي ، وهو أن هذا الخراب الذي  
حل بأهل سبأ جاء تدريجيا قبل انهيار السد بزمان طويل ، لأنه لا يعقل  
أن تهدم مدينة عظيمة دفعة واحدة ؛ وكان من أثر هذا الخراب  
والانحلال في تلك الدولة أن هاجر عدد كبير من أهلها إلى الجهات  
الشمالية والشرقية من جزيرة العرب .

في رأي المستشرقين

ويظهر لنا أنه لما تجاوزت الأزمان على هذا السد وأهمله الملوك  
تصدعت جوانبه ، ولم يعد يحتمل هجمات السيول والمياه الكثيرة  
المحيرة خلفه ، فانكسر وفاضت المياه على ماحوله من القرى والمزارع  
فألتقتها . وكان ذلك سنة ١٢٠ ق . م على ما قاله سديو <sup>(١)</sup>

وهنا اختلفت كلمة المؤرخين في هجرة أهل مأرب من بلادهم .  
فهم من يقول إن هجرتهم كانت قبل أن ينهدم السد ، ومنهم من يقول  
عكس هذا ، أى أن الهجرة إنما كانت بعد أن انكسر السد وأغرق  
الأرض والزرع . ويندب أنصار الرأى الثانى إلى ما جاء فى القرآن  
الكریم <sup>(٢)</sup> فى سورة سبأ ( لَقَدْ كَانَ لَيْسَآ فِي مَمْنَكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ  
عَن يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ : بَلَدَةٌ  
طَيِّبَةٌ وَرَبَّ غَفُورٌ ، فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ  
وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَى الْأَكْأَخْمِطِ وَأَثَلٍ وَمِشَىءٍ مِّن  
سِدرٍ قَلِيلٍ ) . ومن هذا يتضح لنا أن سيل العرم إنما أصابهم وبدل  
أرضهم وهم على حالة إقامتهم بها . وعن سار على هذا الرأى سديو .

وليس لدينا ما يدل على أن العرب أخذوا عن الحضارات القديمة -  
كالحضارة المصرية مثلا - اللهم إلا فى أواخر أيام الجاهلية ، فان هناك  
ما يثبت اتصالهم بحضارات غيرهم من الأمم ، وخاصة حضارة الفرس  
ودولة الروم الشرقية أو البيزنطية . وكانت حلقة الاتصال الأراضى الواقعة  
بين الفرات وسورية . وقد وجدت قبائل عربية استوطنت الأراضى  
القرية من حدود الدولة الرومانية والفارسية وتمتعت بالاستقلال

Sédillot : Histoire générale des Arabes , Tome (١)

I. p. 36.

(٢)

(٢) سورة سبأ ٣٤ : ٧٤

المحدود : أنشأها الفرس والرومان واستعانوا بها على الوصول إلى أغراضهم السياسية التي كانت ترمى إلى الوقوف في وجه القبائل العربية الأخرى التي كانت تغير على بلادهم بقصد النهب والغزو وتهديد الأمن في القرى الزراعية والمراكز التجارية المجاورة لتلك القبائل كلما أصابهم الجندب ؛ واستعاض الرومان والفرس عن جندهم بجنود أقيال <sup>(١)</sup> العرب كالغساسنة لأنهم أدري بمنازلة العرب .

وقد اتخذ الرومان سياسة خاصة إزاء هؤلاء الجيران الذين كانوا يهددون الأمن في القرى الزراعية المجاورة لهم ؛ كما عبدوا الطرق وأنشأوا مصلحة حدود أقاموا فيها الجند ، وعقدوا المعاهدات لحفظ الأمن ، كما فعل انجلترا الآن في الهند من إبرام المعاهدات مع أمراء الشمال الغربي كالآفغان وتسلط منافذ جبال الشمال الشرقي . وذلك طبعاً لأن إبرام المعاهدات مع أقيال العرب لا يؤدي إلى الغاية المرجوة ، إذ ليست لمؤلا الأقيال سلطة كبيرة على الشعب .

والذي يهمنا في هذا الصدد هو أن المناذرة والغسانين حاولوا أن يقلدوا حضارة الفرس والروم ؛ فأحاط ملك الحيرة نفسه بجميع مظاهر البلاط الفارسي ؛ وكذلك كان الحال مع ملك الغسانين بالنسبة إلى الدولة الرومانية الشرقية . وقد توالى وفود العرب على كسرى وقيسر ، حتى إن بعضهم قد تنصر واعتنق الدين المسيحي .

وكان من أثر اتصال العرب بالفرس والبيزنطيين أمران : الأول نزول العرب في المدن الفارسية والرومانية للتجارة ؛ وكان لذلك أثره في تثقيف عقول العرب الذين شاهدوا الفرق الشاسع بين مدتهم ومدن بلاد فارس والرومان الأمر الذي تقف عليه من الشعر الجاهلي ، كما تقف من هذا الشعر أيضاً على أن العرب وصلوا إلى مدينة

أثر الفرس والروم  
في العرب

(١) الأقيال هم الملوك التابعون للفرس

القسطنطينية نفسها . الثاني : أنهم نقلوا إلى العرب كثيرا من الألفاظ والقصص الفارسية والرومية كما تسرب إلى العرب عن طريقهم بعض أخبار الفرس والروم ومعتقداتهم .

وكان في جزيرة العرب نفسها ملوك من قبيلة كندة ، وكان موطنهم بلاد حضرموت الواقعة في الجنوب الشرقى ؛ وقد ملكوا جهات مختلفة من هذه البلاد ، كما كان لمم السلطان والقوة في بلادهم . ولكن أمر هذه المملكة لم يدم طويلا لأسباب منها :

١ — أن العرب لا يصبرون على قبول الحكم الملكي ؛ لأنهم أهل حلّ وترحال يغيرون أميرهم بتغير موضع إقامتهم .  
٢ — لكثرة الحروب التي قامت بين القبائل العربية بسبب النزاع على البقاع الخصبة .

٣ — ولتأجج نيران العصية بين القبائل مما أدى إلى كثرة حروبهم ومنازعاتهم ، وميلهم إلى الأخذ بالثأر ولو لأسباب واهية قد لا يكون للعدى أثر كبير في إثارتها .

والخلاصة أن سلطة الحكومة عند العرب لم تستطع أن تبدل من هذه العادات الراسخة في القدم والتقاليد الموروثة ، لأن العرب قد فطروا عليها بحكم البيئة وطبيعة البلاد .

#### الحالة الاجتماعية :

نفى بالحالة الاجتماعية علاقة العرب بزوجته وأولاده وبني عمه ، وعلاقة القبائل المختلفة بعضها ببعض .

وإذا بحثنا تاريخ العرب القديم وجدنا فيه ثلاث مؤثرات عظيمة هي :  
أولا : أنهم يتكلمون لغة واحدة هي العربية ، وإن اختلفت لهجاتها .

ثانيا : أنهم يدينون بدين واحد هو الدين الوثني .

ثالثا : أنهم من جنس واحد هو الجنس السامي .

وتفسر لنا هذه العزلة التي فرضتها الطبيعة على بلاد العرب ، كيف أن الجنس السامي لا يزال نقياً حافظاً لصفاته .

هذا ، وتشمل بلاد العرب فريقين من السكان : بدو وحضر . فأما البدو فيعيشون في الصحراء ، وهم — كما وصفهم في عصر الأسرة التاسعة عشرة سمنه Simneh مؤرخ مصر — رعاة يحبون الحرب والسلب والنهب ؛ ولا يزالون على الرغم من مرور القرون والأجيال كما كانوا أيام الأسرة التاسعة عشرة والقرن السادس الميلادي لم يظهر عليهم تغيير جوهري . أما الحضري فيسكنون المدن ؛ وقد أفرغوا جهودهم إلى حرق الأرض ، وتجارة القوافل حتى جنوا من ذلك ثروة عظيمة .

المرأة في المملكة

ومن يتبع أشعار العرب في الجاهلية يحزم أن المرأة العربية كانت تتمتع في ذلك العصر بقسط كبير وافر من الحرية ، فكانت تستشار في مهام الأمور ، بل وتشارك الرجل في كثير من أعماله . وعلى العموم فقد كانت علاقتها بزوجها على درجة من الرقي أكثر مما يخيل إلينا ؛ بذلك على ذلك ما كان من افتخار الرجل بنفسه لأمه كما يفخر بنسبه لأبيه ، وما كان أيضاً من إعطائهم المرأة قسطها مما تحب من النسيب ، إذا بدأوا قصائدهم التي يفخرون فيها بمحامد قومهم وعظيم فاعلمهم ؛ ناهيك بما كان للمرأة العربية من الأثر الصالح في الاسلام .

الزواج

وكان للعرب نظام ثابت في الزواج ؛ فكان جمهورهم يقترون بالزوجة بعد رضا أهلها ، كما كان كثير منهم يستشيرون البنات في أمر زواجهن . وينبغي ألا نخلط بين هذا الارتباط بالزواج وبين غيره مما عُرف عن بعض العرب من اجتماع الرجل بالمرأة بغير هذه الطريقة . وهذا الأمر لم يكن يستحسنه جمهور العرب مع ما عرف عنه من غيرة

على الأهل ومحافظة على الشرف ، حتى إنه كان من التادر أن يرى الانسان بنتا بالغة قد أدركت سن الزواج أو أرملة صغيرة في السن لم تتزوج ؛ لأنه كان من الضروري للأسرة أن يكون لها أطفال عديدون كي تكون غنية بأفرادها قوية محترمة . على أن الأمر الذي يؤخذ على العرب في الجاهلية هو تمدد الزوجات عندهم بلا قيد ولا شرط .

ومن عاداتهم الاجتماعية المستهجنة أن الرجل كان إذا قابل آخر سي قنـاـه ليس من قبيلته ولا من قبيلة محالفة لقبيلته ومعه ظئينة ( أى امرأة في الهودج ) تقانلا ، فإن غلبه أخذ هذه الظئينة منه سيئة واستحلها لنفسه . وكان بعضهم يستنكر هذه العادة لما يلحق أولاده من المذلة والعار . ولذلك كانوا يدققون في اختيار الزوجة ؛ ويتحققون أنها حرة عريقة في النسب لاسيية .

وكانوا يطلقون ؛ والطلاق بيد الرجل ، إلا أنه كان هناك نساء يطلقن عند التزوج أن تكون الفرقة بأيديهن .

ومن عاداتهم المستهجنة أيضا ما كان من وأدم البنات أحباء لا اعتقادهم أنه ليس بهم من حاجة لثرية نقر غير مفيد ؛ على أن هذا الأمر لم يكن شائعا عند العرب ، بل كان في بعض الطبقات المنحلة منهم خشية الفقر ، وعلى الأخص في بني أسد وتميم . وقد نهى عن ذلك القرآن الكريم : ( وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ۚ سَنَ نَرْزُقْكُمْ وَإِيَّاهُمْ ) .

أما معاملة العرب لأبنائهم فكانت معاملة تنطوي على الخنان والمحبة . وأما معاملتهم للأخ وابن العم ، فكانوا ينصرونهم أخطأوا أم أصابوا ، عدلوا أم ظلموا ؛ بمعنى أن الرجل كان يصفيه العار إذا قعد عن نصرة أخيه أو ابن عمه . فكان لزاما عليه أن يقوم بنصره سواء

يشتكون من أفراد  
القبيلة



أكان مخطئاً أو مصيباً؛ وفي ذلك قالوا : انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً (١). هذه هي حال العربي مع أهله وابنه وأخيه وابن عمه وأفراد قبيلته . فإذا تشعبت بطون القبيلة الواحدة تنافس أفراد كل بطن في الشرف والثروة ، ووقفوا لأنفسهم بالمرصاد وعملوا على الاستيلاء على مواردها . وقد يبلغ العداء أشده وتراق الدماء بسبب هذه المنافسة . وقد اشتهر هذا العداء في الجاهلية بين الأوس والخزرج ، وبين عتبى وذبيان ، وكذلك بين عبد شمس وهاشم ، وبين ربيعة ومضر ، وبين القحطانية والزارية (٢) .

انداءه بين القبائل  
والبطون

والخلاصة أن روح الروثام كانت سائدة بين أفراد القبيلة الواحدة بينما كانت مفقودة تماماً بين القبائل المختلفة ؛ وقد انهك ذلك الأمر قوامهم في حروبهم المستمرة وذلك لسببين :

أولاً : التنافس على مادة الحياة وهي المراعى وموارد الماء .  
ثانياً : تنازع الشرف والرياسة ؛ فإذا مات أكبر الأخوة نازع ابنه أعمامه . ولذلك نشبت الحروب بين القبائل المتقاربة في الأنساب أو المتقاربة في الأمكنة .

وبما كان يزيد نار العداء قصدى الشعراء لتعداد مفاخر قبائلهم ، وتأليب القبائل الأخرى .

أثر شعراء

وإذا ذل أحد أفراد القبيلة لحق العار القبيلة بأسرها ؛ وقد يكفي النزاع بين شخصين من قبيلتين مختلفتين ليؤدى إلى قيام الحروب بين هاتين القبيلتين ، حتى ولو كان سبب هذا النزاع تافهاً .

(١) هذا القول من حكمة الجاهلية . وكأنا يتصورون الضرورة من الإعاقة على الغير . أما في الإسلام فقد اعتبر من ضمن الضرورة نصيحة الظالم لردّه عن ظلمه . ولذا قال عليه الصلاة والسلام : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » ، كما قال « الذين نصيحة » . قالوا « لمن يا رسول الله » ؟ قال « لله ولرسوله وللمؤمنين » .

Noeldeke, Historians' History of the World, (٢)  
vol. VIII, p.p. 6-7

وعلى الجملة فقد كان العرب يتكلمون لغة واحدة ، وكان لهم نظام اجتماعي واحد ، كما كانت فيهم فضائل ونقائص ؛ فكانوا شعباً ساذجاً لم تدخله مظاهر المدنية . فالعربي يمتاز بقله الخبث وعدم الرياء والمكر . ولقد أثرت هجرة سكان بلاد اليمن في أهالي الشمال والشرق ، وبلاد اليمن - كما لا يخفى - هي الجزء الذي قامت فيهم مدنية العرب القديمة .

هذا وقد كانت هناك طبقتان أخريان بين العرب هما الرقيق والموالي . وقد يصبح الحر رقيقاً بالسبي في الحروب أو بطرق أخرى ، كما أنه قد يصبح الحر مولى إذا اندمج في قبيلة أخرى بطريق الولاء ، أو إذا كان عبداً فأعتقه سيده . ففي هذه الحالة يصبح لمعتقه حق الولاء عليه .

وبهذه الوسيلة أصبح كثير من الأسر الفارسية بعد الاسلام موالي للعرب الذين ملكوا رقابهم في الحرب ، كما اندفعت أسر أخرى فارسية إلى إبرام عقود الموالاة بينهم وبين الأسر العربية للاحتماء بهم أو للانتفاع بشرفهم وجاههم . ثم أطلق لفظ « موالي » على غير العرب من الفرس وغيرهم لأن كثرتهم كانت موالي للعرب عن أحد هذين الطريقين .

#### الحالة السياسية :

لم يكن للعرب نوع من الحكومات المعروفة الآن ، ولم يكن لهم قضاء يحتكون إليه ، أو « بوليس » يقر الأمن والنظام ، وجيش يدرأ عنهم الأخطار الخارجية . كذلك لم يكلفوا بدفع الضرائب لعدم وجود حكومة تقبض على زمام السلطة التنفيذية وتضرب على أيدي المعتدى وتوقع عليه العقاب المتناسب مع جرمه ؛ إنما كان للشخص المعتدى عليه أن يثار لنفسه بنفسه ، وعلى قبيلته أن تشد أزره . ولا يصبح

لمعتدى عليه حق في المطالبة بالتأثر إذا دفع المعتدى تعويضاً كما كانت الحال مع الجرمانين في العصور الوسطى . أما إذا كان المعتدى أحد أقرباء المعتدى عليه ، أخذ التأثر منه وحده لا من قبيلته كلها . وبما يلفت النظر أن العربي لم يدخل في الاسلام لم يغفر لذوى قريبه كفرهم وعدم إيمانهم هذا . (١)

وكان الأحرار من العرب يحاربون تحت إمرة الأمير في وقت الحرب ، أما في وقت السلم فقد كانت الأسرة هي الشيء الوحيد المنظم . وكان الحكم في هذه البلاد قسمين :

الأول : الملوك المتوجون ، وهم تابعون للملوك الآخرين ؛ ويسمون أقبالا ، ولم يكونوا مستقلين استقلالاً تاماً اللهم إلا بعض ملوك اليمن في عصور ازدهارها .

الثاني : رؤساء العشائر ولهم ما للملوك من الحكم والامتياز ، وليسوا أصحاب تيجان . وقد يكونون على تمام الاستقلال ، وقد يكونون تابعين للملك متوج .

ومن الملوك المتوجين ملوك معين وسبأ من أولاد قحطان باليمن . وكانت حمير وكهلان من قحطان تتنازعان الرياسة ؛ وكان ينبغ منهم في بعض الأحيان رئيس يوسع سلطانه إلى ما يتجاوز مخرله . وإنما يعظم نفوذه أو يصغر بحسب اتساع مخرله وخصبه ، أو ضيقه

(١) من ذلك ما أشار به عمر بن الخطاب حين استخاره النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة فيما يصنع بأسرى بدر ، إذ أشار عمر بهرب أعانهم وأشار عبد الله بن رواحة بمرقهم في واد كبير الخطب : حتى أبو بكر الذي أشار باخلاء سيدهم وأخذ القدا منهم ، فانه إنما قصد إلى انتفاع المسلمين واعزاز الدين بما يؤخذ من أموالهم فدية وبما تخشع قريش بما ضت في حشدما وشئنا عن قتال المسلمين ولقد عن سبيل الله حتى نزل في ذلك قوله تعالى ( ما كان لبي أن يكون له أسرى حتى تثنى في الأرض . تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة - سورة

وفقره . وكان مخلاف صنعاء أضخم هذه المخاليف وأخصبها ؛ فكان رؤساؤه يدعون بالملوك .

### الممالك العربية في الجاهلية :

من هذه الممالك مملكة لم نسمع عنها في الكتب العربية ، ولكن ملكة معين نقف على أخبارها من النقوش التي كشفت حديثاً في جزيرة العرب ، وكذلك من بعض أخبار التوراة . وقد قامت هذه المملكة في اليمن قبل مملكة سبأ ، وكانت تسمى باسم معين .

ويستدل من النقوش ، وما كتب في التوراة ، وما كتبه أيضاً بعض مؤرخي اليونان أنها ظهرت في الألف الثاني قبل الاسلام ، أي بين سنتي ١٢٠٠ و ٧٠٠ ق . م . وكانت على جانب عظيم من القوة والثروة ، إلا أننا لم نعرف عنها الكثير .

وقد اشتهرت معين بالتجارة ولا سيما بالخور والمر ، وكانت سوقهما نافذة في مصر خاصة ، وذلك لقرب هذه البلاد منها . ونستدل من هذه النقوش أيضاً على أن نفوذ هذه المملكة قد امتد الى غزة الواقعة على البحر الأبيض المتوسط ، وأن محطاتها التجارية والحربية انتشرت على طول الطريق . ومن ثم كانت مملكة معين أقوى وأغنى من مملكة سبأ . وإنما اشتهر أمر سبأ في التاريخ لأنها ظهرت في وقت كان فيه الجزء الجنوبي الغربي لبلاد العرب مزروعاً وأقل أمناً ولا سيما في عالم التجارة . أما معين فقد ظهرت في وقت كانت فيه قبائل الجزيرة العربية على جانب عظيم من القوة .

وقد انتقل سلطان معين الى سبأ التي بدأت قوتها في الظهور في أواخر أيام مملكة معين . ولم تؤثر السفن التي بناها البطالسة للسير في البحر الأحمر تأثيراً يذكر في تجارة أهل سبأ ، فقد ظلوا يمدون جميع الهياكل المصرية بالخور . واشتهرت مملكة سبأ بالثروة والقوة

بين ممالك العالم في ذلك الحين . ولا غرو فقد وقفوا في وجه إيلوس جالوس Aelius Gallus قائد أوغسطس قيصر الرومان وأرغموه على الارتداد عن أسوار مأرب والعودة إلى بلاده .

ولكن سرعان ما طرق الضعف إلى مملكة سبأ . وقد ذهب المؤرخون في أسباب سقوطها مذاهب شتى . يد أن المؤرخين من العرب قد اتفقوا على أن زوال هذه المملكة كان راجعاً أولاً وقبل كل شيء إلى انكسار سد مأرب<sup>(١)</sup>

وقد ساعد سبأ وحير ذلك الحصب الذي امتاز به هذا الجزء الذي كانوا يحتلون من بلاد العرب على الاستقرار ، كما أنه كان لتجارهم المطردة الواسعة النطاق مع مصر وسورية وبابل أثر كبير في تدفق موارد الثروة على هذه القبائل . ولا شك أنه كان لهذه الأفايصير الشائعة بين الأمم الغرية عما بلغت مدن سبأ وحير من الآبهة والعظمة ، وهذه الستون هيكلًا ، وأواني الذهب والفضة ، وأعمدة الرخام ، وعربات مأرب أساس من الحقيقة . وإن أطلال هذه القناطر المقامة على الأعمدة لتوصيل ماء الشرب إلى المدن ، وهذه السدود والأحواض لتثير إعجاب الرحالة والسائحين من الأوروبيين من حيث براعة الرسم ومتانة البناء ؛ وهي لا تكشف لنا عن المهارة التي بلغت سبأ وحير في فن العمارة لحصب ، بل تدلنا أيضاً على معرفتهم التامة بنظام الري . ولا غرو فقد حذقوا فن حفر الجداول وإقامة الأحواض من هذه المجارى المتدفقة من الجبال للانتفاع بها في رى أرضهم .

وإن أطلال الأبنية الفخمة قرب مأرب وبجران والغراب ونقب الحجرة لتزيد الروايات الغريبة والأوربية التي تحدثنا عما بلغت هذه

---

Hell, Cultur der Araber, pp. 3-4; (١)  
Encyclopaedia of Islam, ma'rib, S. V.

البلاد من العظمة والمجد في الأزمان الغابرة . وإن النقوش التي وجدت على هذه الأطلال وغيرها في جنوب غرب بلاد اليمن ( وترجع إلى نحو سنة ١٢٠ ق . م ) لتطينا فكرة عن حياة القبائل التي تعيش في جنوب بلاد العرب وما بلغت من الثقافة ؛ كما أن الأشكال الأولى لحروف الهجاء قد اشتقت عن الأشكال البابلية ، ثم سارت معها جنباً لجنب من حيث التطور والرقى . (١)

ومن أشهر ملوك اليمن بلقيس ملكة سبأ ، وقد ذكرت في القرآن والتوراة بلقب ملكة سبأ . ونستدل من زيارتها سليمان عليه السلام على أن ملك اليمن لم يكن بتلك الضخامة والقوة التي ترهب الملوك بدليل تخوفها حين تسلمت رسالة سليمان وقولها لقومها : (إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ) وبدليل قول سليمان حين أرسل إلى بلقيس مهديداً : ( فَإِنَّا يَتْلُمُ بِمِجْنُونٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ) (٢)

وإذا علمنا أن ملك سليمان لم يتجاوز فلسطين وما حوالها أمكننا أن تبين مقدار قوة بلاد اليمن إذ ذاك .

ومن الملوك المتوجين ملوك سبأ من أولاد قحطان باليمن ؛ وقد تشعبت قبائل اليمن من قحطان في أنحاء بلاد اليمن . وكان لهم رؤساء من قومهم ؛ وكان ينبغ منهم في بعض الأحيان رئيس يوسع سلطانه إلى ما يجاوز مملكته .

وكانت حمير وكهلان من قحطان يتنازعان الرياسة ويتنافسان في الملك ؛ وقد قسموا بلادهم إلى مخاليف ؛ لكل مخاليف رئيس يكبر

Noelcke, *Historians' History of the Worle*, (١)  
vol. VIII. p.p. 104—I05

(٢) سورة النمل ٢٧ : ٢٤ ، ٢٧

ويصغر بحسب زيادة قوة خلافه وضعفها ، وكان بخلاف صنعا. أضخم هذه الخاليف وأخصبها : فكان رؤساؤه يدعون بالملوك .

وكان لسبأ أسطول بحرى بالبحر الأحمر تشحن سفنه بالبخور المركز التجارى ، كما كان لها قوافل تخترق الصحراء إلى الشام وفلسطين لنقل السلع التجارية بينها وبين البلاد الأخرى (١) .

ولم تبسط سبأ سلطانها على جميع بلاد اليمن لأن حكمها لم يكن عاماً على جميع أرجاء البلاد ؛ فقد كان هناك رؤساء أو ملوك مستقلون كل منهم يحكم جزءاً من الأرض يسمى مخرلاً .

يوسف ذو نواس ومن ملوك حمير الذين منهم سبأ يوسف ذو نواس . وكان يحكم بلاد نجران التي كانت تدين بالمسيحية ، غير أنه اعتنق اليهودية في أواخر أيامه واضطهد المسيحيين وأحرقهم بالنار سنة ٥٣٤ م (٢) ، فطلب جستنيان إمبراطور الدولة الشرقية من نجاشى الحبشة غزو هذه البلاد والعمل على إنقاذ المسيحيين ؛ وكان جستنيان يرى بذلك إلى غرضين : ١ — سياسى : وهو اتخاذ بلاد اليمن طريقاً لتجارته إلى الشرق إذا وقعت في يد مخالفيه الأحباش ليقضى على تجارة منافسيه من الفرس .

٢ — دينى : وهو جعل السيادة للدين المسيحى هناك .

وقد تغلب أرباط الحبشى قائد النجاشى على اليمن وحكمها من قتل ؛ النجاشى إلا أن المنافسة قامت بينه وبين أبرهة أحد قواد الحبشة ، وتخاصما فقتل أرباط ؛ خلفه أبرهة على اليمن برضاء النجاشى . وقد جرح أبرهة في هذه المعركة ولذلك سمي الأشرم .

وكان من أول أعمال أبرهة الأشرم أن فكر في بناء هيكل في صنعا .

استيلاء الحبشة على بلاد اليمن

(١) Hell, Cultur der Araber, p.p. 3 - 4

(٢) دم الدين ذكرهم القرآن في سورة المروج وسلم أصحاب الانفسود .

عاصمة بلاد الين لصرف الحجاج من الكعبة إليه ، كما غزا مكة لهذا الغرض فقتل على ما سياتى عند الكلام عن قُرَيْش .

سيرة الاسباش  
في بلاد الين

وقد توفي أبرهة بعد أن عاد الى الين بقليل . خلفه ولده «يكسوم» ثم «مسروق» . وقد أذلا أهل الين وأساءوا معاملتهم ؛ فلجأ سيف بن ذى يزن الحميرى إلى قصر الروم ، وطلب منه أن يخرج الاحباش من بلاد الين وأن يكون له الملك فيها فلم يجبه ؛ فاستنجد بالمنذر ملك الحيرة ( التابعة لاذك للفرس ) وطلب منه تقديمه إلى كسرى أنوشروان ( ٥٣١ - ٥٧٨ م ) . فلما قابله سيف بن ذى يزن فى بلاطه

ووجد ذلك التاج العظيم معلقاً على رأسه ، لم تهره هذه العظمة ، بل تقدم فى شجاعة إلى كسرى وطلب منه مساعدته لاسترداد بلاده من

عهد الفرس فى بلاد  
الين

الاحباش ؛ فأهمله كسرى وقال له : بعدت أرضك من أرضنا وهى أرض قليلة الخير ، إنما بها الشاء والبعر وذلك مما لا حاجة لنا

به . ثم صرفه بعد أن أعطاه ١٠٠٠٠ درهم فارسى وخلع عليه . فخرج سيف من عنده غاضباً ورى الدراهم فتخاطفها الخدم ؛ فلما علم

بذلك كسرى غضب وأمر باحضاره وأراد أن يعاقبه لجرأته وعيته بهيئته . فلما دخل عليه قال كسرى : <sup>(١)</sup> «عمدت إلى جباه الملك الذى

جباك به تنثره للناس» . فأجاب ابن ذى يزن بقوله : «ما أصنع بالذى أعطانى الملك ، ما جبال أرضى التى جئت منها إلا ذهب وفضة ؟»

استيلاء الفرس  
على الين

فقطع كسرى فى الاستيلاء على هذه البلاد وعقد مجلساً من ذوى رأى فى بلاده واستشارهم فى غزوها ؛ فأشار عليه بعضهم برأى يكفل

له الاقتصاد فى الأرواح والنفقات التى تحتاجها غزوة كهذه ؛ ولذلك اختاروا الجنود لها من بين المسجونين ؛ حتى إذا انتصروا لم يكلفهم ذلك

شيئاً ؛ وإن قتلوا فى تلك الحرب كان فى ذلك خير وسيلة للتخلص منهم ؛ فأخرج ٨٠٠ مسجوناً وكان قائدهم اسمه «وهرز» . ويصفه

المؤرخون ، ومنهم المستشرق لذلك <sup>(٢)</sup> ، بأنه بلغ من الكبر عتياً لدرجة



أن جفنيه انطبقا أحدهما على الآخر ، وكان يرى بصعوبة . وسار الجيش وعدده ٨٠٠ مقاتل في ثمان سفن على كل سفينة مائة مقاتل ، غرق منها اثنتان ووصل ٦٠٠ جندي فقط ؛ فلما علم بذلك أهل اليمن ، وكانوا يقاسون ألوان العذاب وصنوف الخسف من الأحباش ، خرج كثير منهم وانضم إلى الجيش الفارسي .

ترجيب أهل اليمن  
بجيش الخلاص

وقد أوم وهرز وليمة كبيرة في صنعاء ، وفي أثناءها أحرقت المراكب الستة ؛ وقال وهرز لجنوده أمامكم أن تختاروا إحدى اثنتين : إما القتال بشجاعة حتى الظفر ، وإما الاستكانة والتخاذل حتى الفشل ، وحين ذاك سيلحقكم العار والخزي العظيم .

ولما نشب القتال بين الفرس والأحباش قتل نوزاذ بن وهرز ، لحتى وهرز على الأحباش وقال : <sup>(١)</sup> أروني ملكهم ؛ فقالوا ترى رجلا على الفيل عاقداً تاجه على رأسه بين عينيه ياقوتة حمراء ؛ ثم أمر بحاجبيه فقصبا له ، ووضع في قوسه نشابة فغط فيها حتى إذا هلاهما أرسلها فصك بها الياقوتة التي بين عينيه ، فتغلغلت النشابة في رأسه حتى خرجت من قفاه فات . وهزم الأحباش وكتب وهرز إلى كسرى : « إني قد ضبطت لك اليمن وأخرجت من كان بها من الحبشة . » ؛ فكتب إليه كسرى يأمره أن يملك سيف بن ذي يزن على اليمن وأرضها . وفرض كسرى على سيف بن ذي يزن جزية وخراجاً يؤديه إليه كل عام ، وكتب إلى وهرز أن ينصرف إليه ؛ فانصرف إليه . وقد قتل سيف بن ذي يزن كثيراً من الأحباش في بلاد اليمن ، وانتهى به الأمر بأن قله رجل حبشي . فلما بلغ ذلك كسرى بعث وهرز إلى بلاد اليمن في أربعة آلاف من الفرس وأمره أن لا يترك أسود ولا ولد عرية من أسود إلا قتله

صغيراً أو كبيراً . فلما دخل وهرز بلاد اليمن لم يترك بها حبشياً إلا قتله ، ثم كتب إلى كسرى بذلك فأمره عليها حتى هلك خلفه <sup>(١)</sup> ابنه المرزبان . فلما مات خلفه خر "مُحَمَّرَه" بن الينجان بن المرزبان ابن وهرز ؛ وقد غضب عليه كسرى لخلف لياثيته به أهل اليمن يحملونه على أعناقهم . فلما قدم على كسرى تلقاه رجل من عظماء فارس فألقى عليه سيفاً لابي كسرى ؛ فأجابه كسرى بذلك ونجاه من القتل ونزعه ؛ ولى باذان على اليمن ، وهو آخر ولاية اليمن من قبل كسرى فارس . وقد عاش إلى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وأسلم هو وقومه على إثر ما دار بينه وبين الرسول صلى الله عليه وسلم من المحادثات بشأن إسلامه كما سيأتى بعد .

#### امارتا الحيرة وعُسانه :

هناك مملكتان قامتتا على حدود بادية الشام هما إمارتا الحيرة نعيم وعُسان ؛ وكانت علاقة الحيرة ببلاد الفرس كملاقة عُسان بدولة الروم ؛ فقد اتخذ الفرس إمارة الحيرة عوناً لهم على حروب الروم وحائلاً يحول بين العراق وغارات الأعراب على الدولة الفارسية ، كما اتخذ الروم أمراء عُسان أعواناً لهم على الفرس وذريعة لحكم قبائل العرب القريبة منهم . وكان للفُرس مواقف معدودة في الجاهلية انتصروا فيها للروم على الفرس ، وصدوا عنهم ملوك الحيرة . وقد تأثروا بحضارة الروم كما تأثر المناذرة بحضارة الفرس .

وتقع إمارة الحيرة على بعد ثلاثة أميال من موقع الكوفة على بحيرة النجف موطن الشيعة حتى اليوم ؛ وكانت في أرض خصبة ترم بها فروع من نهر الفرات .

أما أهلها فكانوا منذ القرن الثالث الميلادي ثلاثة أجناس :

١ — تنوخ ويزلون غربي الفرات

ب — الصياد وهم الذين سكنوا المدينة

ح — الأحلاف وهم الذين لحقوا بها من غير تنوخ والعباد .

تكوين إمارة الحيرة

قد انحطت الدولة الفارسية على أثر هزيمة الاسكندر المقدوني لدارا ملك الفرس سنة ٣٣٣ ق. م وقد جزأ الاسكندر بلاد الفرس إلى دويلات صغيرة يحكمها ملوك يعرفون بملوك الطوائف . وقد اتبع الاسكندر هذه السياسة حتى لا يقووا على الاغارة على بلاد اليونان . واستمر ملوك الطوائف يتولون حكم بلاد الفرس إلى سنة ٢٢٦ م ، حين نبغ أردشير بن بابك مؤسس الطبقة الرابعة من ملوك الفرس المعروفين بآل ساسان أو الأكسرة . واستمر أردشير في الحكم إلى سنة ٢٤١ م . وقد وحد كلمة الفرس من جديد ، كما أعاد إلى سلطانه الاراضي العربية المتاخمة لبلاده ومنها الحيرة والأنبار ، ومنحهما الاستقلال لينعمهم من الاغارة على تخوم بلاده ، وليستعين بهم على الرومان وعلى العرب الذين يغيرون على بلاد الفرس .

تأثر في الحضارة العربية

ويرجع تاريخ إمارة الحيرة إلى القرن الثالث الميلادي ، وقد استمر إلى ظهور الاسلام . وكان لأهلها أثر كبير في الحضارة العربية : فقد كانوا يجربون أرجاء الجزيرة العربية بالتجارة ، وكانوا يشتغلون بتعليم القراءة والكتابة ، وبذلك أصبحوا واسطة في نشر العلوم والمعارف في الجزيرة ، كما ساعدوا على نشر النصرانية في بلاد العرب ، وذلك على أرائعتاق بعض ملوكهم الدين المسيحي بعد تركهم الوثنية . وصفوة القول أن أهل الحيرة كانوا واسطة بين الفرس والعرب ، وعلى أيديهم انتقلت الحضارة الفارسية الى بلاد العرب . وقد تعاقب

على الحيرة خمسة وعشرون ملكاً نكتفي الآن بذكر أشهرهم :  
تولى عمرو بن عدى الملك بعد جذيمة الأبرص صاحب القصة عمرو بن عدى  
المعروفة مع الزباء (١) ؛ وكان عمرو أول من اتخذ مدينة الحيرة  
حاضرة للملكة

تولى : النعمان بن امرئ القيس الحكم في أوائل القرن الخامس  
الميلادى . وهوبانى الخورنق والسدير ؛ وكان شديد الوطأة على العرب .  
ويقال إنه تنصر وتنسك في آخر عهده . ويذكر لنا الطبرى (٢) بناء  
الخورنق فيقول إن يزدجرد الأنيم بن بهرام بن سابور كسرى فازس لم  
يعش له ولد ، فسأل عن منزل يرى مرى صحيح من الأدوية  
والإسقام ، فدل على ظهر ( ظاهر ) الحيرة . فدفع ابنه بهرام جورالى  
النعمان بن امرئ القيس ، وأمره ببناء الخورنق مسكنه له ، وأزله إياه  
وأمره بإخراجه الى بوادى العرب . وكان الذى بنى الخورنق رجلاً  
يقال له سنار ؛ فلما فرغ من بنائه تعجبوا من حسنه واتقان عمله ، فقال  
لوعلى أنكم توفونى أجرى وتصنعون فيما أنا أهله ، بيئته بناء يدور  
مع الشمس حيثما دارت ، فقال : وانك لتقدر على أن تبنى ما هو أفضل  
منه ثم لم تبنه ، فأمر به فطرح من رأس الخورنق . وقد سار ما صنعه  
النعمان بسمنار سير الأمثال حتى قيل « جزاء جزاء سنار » . وقال  
الشاعر فى ذلك :

جزى بنوه أبا الغيلان عن كبير حسن قبل كما يجزى سنار

(١) راجع هذه القصة فى مروج الذهب للسوى ( ١٦٠ - ١٦١ )

(٢) ٢٦٦ ص ٧٧

قصر الحضر

وإذا امتاز الخورق بهذه العظمة والوجاهة اللتين يطريهما الكثير من شعراء العرب ، فقد كان هناك قصر يقال له الحضر ؛ بناه الضيّن بن معاوية بن عمران بن الحاف بن قضاعة بحيال تكريت بين دجلة والفرات . وكان صاحبه قد ملك تلك الناحية وبلغ ملكه الشام فأغار على فارس في غية سابور وأسر أخته . فلما عاد سابور غزا الضيّن فاحتفى منه في قصره الحضر . فأقام سابور أربعة أعوام لا يستطيع هدمه ولا الوصول إلى الضيّن حتى خرجت النصيرة بنت الضيّن لأمر لها . فلما رأت سابور أعجب كل منهما بحمال الآخر واتفقت معه على أن تعرفه ما يهدم به سور هذا القصر ويقتل أباهما ثم يتزوجها ويحتملها ؛ ولكنه قبل عودته بعد أن فتح الحصن . وقد وصفه عدى بن زيد في قصيدته التي وصف فيها الخورق فقال :

وأخو الحضّر إذ بناه وإذ دجّ له نُججِي إليه والخابورُ  
شاده مرمرًا وجلّله ككَلِّ ساء فلطير في ذُرَاهِ وُكُورُ<sup>(١)</sup>  
وزاد الطبري على هذا أن الأعشى ذكر في شعره أن سابور إنما أقام على الحصن حولين فقط قال :

ألم تر الحضّر إذ أهله بِنُجْجِي وهل خالده من بَنَمِ  
أقام به شَاهُور الجنود حولين يضربُ فيه القُدَمُ  
فأزاده ربه قوّة ومثل محاوره لم يقم  
قال حمزة الأصفهاني<sup>(٢)</sup> (٣٠٦ هـ) : فلما أتى على الملك النعمان ثلاثون سنة ، علا مجلسه على الخورق وأشرف منه إلى التجف وما يليه

نفسك الحسن

(١) الطبري ج ٢ ص ٦٢ : الاغانى ( طبعة دار الكتب الملكية ) ج ٢ ص ١١١  
(٢) تاريخ سني ملوك الارض والانبيا ( برلين سنة ١٢٤١ هـ ) ص ٦٤ ، الطبري ج ٢ ص ٧٣

من النخل والبساتين والجنان والأنهار عما يلي المغرب ، وعلى الفرات  
عما يلي المشرق ، فأعجبه ما رأى في البر من الخضرة والنور والأنهار  
الجارية ولقائط (١) الكثاء (٢) ورعى الإبل وصيد الظباء والأرانب ،  
وفي الفرات من الملاحين والغواصين وصيدى السمك ، وفي الحيرة  
من الأموال والخيول ومن يموج فيها من رعيته ، ففكر وقال : أى  
درّك في هذا الذى قد ملكته اليوم وملكه غدا غيرى ؟ فبحث إلى  
حجابه ونحاهم عن بابه ، فلما جئ عليه الليل التحف بكساء وساح في  
الأرض فلم يره أحد ، وفيه يقول عدى بن زيد يخاطب النعمان بن المنذر  
وتدبر ربّ الخورنق إذ أشرف يوماً وللهدى تفكير  
سره حاله وكثره ما يمتا لك والبحر مفرضاً والسدير  
فارعى قلبه فقال وما غبطة حتى إلى الممات يصير  
ثم بعد الفلاح والملك والإمالة (٣) وارثهم هناك القبور  
ثم أضحوّا كأنهم ورق جفف فألوت به الصبا والدبور (٤)

تولى المنذر الحكم حول سنة ٥٢٠ م. وكانت يعاصره كسرى  
أنوشروان ملك فارس وجستينان امبراطور الروم والحارث بن أبى  
شيمر الغساساني عامل الدولة الرومانية على بلاد الشام الذى اشتبك مع  
المنذر في نزاع على الأرض المسماة Strata (٥). فقد كان كل من الأميرين

(١) لقط النبل وقطاه ما يقطه الفرس

(٢) الكثاء نبات تراه الإبل

(٣) الإمالة : التهمة

(٤) الصبار دج تيب من مطع الشمس إذا استوى الليل بالهار ، والهجر هو ج تحليل العيا .

انظر الطبري ج ٢ ص ٧٢ - ٧٤ والأغاني ( طبعة دار الكتب ) ص ٢ - ١٤٤

(٥) هي البادية الواقعة جنوبي تدمر على الأرض الممتدة على جانبي الطريق الحيرية من دمشق

إلى ما بعد تدمر حتى مدينة سرجيوس Sergiopolis ( تدمر أمراء غسان ص ١٨ )

بدعى السلطة على القبائل العربية النازلة بها . ولم يكد ينتهى ما بينهما من نزاع حتى نشبت الحرب بينهما من جديد حول سنة ٥٤١ م ، وفيها أسر المنذر ابناً للحارث ، وانهت الحرب ( سنة ٥٥٤ م ) بهزيمة المنذر وقته في موقعة مَرَجٍ حَلِيمَةٍ .

غير أن الحرب مابلت أن تنشب من جديد بين عرب الحيرة والنساسة وانهت بمواقعة عين أباغ <sup>(١)</sup> ( ٥٧٠ م ) التى قتل فيها ملك الحيرة أيضا . <sup>(٢)</sup>

النعان بن المنذر      تولى النعمان بن المنذر الحكم سنة ٥٨٠ م ، ثم قتله كسرى ابرويز سنة ٦٠٢ م . وكان يخاطب به « آيت اللعن » . وقد مدحه النابغة الذبياني في عدة قصائد ؛ ويروى لنا المسعودى « أن النابغة استأذن على النعمان يوماً ، فقال له الحاجب إن الملك على شرا به . قال فهو وقت الملقى تقبله الأفتدة وهو جدل للرحيق ، فان تلج تلق المجد عن غرر مواهبه ، فأنت قسم ما أفدت . قال له الحاجب : ما تنى عنايتى بدون شكرك ، فكيف أرغب فيما وصفت ودون ما طلبت رهبة التعدى ؟ قال النابغة : ومن عنده ؟ قال الحاجب : خالد بن جعفر الكلابى نديمه . فقال النابغة : هل لك الى أن تودى الى خالد عنى ما أقول لك ؟ قال وما هو ؟ قال : تقول إن من يدرك وفاء الدرك بك وتأدبى من الشكر ما قد علمت ؛ فلما صار خالد الى بعض ما تبمته موارد الشراب عليه ، نهض فاعترضه الحاجب فقال يَهْـبُكَ الشام حادث النعيم . قال وماذا ؟ فأخبره الخبر . وكان خالد رقيقاً يأبى الأشياء بلطف وحسن بصيرة ، فدخل مبتسماً وهو يقول :

(١) هو واد رواه الأنيار على طريق القرائات الى الشام . انظر هنا فقط في معجم البلدان لياقوت

(٢) نذكره : امرأه غسان ص ٢٤ ، ٢٥

ألا لملك أو من أنت سابقه سبق الجواد إذا استولى على الأمد  
واللات لكأني أنظر إلى ذي رعين وقد مدت لهم قضبان المجد  
إلى معالم إحسانكم ومناقب أنسابكم في حلبة أنت أبيت اللعن غرتها ،  
فجئت سابقا منهملا وجاءوا لم يلّم لهم سعي . قال النعمان : لانت في  
وصفك أبلغ إحسانا من النابتة في نظام قافيتيه .

ثم أمر النعمان بادخال النابتة ؛ فدخل ثم انتصب بين يديه وجاءه  
بتحية الملك ، وقال أبيت اللعن ! أنفاخر وأنت سائد العرب وغرة  
الحسب ؟ ثم قال :

أخلاق مجدك جلّت ما لها خطر في الجود والناس بين العلم والخبر  
متوجّ بالمعالي فوق مفرقة وفي الوغا ضيغم في صورة القمر  
فتلهل وجه النعمان بالسرور ، ثم أمر فحشى فوه جوهر (١) .

المنذرة في أرواحهم

حل الضعف والانسقام بأمره الخيرة على أثر ما نزل بهم من  
الحوادث الجسام وما توالى على دولة آل ساسان من ضعف . وكانت  
أولى تلك الحوادث هزيمة المنذر بن ماء السماء عاهل البيت اللخمى  
وقته على يد الحارث بن أبي شمر الغساني في موقعة مرج حليمة ، ثم  
هزيمة ابنه وقته على يد المنذر بن الحارث الغساني سنة ٥٧٠ م ؛ ثم تبع  
ذلك اضطراب جبل هذا البيت وتنازع أولاد المنذر العرش . وإنه  
وإن كان النعمان بن المنذر قد فاز به ، فإنه لم ينبج من الدس والكيد له  
في البلاط الفارسي حتى غضب كسرى عليه ؛ فاستدعاه إلى بلاده فذهب  
إليه بعد أن عرض نفسه على القباثل ، فلم تجرؤ إحدا من على مناصرته  
على كسرى وظل هناك حتى مات . ثم أقام كسرى إياس بن قبيصة خلفا  
لنعمان على بلاد الحيرة ، ولم يكن من أهل بيته ، وأشركه معه رجلا فارسيا  
في الحكم اسمه « النخير جان » .

انضم البيت اللخمى  
عن الملك



صف الحكومة

وكان من أثر ذلك أن ضعفت الآداة الحكومية في الحيرة وقامت حرب « ذى قار » بين إياس بن قبيصة حاكم الحيرة تؤيده حكومة فارس وبين العرب ، فكان النصر للعرب وهزم الفرس وأمير الحيرة . ثم انفرد بالملك في الحيرة آزاد به بن يابان الهمداني سبعة عشر عاما ؛ ولم يلبث المنذر بن النعمان بن المنذر الذي ملك الحيرة من بعده إلا ثمانية شهور حتى قدم خالد بن الوليد الحيرة (١) . بقي علينا الآن أن نأتى بطرف يسير من تلك المناظرة التاريخية - التي جرت بين عمرو بن كلثوم سيد تغلب وبين الحارث بن حطه لسان بكر بن وائل وشاعرها (٢) - التي تكشف عن مظاهر هذا الانحلال الذي لحق الحكومة في بلاد الحيرة . وكان من أثره أن صار الناس فوضى يهب بعضهم بعضا ، وكذلك أصبح الناس لا يخشون الملك .

١ — فيخطون له في القول كما قالت تغلب لعمرو بن هند حين طلب إليهم العون في النار لأبيه :  
هل نحن لابن هند رعاء ؟

ب — ويجرمون على ماله الخاص فيسلبونه كما فعلت بنو الشقيقة ورئيسهم قيس في ابل عمرو بن هند . ويشير إلى ذلك قول الحارث :  
آية شارق الشقيقة إذ جاءوا جميعا لكل حي لواء  
حوّل قيس مستلثمين بكبش قرظي كأنه عبلاء  
وصيتت من العواتك ماتت هناه إلا مبيضة رعاء

ويذكر الحارث أيضا أنه كان لبكر اليد الطولى عند ملك الحيرة في صدم في هذه الآيات (٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥)  
فجبنهم بضرب كما يذو رُج من ضربة المزد الما

(١) الطبري ج ٢ ص ١٥٦ ، ١٥٧

(٢) شرح قصائد بشر ( قنبري ) ( القاهرة سنة ١٣٤٣ هـ ) ص ٢٠٩ - ٢١١

وحملناهم على حزنٍ شهلا نـ شلالا ودُجى الأنسا.  
وفعلنا بهم كما علم الله وما إلت التناطين دِماء  
هذا ما يكشف عنه كلام البكرين وهم المؤالون لحكومة الحيرة..  
وأما معلقة ابن كلثوم ، وهو شاعر التغليبين ، فإنها تصوره ندًا قويا  
وخصما عتيداً لملك الحيرة .

(١) انظر اليه وهو يخاطب الملك عمرو بن هند بهذه الايات  
(٢٠ و ٢١ و ٢٢) :

أبا هندٍ فلا تتجَلَّ علينا وأنظرنا تُخْبِرْك البقينا  
بأننا نوردُ الراياتِ يضاً وَصُدِرْهُنَّ حُرّاً قدرونا  
وأيامٍ لنا غِرٌّ طوالٌ عَصَيْنَا المَلَكَ فيها أن نَدِينَا  
(٢) ويقول :

بأى مشيئةٍ عمرو بن هندٍ مُطِيعُ بنا الوشاةُ وتزدرينا  
بأى مشيئةٍ عمرو بن هندٍ نَكُونُ لِقَيْلِكُمْ فيها قَطِينَا  
تَهْدِئْنَا وَأَوْعِدْنَا . رويداً متى كُنَّا لَأَمْكُوا مَقْتُونَا  
فان قَاتِنَا يَا عَمْرُو أَعَيْتَ على الأعداءِ قبلَك أن تَلِينَا  
(٣) ويقول :

إِذَا مَا المَلِكُ تُسَامَ الناسَ خَسَفَا أَيْتِنَا أَنْ نَقَرَّ الحَسَفَ فِينَا  
أَلَا لَا يَجْهَلُنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَتَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الجَاهِلِينَا

ظلت الحيرة على هذا الضعف إلى بعد ظهور الاسلام حتى فتحها  
خالد بن الوليد في عهد أبي بكر ، فانتهى ملك المناذرة بالحيرة ودخلت  
في حوزة الاسلام

وقد أخذ عمران الحيرة في النقصان إلى صدر أيام الخليفة المعتضد

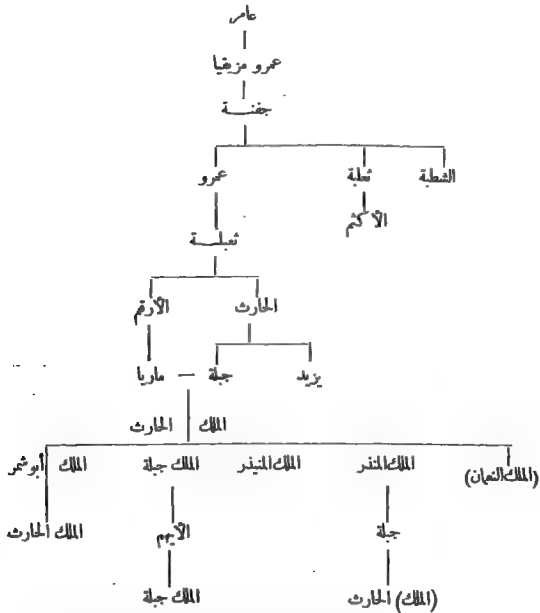
العباسي . وكان بعض الخلفاء العباسيين كالسفاح والمنصور والرشد  
ينزلونها لطيب هوائها وصفاء جوها . (١)

### مملكة غسان :

سارت قبائل من قضاة إلى الشام في الوقت الذي هاجر فيه عرب  
اليمن إلى العراق ، وسكنت في شمال غرب الجزيرة العربية فيما يسمى  
الآن إقليم شرقي الأردن لحصوة أرضها ، وكان يسكنها الضجاعة .  
وكانت الشام تحت سلطان الدولة الرومانية ؛ فاستعان بهم الرومان -  
كما قدمنا - على صد هجمات العرب من جهة ، والقيام ضد الفرس من  
جهة أخرى . وأقام الرومان عليهم ملكاً منهم . ولما هاجرت قبيلة أزد  
من بلاد اليمن على أثر انكسار سد مأرب ذهب بطن منها إلى الشمال  
عرف بأزد غسان . وكان شأن الضجاعة قد ضعف ، فتمكنت أزد غسان  
من إقامة دولة لهم عرفت بدولة النساسنة ، فولى الرومان منهم جفنة  
ابن عمرو ملكاً على عرب الشام ؛ ولم يزل النسانيون يحكمون هذه البلاد  
من قبل الروم حتى جاء الاسلام وحدثت واقعة اليرموك سنة ١٣ هـ .  
وقد أجمعت الروايات التاريخية والشعراء المعاصرون على أن جفنة  
هو جد أسرة النساسنة ، فقد دعا النابغة الذبياني أحد أمراء هذا البيت  
القضاء « بالحرث الجفني » . ويستنتج من قصيدة متأخرة لحسان بن ثابت  
أن جفنة كان شيخاً من أهل العصور القديمة يفخر به سكان يثرب (٢)  
وكان ملك النساسنة حول دمشق وتدمر ، وكانوا يتجولون في  
الجهات الجنوبية لدمشق ، وخاصة لبنان وفلسطين والبلقاء وحوارن .  
وقد قابل النبي صلى الله عليه وسلم بعض الأعراب من غسان في غزوة  
تبوك وأسلم بعضهم على يديه .

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ١ ص ٢٩٧

(٢) نكح : أنرا غسان ص ٣



الحارث بن جة كان الحارث بن جة أول أمراء بني جفة وأعظمهم شأنا. وقد تولى ملك القساسنة في أيام الإمبراطور جستنيان من سنة ٥٢٨ م إلى سنة ٥٦٩ م ، و انتهى نسبه إلى جفة بن عمرو . وقد رقى الإمبراطور جستنيان الحارث بن جة إلى رتبة ملك ، وبسط سلطته على كل القبائل

العربية في بلاد الشام . وكان يريد بذلك أن يقيم خصما قويا في وجه المنذر ملك الحيرة . ومن المرجح أنه لم يكن للروم قبل هذا الامبراطور عمال كبار من العرب في سورية وأنه لم تكن لأحد من الضجاعة أو لامراء كندة - الذين خضعوا مدة من الزمن للدولة الرومانية الشرقية - أو لغيرهم من أمراء العرب سلطة تساوى السلطة التي وصل إليها بنو جفنة فيما بعد (١) .

ويستفاد من أخبار العرب أن بنى جفنة استولوا على سورية بعد أن انتصروا على الضجاعة من قاتل سليح . وقد ذكر حمزة الأصفهاني وابن قتيبة أن أول أمير جاء بالنسائيين إلى سورية هو ثعلبة بن عمرو ؛ وهذا ما تؤيده الروايات القديمة . وقد وقعت بينه وبين قضاة حرب انتهت بارغامه على دفع الجزية لرئيس قضاة . لكن ما لبثت غسان أن انتصرت على قضاة ، وأصبح النساسة منذ ذلك الوقت أصحاب السيادة . وقد وجد الروم منهم حليفا قويا يقف أمام الفرس وأمام الأعراب المغيرين ؛ وقد اختلف المؤرخون في الوقت الذي تم فيه الحلف بين غسان والروم . وتعمد الروم بأن يمدوا النساسة بعدد من جند الروم إذا حاربوا قوما من الأعراب ، ويقدر هذا العدد بـ ٣٠ ألف أو ٤٠ ألف ، وتعمد غسان بأمداد الروم بعشرين ألف مقاتل إذا هاجم الفرس الروم .

وقد قامت بين الحارث والمنذر أمير الحيرة حرب سببها النزاع على الأراضي الممتدة على جانبي الطريق الحيرية من دمشق الى ما بعد تدمر ؛ ذلك أن أمير الحيرة ادعى أن القبائل العربية النازلة في تلك الأراضي خاضعة لسلطته ، فنازعه الأمير النسائي هذه السلطة فنشب القتال بينهما . وكان من أثر ذلك قيام المنازعات بين الدولتين .

الحرب بين الحارث  
والمنذر

(١) مذكاة : أمراء غسان ص ١١

(٢) الحارث لابن قتيبة ص ١٣٣ ، تاريخ الخلفاء ج ١ ص ٣٣٥

وفي سنة ٥٤١ م حارب الحارث في العراق بجانب الروم تحت قيادة بليزاريوس (Belisarius) . ولم يحصل في حملته هذه على نتائج تذكر . ولهذا لم يمس على هذه الغزوة زمن قصير حتى عاد الأميران العريان إلى القتال سنة ٥٤٤ م ، ووقع في هذه الحرب أحداثاً الحارث أسيراً في يد المنذر . وقد استمر القتال بين الأميرين العريين إلى أن أحرز الحارث بن جيلة انتصاراً حاسماً سنة ٥٥٤ م في معركة وقعت بينهما بالقرب من قسرين انتهت بقتل المنذر ملك الحيرة . وسافر الحارث على أثر ذلك إلى القسطنطينية سنة ٥٦٣ م لمفاوضة القيصر على من يخلفه من أولاده على سورية وما يجب اتخاذه من التدابير لمقاومة ملك الحيرة ؛ وقد كان لما شاهده الحارث في العاصمة من مظاهر الترف وسعة العيش وقع عظيم في نفسه .<sup>(١)</sup>

ولما توفي الحارث سنة ٥٧٠ م خلفه ابنه المنذر بن الحارث ؛ ولم يكده يتسلم زمام الحكم حتى هبّ لمحاربة عرب الحيرة الذين كانوا قد أغاروا على سورية بعد وفاة أبيه ، فقاتلهم وانتصر على ملكهم قابوس ابن المنذر ؛ ثم وقع شيء من الجفاء بين غسان والروم انقطع على أثره وصول المدد ثلاث سنوات ؛ فانتهر عرب الحيرة هذه الفرصة وأغاروا على سورية ؛ فاضطر الروم إلى استرضاء الأمير الجفني ، وعقدت محالفة بين امبراطور الروم وملك الغساسنة ، ثم ارتاب فيه الامبراطور ونفاه إلى صقلية . ولكن المنذر لم يلبث طويلاً في منفاه ؛ فقد سخط على الامبراطور أبناء المنذر الأربعة وشقوا عصا الطاعة على دولة الروم ، ثم أوغلوا تحت قيادة أخيه الأكبر - النعمان - في الصحراء ، وأخذوا يشنون منها الغارات على أراضي الدولة ؛ غير

(١) هكذا : امرأ غسان ص ١٨ و ٢٠ - ٣

أن القائد البيزنطى تمكن من القبض على النعمان وأخذه أسيراً إلى القسطنطينية سنة ٥٨٣ م .<sup>(١)</sup>

وقد تفرقت كلبة العرب فى سورية بعد أن حمل المنذر أسيراً إلى عاصمة الروم وتفككت عرى وحدتهم ؛ فاختارت كل قبيلة منهم أميراً لها . وكان من أثر ذلك أن التحق بعضهم بالفرس .

ولما كثرت النزاعات والتطاحن بين القبائل العربية بعد فقد أميرها ، أقام الروم مكان المنذر عاملاً جديداً لما كان لمثولاء الأمراء فى الماضى من الهية فى قلوب جميع القبائل البدوية .<sup>(٢)</sup>

على أن دخول الفرس بلاد الشام سنة ٦١٣ م قضى على ملك بنى جفنة ؛ ففر بعض أمرائهم إلى بلاد الروم ، والتجأ البعض الآخر إلى داخل الصحراء . وقد أنزل الفرس الرعب فى قلوب أهالى بلاد الشام ، وطردوا منها عمال الروم . ولاشك أنهم لم يفكروا فى أن يتركوا فيها عمال الروم ، وقد ذاقوا الأمرين على يدهؤلاء العمال ، كما لم يشأ عمال الفرس من العرب أن يتركوا الحكم فى أيدي بنى جفنة الذين أراقوا دماهم وعاثوا فى ديارهم .<sup>(٣)</sup>

وفى سنة ٦٢٩ م انتصر الروم على الفرس واستردوا بلاد الشام . وليس لدينا ما يثبت أن هرقل فى ذلك الوقت أسند الحكم فى سورية إلى أحد أمراء بنى جفنة . وقد يتضح لنا من عدم مقاومة قبائل الحنم ، انه لم يكن لدولة الروم فى بلاد الشام فى ذلك الحين عامل قوى يحمى ويدفع عنها المغيرين عليها من بلاد الشام .

والواقع أن الفساسة فى ذلك الوقت كثيراً ما حاربوا المسلمين فى

(١) تفكه : أمراء فدان ص ٣٦ ، ٣٢

(٢) : : : : ص ٣٥

(٣) شرح ص ٤٦

جانب الروم . وكان آخر ملوكهم جبلة بن الأيهم (١) ؛ ويقال إنه أسلم في عهد عمر بن الخطاب على أثر انتصار العرب في اليرموك (٦٣٦هـ ٦٣٦ م) . غير أنه مالبث أن عاد إلى جانب الروم وتحول إلى النصرانية وهجر وطنه ليستقر نهائياً في الامبراطورية الرومانية

وقد بلغت دولة القساسة درجة كبيرة من الحضارة . فقد كان ميلادها كثير من القلاع الحربية عرفت بالمسالح ، كما كان بها كثير من البيع والكنائس . وكان ملوكها يقتنون كثيراً من الجوارى الروميات ، وكانت مبانيها من الحجر الأبيض المأخوذ من الجبال القريبة منها . وقد تعلموا من محاربتهم الفرس الفنون الحربية وطرق الدفاع وكسبوا المراتن العسكرية ، كما اكتسبت اللغة العربية كثيراً من الكلمات التي لم تكن معروفة بها مثل الكنيسة والراهب . وقد نبغ فيهم كثير من الشعراء الذين امتلأت أشعارهم بالخماس والقوة .

### الحكم عن البرو

كانت قبائل نجد القريبة من بلاد الحيرة تابعة لملك العرب بالحيرة ، كما كانت القبائل القريبة من بادية الشام تابعة للفسانيين . إلا أن هذه التبعية كانت اسمية ؛ لأن العرب لا يطبقون أن تقيد حريتهم التي هي كل شيء عندهم .

وكان لكل قبيلة رئيس منهم حسب نظام القبييلة المسمى

---

(١) كان سبب ارتداده إلى النصرانية أن أحد العامة وطئ ذيل إزاره وهو يطوف بالكنبة فظله جبلة حتى مشى معه . فذكاه الرجل إلى عمر بن الخطاب فحكم بالقود . فعز على جبلة . وهو ملك . أتى بصفه رجل من العامة ويهشم أخاه . فتعاقب العرب ولما إلى ملك الروم وتبعه خمسة رجل من قومه فتمسروا عن آخرهم وفرح بهم مقتل وأكرمهم ، ثم عم جبلة على قله . أ بولقد ج ١ ص ١٦١ - ١٦٢



Patriarchal state الذى كان مالوفا لدى العرب فى جاهليتهم ؛  
وكان لهذا النظام مثل مجزرة قرسقة ( كورسيكا ) .

وكان من أهم مزايا رئيس القبيلة أو شيخها : الشجاعة والكرم  
والحلم ، ثم الثروة والعدد ؛ وهذه الصفات كافية لسيادة القبيلة التى  
تأتمر بأمره ، فتقيم باقامته وترحل برحله ولا تتأخر عن الحرب  
لنصرته . فاذا غنمت القبيلة ، أخذ من الغنيمة حقوق الرئاسة والسيادة  
ليعدها لما يطرأ من الحوادث ، فكان له :

١ — المربع وهو ربع الغنيمة .

٢ — الصفى وهو ما يصفيه الرئيس لنفسه قبل القسمة .

٣ — النشطة وهى ما أصاب الرئيس فى الطريق قبل أن يصل

الى القوم الذين عزم على محاربتهم .

٤ — الفضول : وهو ما فضل من الغنيمة مما لا تصح قسمته على  
عدد الغزاة كالبعير و « الفرس » وغيرها .

وقد ذكرها أحد الشعراء فى هذا البيت :

لك المربع منها والصفايا وحكمك والنشطة والفضول

وقد يورث الأب الرئاسة لابنه ؛ وقد يعظم قدر الرئيس ويقوى  
أمره ، فيغزو القبيلة الضعيفة ويرغمها على أن تؤدى له جزية كل  
سنة يدفع له فى سوق عكاظ حيث كان يجتمع العرب .

وعلى الجملة فقد كانت مكانة رؤساء القبائل فى قوتهم مكانة الملوك ،  
ولم يكن بينهم وبين الملوك فرق إلا أن هؤلاء الرؤساء لم يتوجوا .  
وطالما كانت تظهر المنافسة وتشتد بين أبناء العم ، فبالغ كل منهم فى إقراء  
الضيف والدفاع عن العشيرة ليظهر بمدائح الشعراء .

## قریش

حافظ الحجاز على استقلاله منذ أقدم العصور ؛ فلم يعبث بحريته الملوك الفاتحون في الوقت الذي عبث فيه كيرش وقبيز وغيرهما من ملوك الفرس باستقلال كثير من الأمم . كذلك ظل محافظا على استقلاله أيام الاسكندر المقدوني الذي صده العرب حين أغار على دارا ملك الفرس . وكان من أثر تمتع أهل الحجاز بالاستقلال طوال حياتهم أن ظهرت فيهم طبائع خاصة بهم من حيث عراقة أصلهم وشرف آبائهم وشهامتهم التي كانت ولا تزال مضرب الأمثال ولقمتهم التي حافظت على نقائهم وصفائهم .<sup>(١)</sup>

وكان لبلاد العرب دين واحد وعقيدة مشتركة مركزها مكة<sup>(٢)</sup> ، وهي قرية تأسست حول منتصف القرن الخامس الميلادي في واد ضيق طويل يجذب على مقربة من ماء أجاج ، وتبعد عن جُلَّة بنحو ٤٠ ميلا . وكان العمالة أول من سكن مكة ؛ ثم خلفتهم قبيلة جرم اليمنية . وفي مدتهم نزل اسماعيل وأمه بوادي مكة ، وصاهرهم اسماعيل ، ولما مات تولى البيت بعده ابنه نابت وهو أكبر أولاده ؛ ثم تولى ولادة من جرم ؛ وقد استمرت ولايتهم الى سنة ٢٠٧ م كما ذكر سديرو<sup>(٣)</sup> .

Sédillot, Histoire générale des Arabes, vol. 1, pp. 41-42 (١)

(٢) قال باقوت في معجمه ( ٨٣٠ م ) : مكة هي بيت الله الحرام ، يقال مكة اسم المدينة وبكة اسم البيت . وقال آخر في بكة . وقيل بالميم الحرم كله وبالكا المسجد خاصة . وقد توارث أقوال المؤرخين في تسمية مكة واشتقاقها : فهي لم تقرأ كاسما الله تعالى ( لتقرأ لم تقرأ ومن حولا ) ، والبيت الأمين كما في قوله تعالى ( والذين والزيتون وطور سين وهذا الجبلان ) ، والبيت التيق كاسما الله تعالى ( وليطوفوا بالبيت التيق ) ، والبيت للحرام كما قال الله تعالى ( جعل الله البيت الحرام قايما للناس ) .

ومكة أو بكافة بالية سمى بها الهلاليق ، وسماها ( البيت ) كما ذكر القلائق في كتابه الرحلة الحجازية ص ٥٩ .

Sédillot, vol. I. p. 41

(٣)

لبثت ولاية البيت في جرهم حتى كبر سلطانهم وعظمت شوكتهم ؛  
ففسدوا في الأرض فسادًا واستحلوا أموال الكعبة واضطهدوا من دخل  
مكة من غير أهلها .<sup>(١)</sup>

ولما قدمت خزاعة من اليمن أجلت جرهم وانتزعت منها العيادة  
بعد تفرق سبأ على أثر حادثة سبيل الترم ، إذ عرج على مكة بنو حارثة  
ابن عمرو الملقب بخزاعة ؛ فاستعان بنو حارثة بكنانة<sup>(٢)</sup> ، فطلبهم  
بنو حارثة وكان رئيسهم يومئذ عمرو بن لُحَيٍّ<sup>(٣)</sup> . واستمرت خزاعة  
على ولاية البيت نحوًا من ثلثمائة سنة أحدثوا فيها كثيرًا من الأوهام  
الفاسدة ولا سيما عبادة هبل .<sup>(٤)</sup>

غية خزاعة

وقد استمرت خزاعة على ولاية البيت حتى قويت قريش<sup>(٥)</sup>  
وتغلبت عليها في القرن الخامس الميلادي ؛ وكانت على درجة كبيرة من  
الرق . فاستولى قُصَيٌّ بن كلاب على أمر مكة والبيت الحرام  
سنة ٤٤٠ م<sup>(٦)</sup> من يد خزاعة ، وأجلاهم عنها بما كان له من العصية ؛

انتقال السيادة إلى  
قريش

(١) كتاب أخبار مكة وما ياجل فيها من الآثار للأردق ص ٣٦

(٢) يطن من مر

(٣) ابن خلدون ج ٢ ص ٣٣٢ مروج الذهب للمسعودي ج ١ ص ١٨٦

(٤) يطن الماء وضع اليد : اسم صنم أتى به عمرو بن لُحَيٍّ .

(٥) لا يريد أن تقف طويلا أو باختلاف المؤرخين في تسمية قريش بهذا الاسم . على أنه  
لا يجهل بنا أن نمر على هذه المسألة من الكلام من غير أن نقول فيها كلمة قصيرة . فقريش هم  
ولد النضر بن كنانة على ما يقول البعض . وقد ورد مثل ذلك عن الرسول حين سئل : من قريش ؟  
فقال : من ولد النضر . وهم بنو فهر الذي هو قريش ، وإن كل من كان من ولد فهر قريشي .  
ذلك لقب الذي يتصل بمحمد بن عبد الله ؛ وقد سماه قريشا حين جهجه إلى الحرم قصي بن كلاب  
بعد أن تهي خزاعة من الحرم ، من القريش وهو التجمع كما ورد ذلك في مساجم القنذ أو أنهم سماه  
قريشا لاجتماعهم التجارة ؛ كما قيل أيضا أنها سميت قريشا بداية في البصر ؛ فقب بنو النضر بن كنانة  
بما لا يتألف أعظم دولاب البصر قوة .

(٦) الطبري ج ٢ ص ١٨٧ : المبرد : نهاية الأرب في معرفة قبائل العرب ص ١٢٩ : المقد

القرن ج ٢ ص ٢٠٢



فرحلت خراعة ونزلت في بطن مَرَّة (وادي فاطمة) . ومن ثمَّ عظم نفوذه واجتمعت له السقاية والحجابة والزفافة واللواء ، ولم تجتمع في رجل قبله .

وقد أجمع المؤرخون على أن قريشا الذين منهم قُصَيَّ بن كلاب الجد الرابع للرسول عليه الصلاة والسلام هم من ولد كِنَانَةَ الذي يرجع نسبه إلى عدنان وينتهي إلى اسماعيل عليه السلام ؛ وإلى ذلك يشير الحديث الذي أثر عن الرسول : « اخْتَارَ اللهُ مِنْ إِبْرَاهِيمَ كِنَانَةَ ، وَاخْتَارَ قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ ، وَاخْتَارَ بَنِي هَاشِمٍ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَاخْتَارَنِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ ، فَأَنَا خِيَارٌ مِنْ خِيَارٍ مِنْ خِيَارٍ » وتحدثنا المصادر العربية ، ومن بينها القرآن ، أن إبراهيم كان يزور ولده اسماعيل من حين لآخر وأن الله أمره ببناء الكعبة — أي البيت الحرام — وأن إبراهيم كان يبني واسماعيل يرفع له الحجارة حتى أتاه (وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ، رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ )<sup>(١)</sup>

الحرم المكي أو  
الكعبة

سارت الركبان بذكر الكعبة وخصوصا بعد أن أمر الله إبراهيم عليه السلام بقوله ( وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ )<sup>(٢)</sup> . ولولا هذه القصة التي أوردها لنا القرآن الكريم في سورة إبراهيم ومآخوته من الأخبار لما عرفنا عن قريش شيئا ذا غناء .

وقد بُنيت الكعبة في مكة . وهي بيت صغير مربع الشكل يحيط به بناء مكشوف . وقد أطلق عليها الكعبة لما لشكلها من الشبه بالكعب . وهي رمز لمجد نسلها وستين قبيلة من قبائل العرب ، لكل قبيلة صنمها

(١) سورة البقرة : ٢ : ١٢٧

(٢) سورة الحج : ١٢ : ١٧

الكيفية الشكرية



الخاص . وفيها صور ابراهيم والمسيح والحجر الاسود - ويقال انه سقط من السماء - وتمثال لمبل صنم قريش ( وهو من العقيق ) ، وكان أكثر احتراماً وتقديساً من الأصنام الأخرى .

حماية قريش للكعبة وقد قام حول الكعبة بعض أسر من فهر إحدى بطون قبيلة كنانة عُرفت باسم قريش - كما تقدم - وأسست حكومة جمهورية من نوع الحكومات التي كانت منتشرة في بلاد العرب ؛ واتخذوا جزءاً من الأرض المجاورة أولوه احترامهم واعتبروه مقدساً ، وبنا به بيتاً حراماً لا يحل فيه القتال ، وأخذوا على عاتقهم حمايته ، فأمنوا بذلك أذى غيرهم من القبائل . وكان لمكة مركز خاص لوجود الكعبة بها ، كما أصبحت قبيلة قريش محترمة في نظر القبائل العربية .

وإلى أهل قريش يرجع الفضل في إيجاد الروابط التي كانت تربط جميع من كانوا يأمنون البيت الحرام كل عام على اختلاف قبائلهم . لهذا لانعجب إذا أصبحت مكة المكان الذي تفتد إليه القبائل من كافة أرجاء بلاد العرب حيث يجتمعون للحج والتجارة في كل عام . وقد جعل هذا الأمر لقريش مركزاً خاصاً في نفوس القبائل وأتاح الفرصة بعد ظهور الإسلام إلى كثير من رجال هذه القبيلة فظهرت مواهبهم ؛ وكان منهم كثيرون يعتبرون بحق من أكبر رجال العالم في الحرب والسياسة <sup>(١)</sup>

### الحكومة في قريش:

وقد ذكر المؤرخون أن بني سهم ( ومنهم عمر وبن العاص ) كانوا أصحاب الحكومة في قريش قبل الإسلام . على أننا لا ندري حقيقة

Noeldeke, *Historians' History of the World*, (١) vol. VIII, p. 8.

ونهاية الأرب في مرة قبائل العرب للفتنة ( خط يد ) ، ورقة ١٢٩ ، وصحيف الاثنى

الحجر الأسود





هذه الحكومة ؛ وكل مانع له هو أن المادة قد جرت عند العرب وعند غيرهم من الأمم في عصورها الأولى قبل الإسلام أن تنقسم الأسر الكبيرة منها الأعمال الاجتماعية ؛ فتلل هذه الحكومة كانت شيئاً يشبه القضاء ، بحيث يحتكم القرشيون وغيرهم من يقدون على مكة من العرب إلى بني سهم ، أو بعبارة أصح إلى زعماء بني سهم ، فيما كان يقع بينهم من الخصومات . وكان يلى الحكومة عند قريش أصحاب الرأي والحلم والدهاء فيها ؛ ولا يغيب عنا ما يروى عن أكرم بن صتيق وذو الاصتبح العذواني وغيرهما من حكام العرب .

ولم تكن حكومة قريش قبل قصي بن كلاب في يدهذه القبيلة بل كانت في يد خزاعة ؛ فلما جاء قصي جمع شتات القرشيين ووجد كلمتهم ، ثم أصبح الرئيس الديني للبيت الحرام الذي كان يقد إليه العرب من كافة أنحاء الجزيرة .

ومن مآثر قصي إنشاء دار الندوة بمكة ؛ وكان له من مظاهر الرياسة أربعة أمور :

١ — رئاسة دار الندوة حيث يتشاورون في مهام أمورهم ويزوجون بناتهم ؛ وكان لا يسمح بدخولها إلا من بلغ الأربعين .

٢ — اللواء : فكانت لا تُعقد راية الحرب إلا بيد قصي .

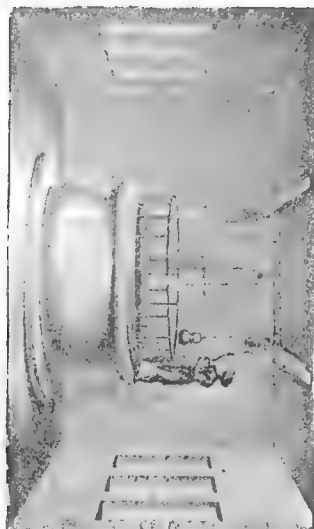
٣ — الحجابة وهي حجابة الكعبة أو سداتها . فلا يفتح بابها إلا هو ؛ وهو الذي يلى أمر خدمتها (١)

٤ — سقاية الحاج ورفادته (٢) ؛ ومعنى السقاية أنهم كانوا يملأون للحيجاج أحواضاً من الماء يملونها بشيء من التمر والزبيب . والرفادة

(١) وكانت الحجابة في بني عبد المطلب حتى فتح مكة فطلبها العباس من هاشم حتى سلب الله عليه وسلم ، فأراد أن يعطيه مفتاح الكعبة ، فأزول الله تعالى ( إن الله يأمرك أن تودعوا الأمانات إلى أهلها ) ، فرد هاشم المفتاح إلى عثمان بن طلحة بن عبد المطلب .

(٢) لم تشترك جميع بطون قريش في الرفادة قبل قصي ، فلما جاء زمن الحج رأى قصي أن يكون لكل قريش نصيب في إطعام الحاج لئلا أثر قريش الضيف في نفس مريضه .

پیر زعفران



طعام كان يصنع للحجاج على سبيل الضيافة . وقد قام بوظيفة الرقادة بعد قصي ابنه عبد مناف<sup>(١)</sup> ، ثم ابنه هاشم<sup>(٢)</sup> ، ثم ابنه عبد المطلب ، ثم ابنه أبو طالب ، ثم أخوه العباس ، وجرى الأمر على ذلك في الجاهلية والإسلام .

وكانت قريش مصالح أخرى تلي هذه في الأهمية وُزعت بين رؤسائهم حتى لا يكون هناك مجال للزراع . على أنهم ، وإن أمنوا الحروب ، فانهم لم يأمنوا المنافسة بين كبار البيت الواحد ؛ كما حدث بين هاشم بن عبد مناف وابن أخيه أمية بن عبد شمس الذي كان ينافس معه في رئاسة قريش بما لديه من ثروة ، مما ولد الجفاء بين البيتين .

وكانت أشهر الحج عندهم أشهراً محرماً يعقدون فيها أسواقهم التجارية حول الحرم ؛ ولم يجوز أحد على الإخلال بحرمة البيت . ولما قامت الحرب بين قريش وكنانة واضطرت قريش إليها اضطراباً ، سمتها العرب حرب الفجار ، لما كان فيها من انتهاك حرمة الحرم . ومما ساعد على سيادة قريش واحترامهم عند جميع العرب حلف الفضول<sup>(٣)</sup> ؛ فقد أخذت فيه قريش على نفسها أن ترد كل مظلة لأهلها ، لا فرق في ذلك بين قرشي وغيره . وكان منهم كثيرون يعتبرون بحق من أكبر رجال العالم في الحرب والسياسة .<sup>(٤)</sup>

وما زال فضل قريش يزداد بين القبائل حتى كان عبد المطلب الذي اشتهر بحفر بئر زمزم<sup>(٥)</sup> سنة ٥٤٠ م . وفي عهده خذل الله أبرهة الأشرم وصدّه عن مكة والبيت الحرام ؛ ونجت مكة في أيامه من خطر

الاشهر الحرم

حلف الفضول

عبد المطلب

(١) أعقب عبد مناف بن قصي : عبد شمس والمطلب ونوفلا وهاشم .

(٢) سمي هاشمًا لحفمة القزير لقومه بمكة وقد أماسهم قط .

(٣) واتما سمي حلف الفضول لانهم حلقوا أن يردوا الفضول الاملأ ، أو لانه يشير

حلف ثلاثة من جرم كل واحد منهم يقال له الفضل . نسخة ابن معاصم ص ١٢٥ - ١٢٧

(٤) Noeldeke, Historians' History of the world,

vol. VIII. p. 8.

وسياك الذهب ص ٦١-٦٢

(٥) يقال إن اسماعيل لما هلك ضرب بقدمه الأرض فتح الماء وظهرت بئر زمزم

الاحباش فذاعت شهرته وقصدته القبائل من كافة أطراف الجزيرة .  
 فقد كتب أبرهة الى قيصر الروم في ذلك الوقت أنه يريد بناء  
 كنيسة بصنعاء ، وسأله المعونة ، فأرسل اليه الصناع وأمدّه بالفُسْفُساء  
 والرَّخَام . فلما تم بناؤها ، كتب أبرهة الى التجاشي أنه يريد أن يصرف  
 اليها حجاج العرب ويحول تجارة قريش الى صنعاء .  
 فأثار ذلك حفيظة العرب ؛ فخرج رجل من بني مالك بن كنانة حتى  
 قدم اليمن ودخل الكنيسة وعبث بأثاثها واتهك حرمتها ؛ فنضب أبرهة  
 وأقسم ليبيد من الكعبة ، وجرّد جيشاً عظيماً من الاحباش سيراً أمامه  
 الفيّلة ، وبم شطر الكعبة وعسكر بقرب مكة <sup>(١)</sup> في مكان يقال له  
 المُعَمَّس <sup>(٢)</sup> حيث دارت المناوشات بين الاحباش والعرب .

يروى لنا الطبري <sup>(٣)</sup> أن أبرهة لما نزل المُعَمَّس بعث رجلاً من  
 الحبشة يقال له الأسود بن مقصود على خيـل له حتى انتهى الى  
 مكة ، فساق إليه أموال أهلها من قريش وغيرهم وأصاب مائتي بعير  
 لعبد المطلب بن هاشم ، وهو يومئذ كبير قريش وسيدها ، فمات قريش  
 وكنانته وهذيل ومن كان بالحرم من سائر الناس يقتاله ورأوا أن  
 لا طاقة لهم به . وبعث أبرهة حنّاطة الحميري الى مكة ، وقال له سلّ  
 عن سيد هذا البلد ، ثم قل له إن الملك يقول لكم إنّي لم آت لحربكم  
 إنما جئت لهدم البيت ، فإن لم تعرضوا دونه بحرب فلا حاجة لي بدمائكم ،  
 فإن لم يرد حربي فأنتي به . فلما دخل حنّاطة مكة سألت عن سيد قريش  
 وشريفها فقيل له عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ؛ فجاءه

(١) ذكره دبر ( Histoire générale des Arabes, vol.I, p. 14 )

أن عدد هذا الجيش كان أربعين ألفاً على حين ذكر غيره أنه بلغ سبعين ألفاً .

(٢) المُعَمَّس بتعدد اللام وقتها موضع على ثلثي فرسخ من مكة في طريق الطائف ، يرمم  
 فيه الحجاج قبر أبي نغال الذي كان دليل أبرهة .

(٣) ٢٤ ص ١١١ .

فقال له ما أمره به أبرهة . فقال له عبد المطلب : والله ما نريد حربه  
وما لنا بذلك من طاقة ؛ هذا بيت الله وبيت خليله إبراهيم . فقال له  
حناطة : فاطلق إلى الملك فانه قد أمرني أن آتية بك . فاطلق معه  
عبد المطلب ومعه بعض بنيه حتى أتى العسكر ؛ فلما تقابل مع أبرهة  
قال لترجمانه : « حاجتي إلى الملك أن يرد عليّ مائتي بعير أصابها لي » .  
فلما قال له ذلك قال أبرهة لترجمانه : قل له قد كنت أعجبتني حين  
رأيتك ثم زهدتُ فيك حين كلمتني . أتكلمني في مائتي بعير قد أصبحتُ  
لك ، وتترك بيتنا هوديتك ودين آبائك قد جئتُ لهدمه لا تكلمني فيه ؟  
ثم قال له عبد المطلب « إني أنا رب الابل وإن البيت ربا سيمنعه » . ثم  
عرض على أبرهة تلك أموال تهامة على أن يرجع عن مكة ولا يهدم  
البيت فأبى ، فخرج عبد المطلب حافقاً وجاء إلى الكعبة ومعه جماعة من  
قريش وقال :

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ يَا رَبُّ فَامْنَعْ مِنْهُمْ حِمَاكَ  
إِنْ عَدُوَّ الْبَيْتِ مَنْ عَادَاكَ إِمْنَعَهُمْ أَنْ يُخْرِبُوا قَرَارَكَ<sup>(١)</sup>

صمم أبرهة على دخول مكة وهدم الكعبة ، فبعأ جيشه وهياً فيه ،  
وكان اسم الفيل محمود . فلما وجها الفيل إلى مكة أقبل نُفَيْل بن حبيب  
حتى قام إلى جنب الفيل ، ثم أخذ بأذنه فقال ابرك محمود أو ارجع  
راشدا من حيث جئتَ فانك في بلد الله الحرام ؛ ثم أرسل أذنه  
فبرك الفيل . وخرج نُفَيْل بن حبيب يشتد حتى أصعد<sup>(٢)</sup> في الجبل ؛  
وضربوا الفيل ليقوم فأبى ، فضربوا رأسه ليقوم فأبى ، فرجوه راجعاً  
إلى اليمن فقام يهرول ، ووجهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك ، ووجهوه  
إلى المشرق ففعل مثل ذلك ، ووجهوه إلى مكة فبرك . فأرسل الله عليهم

(١) سورة ابن هشام ج ١ ص ٥٢ - ٥٣ ؛ الطبري ج ٢ ص ١١٤ .

طيراً من البحر أمثال الخطاطيف ، مع كل طائر منها ثلاثة أحجار يحملها : حجر في منقاره وحجران في رجله أمثال الحص والعَدَس ، لا تصيب منهم أحداً إلا هلك . (١)

وقد ورد ذكره في القرآن في سورة الفيل . قال تعالى :

(أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ، أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ، وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) (٢)

هكذا هزم أبرهة وجيشه . وخرجوا هارين يتندرون الطريق الذي جاءوا منه ويسألون عن نُفَيْل بن حبيب ليلهم على الطريق إلى اليمن ؛ فقال نُفَيْل حين رأى ما أنزل الله بهم من قهمة :

أَيْنَ الْمَفْرُ وَالْإِلَهُ الطَّالِبُ وَالْأَشْرَمُ الْمَغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِبُ  
وقال أيضاً :

أَلَا أُحْيَيْتَ عَنَّا يَا رُدَيْنَا نَعْمَانَاكَ مَعَ الْإِصْبَاحِ عَيْنَا  
أَنَا قَابِسٌ مِنْكُمْ عِشَاءً فَلَمْ يُقَدَّرْ لِقَابِيسِكَ لَدَيْنَا  
رُدَيْنَةُ لَوْرَأَيْتَ وَلَمْ تَرَيْتِهِ لَدَى سَجْنِ الْمُحْصَبِ مَا رَأَيْنَا  
إِذَا لَعَدَدْتِنِي وَحَدَّثْتَ رَأْيِي وَلَمْ تَأْتِنِي عَلَى مَا فَاتَ بَيْنَنَا  
حَدَّثْتَ اللَّهَ إِذْ عَايَنْتُ طَيْرًا وَخِفْتُ حِجَارَةً تُلْقَى عَلَيْنَا  
فَكُلُّ الْقَوْمِ يَسْأَلُ عَنْ نُفَيْلٍ كَأَنَّ عَلَى الْجَبْشَانِ دَيْنَا (٣)

وتصف لنا هزيمة أبرهة تلك الآيات التي قالها عبد المطلب وهو  
عسك بحلقة الكعبة .

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٤٣ - ٦١

(٢) سورة الفيل ١٠٥ .

(٣) الطبري ج ٢ ص ١١٢ - ١١٤ ؛ وأنبار مكة للأزرق ص ٨٦ - ١٠٢ بصرف ؛

وأنبار الأول لابن إسحاق ص ١٩ - ٣١ ؛ 41 p. Sayed Ameer Ali

لا همَّ إن العبد يمـ صنع رَحْله فامنع حلاك  
لا يَنْفِلِينَ صَلَّيْهُمْ وَغَالَهُمْ عَذْوًا مَحَالِك  
ظَنُّ فَعَلَتْ فَرَبِّهَا أَوَّلَى فَأَمَرْتُ مَا بَدَا لَكَ  
وَلَتْنِ فَعَلَتْ فَإِنَّهُ أَمَرْتُ نُسَيْمٌ بِهِ فَعَالِك  
وَكُنْتُ إِنَّا أَنَّى بَاغٍ بِسِلْمٍ نُرَجِّي أَنْ تَكُونَ لَنَا كَذَلِكَ  
فَوَلَّوْا لَمْ يَنَالُوا غَيْرَ خَزْيٍ وَكَانَ الْحَيْنُ يُهْلِكُهُمْ هُنَاكَ  
وَلَمْ أَسْمَعْ بَارِئًا مِنْ رَجَالٍ أَرَادُوا الْعِزَّ فَاتَهَكُوا حَرَامَكَ  
تَجَرَّوْا جُوعَ بِلَادِهِمْ وَالْفِيلَ كَيْ يَسْبُوا عِيَالَكَ  
عَمِدُوا حَمَاكَ بِكَيْدِهِمْ جَهْلًا وَمَارِقُوا جَلَالَكَ (١)

أثر هذه الهزيمة : اختلف المؤرخون فيما حل بجيش أبرهة : فقال بعضهم إنه لم ينسج منه سوى أبرهة ورجل آخر من الأجناس عاد إلى اليمن ، وتحدث بما صنع الله بأصحاب الفيل . وقد تعقب هذا الرجل طائر حلق فوق رأسه : فلما وصل الرجل إلى بلاد اليمن قال للناس هنا نوع الطيور التي هزمتهم . وبينما هو يقص عليهم كيف حلت بهم الهزيمة سقطت الحجارة على رأسه فمات لساعته .

ويقول الأستاذ براون (٢) عن غزو الأجناس للكعبة :

• The year of the elephant marked an epoch in the development of their national life. •

و يعتبر عام الفيل فاتحة عصر جديد في تاريخ حياة العرب القومية .

ولا شك أن هذه الحادثة التاريخية العظيمة كانت فاتحة خير على

العرب عامة وقريش خاصة ، حتى أصبحوا يؤرخون بها حوادثهم ، فقد

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ١١٥-١١٦ والعلبري ج ٢ ص ١١٢-١١٣

(٢) Browne, Lit. Hist. of Persia, vol. I. pp. 176-181 (٢)

مهدت السبيل لقبول الدعوة الإسلامية والقيام بنصرتها ونشر دين  
توحيد جديد هو دين الخنيفية ؛ إذ لو أتبع لهذا الجيش النصر والظفر  
لتغير وجه التاريخ ولاقتصر الدين المسيحي في بلاد العرب ولا نصرف  
الناس عن مكة إلى صنعاء .

ولما ذاع نبأ أصحاب الفيل بين العرب زاد احترامهم للحرم  
وقالوا « أهل الله قاتل عنهم وكفاهم كيد عدوهم » .

### تجارة قريش

لما كانت تربة مكة صخرية لأماء فيها ولا زرع ، امتاز أهلها على  
غيرهم من العرب بالنشاط . أضف إلى ذلك ما كان لهم من احترام في  
نفوس غيرهم من القبائل ومكانة لا تنكر ، لأنهم ولاية الكعبة الذابون  
عن حياضها الحافظون مجدها . على أن تربة بلدهم وإن حالت دون  
اشتغالهم بالزراعة ، فقد أيقظت في نفوسهم روح التجارة . وقد ساعدتهم  
على ذلك مركز مكة الجغرافي . لذلك لاندثرت إذا أصبحت مكة منذ  
القرن السادس الميلادي واسطة عقد التجارة بين اليمن والشام والحبيشة

وكانت قوافل قريش معروفة عند العرب محترمة في نفوسهم لأنهم  
سكان مكة وحماة الكعبة التي يحترمها العرب ويقدسونها . فكانوا  
يسيروا آمنين مطمئنين ؛ فاجتبت قوافلهم هذه البلاد طولا وعرضا  
كما فعل أهل اليمن من قبل ؛ فوصلوا إلى غزة وبيت المقدس ودمشق  
وعبروا البحر الأحمر إلى بلاد الحبيشة . وكانت ميناء جدة ، وتبعد عن  
مكة بنحو أربعين ميلا ، واسطة عقد التجارة بينها وبين الحبيشة ، فكانت  
تحمّل كنوزها إلى القطيف في إقليم البحرين ، حيث تنقل في القوارب  
مع القزط الذي كان يُستخرج من سواحل الخليج الفارسي إلى مصب  
الفرات .



موقع مكة المنار وتقع مكة في نحو منتصف المسافة بين اليمن جنوباً والشام شمالاً . وبها عين زمزم التي كانت تردّها القوافل لتأخذ منها ما تحتاج إليه من الماء . وكانت إيل قريش تحمل من أسواق صنعاء ومن موانئ عمان واليمن الطيب والبخور الكثير الاستعمال في المعابد والكنائس والقصور في البلاد الواقعة في حوض البحر الأبيض المتوسط ، وكذا المنسوجات الحريرية والجلد والأسلحة . كما كان يشتري من أسواق بُصرى ودمشق القمح والمصنوعات وزيت الزيتون والحبوب والخشب . وكانت تأتي التوابل من بلاد الحبشة ، بينما كانت تجيء من مصر المنسوجات التي كانت تسمى بالقباطي . وكانت ترد إلى موانئ بلاد اليمن من الهند والصين وغيرهما من بلاد الشرق المنسوجات الحريرية والمعادن النفيسة وغير ذلك من ضروب التجارة .

أثر التجارة في قريش وقد استفادت قريش من اشتغالها بالتجارة فوائد معنوية وأدبية على جانب كبير من الأهمية . ولا غرو فقد ساعدت ممارسة القرشيين التجارة وكثرة أسفارهم إلى الشام والحبشة ومصر وغيرها ، ومخالطتهم لأقوام مختلفين كالفرس والروم من ذوى المدينيات القديمة والآداب التالدة على معرفة أحوال هذه الأمم الاجتماعية والأدبية ؛ كما كان لها أثر كبير في تثقيف عقولهم وارتقاء مداركهم حتى وصلوا إلى مستوى فكري لم يصل إليه أهل البدو وسكان الواحات . ومن هنا حسنت إدارتهم لشئون الكعبة وسهلوا على الناس القدوم إليها وشجعواهم على الحج إلى بلدهم .

رحلات الشتاء وال الصيف وقد بلغ من اهتمام القرشيين بالتجارة أنهم كانوا يرسلون رحلتين في العام : رحلة الشتاء إلى اليمن ، ورحلة الصيف إلى الشام . وكان بنو عبد مناف الأربعة يتوجهون إلى البلاد المختلفة للتجارة ؛ فكان هاشم يتوجه إلى الشام ، وعبد شمس إلى الحبشة ، والمطلب إلى اليمن ،

ونوفل إلى فارس . وكان تجار قريش يحتفلون إلى هذه البلاد في ذمة هؤلاء الاخوة الأربعة لا يتعرض لهم بسوء .<sup>(١)</sup> وكان كل أخ منهم يأخذ من ملك البلد الذي يقصده أماناً له ؛ فكان هذا أشبه بالروابط والعلاقات بين أمراء مكة وغيرهم من الملوك . وقد من الله تعالى على قريش في ذلك بقوله :

( لَا يَلَافُ قُرَيْشٌ إِلَّا فَرَسَهُمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ )

وكانت بلاد العرب « وعرة » إلا عليهم للصحرى وسبلها ومواضع الأمن والخوف منها ، وقدرتهم على تحمل الفيض وعناء السير<sup>(٢)</sup> ، فلم يكن لأهل الشام والحبشة وغيرهما من سبل لولوج هذه الفيافي والقفار الكثيرة الوعرة والأخطار . فاحتكروا تجارة البلاد السعيدة ( اليمن ) والشام وغيرهما واستقلوا ببيادلساتها . وكان من أثر احتكارهم لتلك التجارة وانتشارها في مكة أن أثرى أهلها ثراء كبيراً . ولم يكن حب أبناء الأشراف والتبلاء وأهل الشرف فيهم للفروسية بأقل من جهم للتجارة التي كانوا يمارسونها منذ نعومة أظفارهم<sup>(٣)</sup> . أضف إلى ذلك ما كان من ازدياد عددهم على عمر الأيام لجودة غذائهم بالنسبة لغيرهم من القبائل وعدم تعرضهم للنزاعات والحروب التي أنهكت قوى العرب في جاهليتهم ، كما ساعدتهم ثروتهم على إقراء الضيف فلهجت بمحامدهم ألسنة الشعراء والوافدون على مكة من كافة أرجاء بلاد العرب .

وقد أثرت قريش من التجارة ثراء عظيماً ، وظهر فيها الكثيرون ثراء قريش من التجارة

(١) صبح الأعشى ج ١ صفحة ٢٥٨ ؛ وفي حقوق ج ٢ ص ٢٨٢ ، وسياكك للجب في مرة

قبائل العرب ( بيادلس سنة ١٢٨٠ هـ ) ص ٦٩

(٢) بحر الإسلام للاستاذ أحمد أمين ص ١١

Gibbon, vol. IX, p. 94

(٣)

من الأثرياء كآبى سفيان والوليد بن المغيرة وعبد الله بن جُدعان الذى استطاع أن ينجذ فى حرب الفجار مائة رجل . وكان القرشيون بمثابة الوسطاء بين أقليم البحر الأبيض المتوسط فى الشمال - حيث الشام وفلسطين وسواحل آسيا الصغرى ومصر الشمالية - وبين ذلك الأقليم المسمى الذى تكثرت به الخيرات المعروفة من توابل ومحاصيل أخرى هامة وبما أن التجارة تقتضى علما بالسياسة العامة والعلاقات التجارية عُنى القرشيون بالوقوف على العلاقات بين فارس والروم وبين اليمن والحبشة وهل هناك ما يمترض تجارتها ؛ وبذلك أصبحت التجارة مدرسة لتكوين أفراد يصعب على المدارس العادية تخريجهم ، كما تقتضى التجارة علما خاصا بالحساب التجارى وكل ما يتعلق بالتجارة من مكاييل ومقاييس . والتجارة من أشرف المهن عند العرب ، فقد ورد فى الحديث الشريف «التاجر الصدوقُ خَيْرُ من السِّكرانِ البَرِّ» . وهكذا تولدت فهم المواهب النادرة ، ونمت وأزهرت ، فخطت مظاهرها فى جميع أدوارهم وكل فصالهم مما كان له أعظم الأثر فى مواقفهم السياسية والحرية. (١)

### الحالة الأدبية :

كانت مكة - كما أسلفنا - مركز الحركة التجارية والأدبية يلاذ الحجاز . فكان يقد إليها العرب من كل صوب وحلب أيام الحج والمواسم ، فيتناقلون الآداب الاجتماعية بعضهم من بعض ويتناشدون الأشعار الحماسية ويتحدثون بشرف أصلهم وكرم محتدهم ، فغرس كل هذه المظاهر الاجتماعية والأدبية فى نفوس أطفالهم المواهب النادرة

أثر مكة  
على الحالة الأدبية

(١) Wellhausen. Reste Arabischen Heidenthums,

vol. II., p. 39 seq. أنظر كتاب عمرو بن العاص للزُّكَّي ٢٣ - ٢٤

والقرايح الوفادة والحصال الكريمة ، وتدفع بهم الى جليل الاعمال  
وأسمى الغايات .

علي أن التعليم في هذا العصر لم يكن منتشرآ في بلاد العرب ، لأن  
العرب لم يكن لهم بالعلوم عهد . وما نظن أن بلاد العرب - وعلى  
الاخص مكة - كانت تُعنى بتعليم أطفالها الكتابة والقراءة ، إنما كان  
يشعر الرجل من أهلها بالحاجة الى ذلك فيتعلمها . وكان النبي صلى الله  
عليه وسلم أول من عُنِيَ عناية خاصة بتعليم العرب الكتابة والقراءة ،  
بأن عهد الى أسرى بدر الذين يعرفون الكتابة والقراءة والعاجزين  
عن دفع الجزية بأن يعلم كل منهم عشرة من أبناء المسلمين هذه الكتابة  
والقراءة .

العلوم غير العربية  
في العرب

ولا يغيب عن أذهاننا ما كان لاجتماع الشعراء في مكة وفي سوق  
عكاظ من أثر في حياة العرب الأدبية ، كما لا ينهل أيضا أن كثيرين  
من هؤلاء الشعراء كانوا يجربون البلاد الأجنبية ، فاتصلوا بالفرس عن  
طريق المناذرة وبالروم عن طريق الفساسة ، وبالفرس والروم معاً  
عن طريق التجارة ؛ كما أخذوا بعض الفكر الدينية عن الجاليات  
اليهودية وعن نساطرة الحيرة .

وقد ظهر أثر تلك الأفكار في شعر الشعراء كقس بن ساعدة وأمية  
ابن أبي الصلت ، وفي خطب الخطباء وأقوال الحكماء من العرب مثل  
أكثم بن صفيي وورقة بن نوفل .

علوم العرب

أما العلوم التي حنقها العرب بحكم البيئة التي نشأوا عليها وطبيعة  
البلاد التي درجوا على أرضها فهي علم الأنواء . ولاغزو فقد مهرؤا في  
تتبع الأنواء وتعرف أوقات نزول الغيث . كما مهرؤا في علم الأثر . فقد كانت  
لهم دراية خاصة بمعرفة آثار الأقدام ؛ وقد ساعدتهم على ذلك تلك الصحراء

المغطاة بالرمال التي تنطبع فيها آثار الأقدام بسهولة . ثم علم الأنساب ، فقد كان يسكن جزيرة العرب قبائل متناحرة متدابرة . ومن ثم دفعتهم الحاجة الملحة الى أن يحفظوا أنسابهم التي يعتمدون عليها في عقد محالقاتهم أو شن الغارة على أعدائهم أو المنافسة على مركز الرياسة فيهم . - وغير ذلك من العلوم التي تنشأ في مثل هذه البيئة والتي هي أولى بأن يطلق عليها بمجموعات من المعارف من أن تكون علوما بالمعنى الذي نعرفه .

وكان الغرض الأصلي من اجتماعات العرب دينياً بحتاً . وأما تناشدهم الأشعار وتبادلهم الأفكار إنما كان أمراً ثانوياً ذهبوا اليه بحكم اجتماعهم في صعيد واحد تفرغ عليهم ألوية السلام وتظلمهم أعلام الهدنة . على أن ذلك الغرض الديني لم يلبث أن فققر وأصبح عرضاً لا قيمة له وشيئاً ثانوياً لا يؤبه له ، بعد أن حلت محله الأغراض الاجتماعية والشئون السياسية . فظالما كانت تُعقد المعاهدات وتمضى المحالقات في تلك المجتمعات . ومن ثم ظهر الشعراء . وكانت لهم جلسات متمعة يتبارون فيها في الشعر ؛ وأصبح تبادل الأفكار والمنافع هو الغرض الأصلي من تلك المجتمعات (١) .

اغراض اجتماع  
العرب بمكة

لم يحل عدم انتشار التعليم في بلاد العرب في الجاهلية دون قيام نهضة أدبية خلال ذلك العصر . ولأدل على تلك النهضة من ازدهار الشعر ؛ وأنه لصورة صادقة للنطق القومي . وهو يختلف تماماً عن الشعر في الشعوب السامية الشمالية في مادته وتركيبه . ولم نعلم بهذا الشعر إلا في أزهى عصوره وشدة انتشاره .

الشعر العربي

Noeldeke, *Historians' History of the World* (١)  
vol. VIII. pp. 8-9 ; Wellhausen, *Reste Arabischen  
Heidenthums*, vol. II. p. 89 seq.

وجميع الشعر العربي مُتقن . على أن القافية ليست خاصة بالشعر ؛ فقد مُتقن العبارات التي لها علاقة ما بالأمور الدينية والأحاديث ذات الخطر والتي ليست خاضعة لقواعد الشعر الضيقة ، وذلك مثل نبوءات بعض المنبئين وحكم الحكماء .

رأى لذلك فالشعر  
العربي

يقول لذلك : « ولما كان هذا النوع من الشعر يرجع الى عصر غير معلوم ، وأنه قد ظهر وانتشر بادي ذي بدء بين الاغريق والروم في القرن الرابع الميلادي ، فليس بعيداً أن يكون ثمة ارتباط من وجه ما بين ذلك الشكل من الشعر وبين الشعر العربي ، وخصوصاً في استعمال تلك الطريقة الفنية التي لا يبعد أن تكون قد وصلت الى العرب في نفس ذلك الوقت . . على أنه يغلب على الظن أن يكون الشعر العربي قد ابتدأ بالثر الملقن ثم تطور حتى انتهى إلى ما نراه عليه اليوم من البحور والأوزان . ومع ذلك فإن هذه المسألة لاتزال محلاً لاحتجالات كثيرة ، ولم تقم لأن أدلة قاطعة نستطيع الأخذ بها . على أن أخذ الشعر العربي أوزانه عن الشعر اللاتيني أو اليوناني لا يحيط من قدره ، كما لا ينقص من طرافته تلك الدقة في مراعاة هذه القافية واستيلانها على النفس ، حتى إن العربي الذي لم يبرن على الأدب والذي لم يكن له من الثقافة حظ كبير أو قليل ، ليحفظ تلك القصائد والمقطوعات الشعرية وينقلها مع الرعاية التامة والمحافظة الشديدة لتلك الأوزان النظامية ، على الرغم من أنها تختلف كثيراً في وزنها وقافيتها عن المقائيس النظامية للشعر اللاتيني واليوناني » .

ويتناول الشعر العربي الحياة العادية والشئون الحيوية للنسب . وطالما كان يتغنى الشعر العربي بذكر تلك الحياة وامتدادها وصبغها بجم الألوان من الاخيلة الشعرية . ولم ينس هذا الشعر نصيبه من الحكم الرائعة والأفكار القيمة .

اثر الفرس في  
تمديد الطريق للدين  
الاسلامي

وقد مهد الطريق للدين الاسلامي بعض مشاهير الشعراء الذين  
تفتت عقولهم الأسفار الطويلة والمشاهدات الجمة ، والذين اختلطوا  
بالمسيحيين وترددوا على بعض أقيال <sup>(١)</sup> العرب . وكان العربي يحرص  
كل الحرص على الامتناع عن القتال في بعض أشهر السنة ، وهي الأشهر  
الحرم . وكانوا يتهاذنون وتضع الحرب أوزارها بين جميع القبائل في  
تلك الأشهر ، وتوضع جميع الأضغان جنباً إلى جنب ، وتُنسى الحفيظة  
بينهم - ولو إلى أجل - فلا يراق فيها دم ولا تُنتهك فيها حرمة ،  
فيتقابل الأصدقاء والأعداء لا يذكر أحدهم للآخر في تلك الفترة من  
السلم ضغناً أو مؤجده ، ويجتمعون في أوقات معينة وأما كن معروفة  
للقيام ببعض الفسك <sup>(٢)</sup> والشعائر الدينية وتكريم الآلهة والزلفى  
اليها . وكان لهذا النظام أثر كبير في نهضة العرب .

#### الحالة الدينية:

لم يحفظ لنا التاريخ شيئاً ذا غناء عن ديانة العرب في الجاهلية . على  
أن ما لدينا من المعلومات - على قلته - يمكننا من أن نقدم للقارئ  
بعض ما بهم معرفته .

الوثنية

كان دهماء العرب يدينون بالدين الوثني . ويقال إن الذي نقل  
الوثنية الى العرب هو عمرو بن لحي الخزاعي . ولا يبعد أن يكون عمرو  
هذا قد نقل بعض الآوثان من الشام الى الكعبة ؛ وفي ذلك يقول  
الشهرستاني : « وأول من وضع فيه الأصنام عمرو بن لحي لما ساد  
قومه بمكة واستولى على أمر البيت ، ثم سار الى مدينة البلقاء بالشام ،  
فرأى قوماً يعبدون الأصنام فسألهم عنها ، فقالوا هذه أرباب اتخذناها

(١) القيل : هو الملك الصغير أى الخلع فيه من الملوك المستقلين

(٢) العبادة

على شكل الهياكل العلوية والأشخاص البشرية ، نستنصر بها فنفسر ونستقي بها فنسقي . فأعجبه ذلك وطلب منهم صنما من أصنامهم ، فدفعوا اليه هبل ، فسار به الى مكة ووضعوه في الكعبة .

ولم يكن هبل وحده هو معبود العرب ، فقد انتشرت الأصنام بعد ذلك في أنحاء الجزيرة العربية على شكل بيوت وأشجار وحجارة مصورة وغير مصورة .

وكان للعرب الوثنيين كثير من الأماكن المقدسة ؛ غير أن اعتقاداتهم الدينية لم تكن من الجد في شيء كثير . ولا شك أنه كان لطبيعة بلاد العرب تأثير كبير على العادات التي خلفها لهم آباؤهم ، وكانوا محافظين عليها شديداً التمسك بها ، ولو أنهم لم يجهدوا أنفسهم لمعرفة كنهها . ولكن الوثنيين في شمال بلاد العرب كانوا أكثر حماسة من غيرهم وأشد تعصباً لدينهم لاتصالهم بالمسيحيين في الشام وفلسطين ، وكذلك كانت الحال في اليمن لاتصالهم بالأحباش الذين كانوا يدينون بالمسيحية .

وكان العرب يقدمون القرابين لآلهتهم ويسرون في مواكب حول معابدهم . وكان المنذر بن ماء السماء ( ٥٠٥ - ٥٥٤ م ) في الحيرة يقدم كثيراً من أسرى المسيحيين تكريماً للسيار فينوس Venus « الزهرة » ، كما كان يقدم عرب شبه جزيرة سيناء القرابين البشرية لنفس هذا السيار . وقد سبقهم الاسرائيليون منذ عهد بعيد الى مثل ذلك . ومن المحتمل أن يكون لاتصال العرب الشديد بالمسيحيين وأهل الديانات الأخرى أثر كبير في أحياء الحماس الديني . وقد تلاشت تلك القرابين البشرية في عهد النبي صلى الله عليه وسلم .<sup>(١)</sup>

---

Noeldeke, *Historians' History of the World*, (١)  
vol. VIII. pp. 9-10.



ونقف من القرآن على أن العرب كانوا - على الرغم من وثنيهم - يؤمنون بالله بدليل قوله تعالى (مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى آفِئَةِ رُفْقَى) وقد ذكر القرآن بعض أصنام العرب ، وأشهرها الذات <sup>(١)</sup> والعزى <sup>(٢)</sup> ومناة <sup>(٣)</sup> . ومن أعظم أصنامهم هبل ، وكان من أصنام الكعبة ، وهو مصنوع من العقيق على صورة إنسان . وقد كثرت الأصنام عند العرب حتى روى أن المسلمين أخرجوا من البيت الحرام ٣٦٠ صنما حين فتحوا مكة . وكانوا يستفتحون بالأزلام عند أصنامهم ولاسيما هبل .

المسيحية كانت المسيحية منتشرة في قبائل تغلب وغانم وقضاعة في الشمال وفي بلاد اليمن في الجنوب . وقد دخلت بلاد العرب بفضل جهود أباطرة القرن الرابع الميلادي ؛ إلا أنها لم تجذب إليها أنصاراً كثيرين منهم . وقد تكون الحال على غير هذا لو أن حكومة رومة أخذت على عاتقها نشر هذا الدين . على أن العرب - وإن لم يعتنقوا المسيحية ويدينوا بها - فقد كان من وراء هذه العلاقات الوثيقة بين العرب والبيزنطيين أن تأثر العرب بالمسيحية إلى حد ما . وقد انتشرت المسيحية في بلاد العرب من الجنوب عن طريق الحبشة والشمال عن طريق سورية وشبه جزيرة سيناء الآهلة بالأديرة والصوامع .

وقد انقسمت الكنيسة في ذلك الوقت إلى جملة فرق ، تسرب منها إلى جزيرة العرب فرقان كبيرتان : النساطرة واليعاقبة . فكانت النسطورية منتشرة في الحيرة ، واليعاقبة في غسان وسائر قبائل الشام <sup>(٤)</sup> .

(١) الذات : متحالا . عرفت في آثار تدمر ولبط ، وكانت تمثل فيمنعة في الطائف

(٢) العزى : كانت تمثل في شبرات في وادي نخلة عن يمين الغمام من مكة إلى العراق

(٣) مناة : آلهة القضاء ولاسيما قتال الموت ، وكانت تمثلها قبائل الأزد واللاس والحررج

(٤) غير الإسلام للإستاذ أحمد أمين ص ٣٩

اليهودية كان اليهود رغم كثرتهم يبلاد العرب يتكلمون اللغة العربية . وكانت أسماؤهم عربية . وقد اختلف المؤرخون في أصل هؤلاء اليهود ؛ فذهب بعضهم إلى أنهم عرب اعتنقوا الديانة الموسوية ، وقال بعضهم إنهم يهود هاجروا إلى بلاد العرب . ومع كل فإن العرب لم يعرفوا الديانة الموسوية ، وإنما انتقلت إلى بلادهم من الخارج .

ويقول « نلذكه » إن هؤلاء اليهود هم من أهالي البلاد العربية الذين اعتنقوا دين اليهودية ، وأنهم لم يكونوا مُزَوَّدين بمعلومات كافية في التوحيد ولو أنهم كانوا شديدي التمسك بدينهم <sup>(١)</sup> . وقد انتشرت اليهودية ببلاد العرب قبل الاسلام بقرون ، وتكونت فيها مستعمرات يهودية ، وأشهرها يثرب - وهي التي سميت بعد بالمدينة - كما تكونت مستعمرات يهودية في تيماء وفي قَدَاق وفي خَيْبَر وفي وادي القَرْصَى وفي يثرب وهي أهمها . وكان يهود ثلاث قبائل : بنى النَضِير وبنى قَيْسَقَاع وبنى قُرَيْظَةَ <sup>(٢)</sup>

المسيحية وكان من بين العرب أناس مستنبرون فطنوا إلى سوء حالتهم الدينية وحاولوا الارتقاء من الوثنية إلى اعتقادات أرقى منها ، وذلك لاختلاطهم باليهود والمسيحيين ، ووجد من بينهم أناس دعوا إلى دين توحيد جديد له علاقة كبيرة أو قليلة بالمسيحية ، ودعوا إلى نبذ عبادة الأصنام والتخلص من عادات الجاهلية كؤاد البنات وشرب الخمر ولعب الميسر ، وكانوا يعتقدون في البعث بوجود إله واحد يحاسب ويجازى على أعمال الناس من خير وشر . ويطلق على هذه النزعة التخلف وعلى أصحابها الخنفاء أو التائبون المعترفون .

وكان من هؤلاء أمية بن أبي الصلت الشاعر المعروف ، وكان

Noeldeke, vol. VIII. p. 10.

(١)

(٢) غير الاسلام للاستاذ أحمد أمين ص ٧٧

يؤمل أن يكون النبي المنتظر ؛ فلما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم  
 حقد عليه . ومنهم ورقة بن نوفل ، وقس بن ساعدة الإيادي ، وكان  
 أشهر قضاة العرب وفصحائهم وخطبائهم . وقد سمعه الرسول صلى الله  
 عليه وسلم يخطب بسوق عكاظ على جمل له يحث العرب على ترك  
 العادات العربية المردولة ويشرم بيعت الرسول . وقد قال فيه الرسول  
 « يرحم الله قسا ! إني لأرجو أن يُبعث يوم القيامة أمة وحده » (١)  
 وقد وجد بينهم من أخذ الزندقة عن الحيرة وقالوا بآله النور  
 والظلمة أوله الخير والشر ، كما وجد بينهم صابئة وعبداء للنجوم ومجوس .

الحالة الدينية ضد  
 ميلاد الرسول

وعلى الجملة ، فإنه لما ولد الرسول صلى الله عليه وسلم ، أخذت  
 الوثنية لدى العرب في الضعف ، وأخذ البعض منهم يعتقدون بالحياة  
 الآخرة ، وانتشرت المسيحية في بلاد العرب . وكان لليهودية أشياء  
 كثير ، فضلا عن أنها ساعدت تلك العقيدة القائلة بالتوحيد .

ولم يُقدَّر لأى دين من هذه الأديان الخارجية الفوز والغلبة في  
 بلاد العرب . فقد كانت المسيحية إذ ذاك مذهبا مُعَقَّدَا تعددت فيه  
 الفرق واختلفت ، وكانت اليهودية دين الشعب المختار الذي لم يقبل  
 العرب على أنفسهم أن يضحوا له باستقلالهم ، كما ضعف مذهب  
 التوحيد لما لاقاه من المعارضة من العناصر المقتبسة من دين زرادشت  
 (Zoroaster) . ومع ذلك فقد مهدت المذاهب والأفكار والآراء  
 المسيحية واليهودية والفارسية الطريق لظهور المصلح المنتظر ألا وهو  
 النبي محمد صلى الله عليه وسلم .

(١) راجع خطبة قس بن ساعدة في صبح الاعشى ج ١ ص ٢١٢ وما كتبه ولموزنت  
 Wellhausen عن ديانة العرب في كتابه - Reste Arabischen Heiden-  
 enthums, vol. II.

## البَابُ الثَّانِي

### البعثة النبوية

---



### الرسول منزول الى أمه بحث :

ولد الرسول في ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ م كما تروى لنا الروايات  
العربية<sup>(١)</sup> ، وهي السنة المعروفة بعام القيل ، من أبوين فقيرين في مالهما  
غنيين في جاههما وحسبهما . وكان أبوه عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم  
ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب . وكان لأولاد هاشم الإشراف على  
بئر زمزم . وقد مات أبوه قبل أن يولد ، فكفله جده عبد المطلب ، فلما  
مات كفله عمه أبو طالب من بعده ، وعُهد به وهو صغير لامرأة بدوية  
تسمى حليلة كما هي عادة أبناء الإشراف من قريش ، فنشأ الطفل في  
جو بدوى يتكلم بلقهم الفصيحة . وتوفيت أمه آمنة وهو في السادسة  
من عمره ، ولم يكن له من الميراث إلا القليل .

وقد اضطر الرسول أن يرعى الغنم لحساب غيره على تلال مكة  
( وكان يرعى الغنم وهو طفل في البادية مع اخوته من الرضاع ) . وكان  
لهذه الخبرة أثر كبير في نفسه ، إذ أنها ولدت في قلبه الرأفة والرحمة  
ولين الجانب وغيرها من الصفات الحميدة .

وقد ذهب عليه الصلاة والسلام بالتجارة إلى بلاد اليمن والشام<sup>(٢)</sup> اشتغاله بالتجارة  
والتجارة — كما لا يخفى — تربي في التاجر صفات حرية لا تقل عن  
صفات القائد في الجيش ، إذ يحتاج التاجر المسافر في القافلة لحراسة

---

(١) لماذا ذكره المرحوم محمود بلشا القليل وهو أن ولادة الرسول كانت في صيحة يوم  
الاثنين التاسع من شهر ربيع الاول الموافق ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ م

(٢) سافر الرسول التجارة الى الشام أكثر من مرة . فذهب به عمه أبو طالب الى بصرى وهو  
في الثانية عشرة من العمر ، وهناك لمع فيه واهب اسمه بحراً غلامات كثيرة بعد أن سأله عن أبوه  
في نومه . وروى في هذه غلامات كثيرة على ما كتب الثعلبى ، وصنع له ولان من معه  
طعاماً أكراماً له . وقد سقى الرسول الى الشام وهو في الخامسة والعشرين مع ميسرة غلام السيدة  
خديجة ، فربحت التجارة وأخير واهب اسمه سبطوا الرسول بأنه نبي .

بضاعته والذود عنها اذا هجم عليه بعض الاعراب . كذلك ينبغي أن تكون عند التاجر المهارة الكافية ليستطيع أن يبيع بضاعته بأسهل الطرق ويشتري غيرها بأرخص الأثمان .

زواجه بالسيدة خديجة وقد أدى اشتغاله بالتجارة . وما عرف عنه من الصدق والأمانة اللتين كانتا شعاراً له منذ نعومة أظفاره ، إلى معرفته بالسيدة خديجة بنت خويلد ، وهي سيدة موسرة كانت تدعى في الجاهلية الطاهرة وسيدة قريش ، فأفدته في تجارة لها الى الشام ، فربحت هذه التجارة ضعف ما كانت ترجح من قبل ، فضاغت له الأجر وخطبته لنفسها وهو في سن الخامسة والعشرين وهي أرملة في سن الأربعين . وقد دفع صداقه عمه أبو طالب <sup>(١)</sup> ، وخطب خطبة — شهدها حمزة بن عبدالمطلب عم الرسول — أبان فيها ماعليه محمد من الفضل والتبلى على الرغم من قلة بابه فقال : « الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل ، وجعل لنا نبياً محجوجاً وبلداً حراماً ، وجعلنا الحكام على الناس . ثم إن محمداً بن عبدالله ابن أخي من لا يؤازر به قتي من قريش ، الأراجيح <sup>(٢)</sup> عليه برأ وفضلاً ، وكرماً وعقلاً ومجداً ونبلاً <sup>(٣)</sup> ؛ وإن كان المال قل <sup>(٤)</sup> ، فأنما المال ظل زائل وعارية <sup>(٥)</sup> مسترجعة ، وله في خديجة بنت خويلد رغبة ولما فيه مثل ذلك ، وما أحببتم من الصداق <sup>(٦)</sup> فلي » . وقد أعقب الرسول منها ستة أطفال منهم فاطمة التي تزوجت فيما بعد بعلي بن أبي طالب .

ولما بلغ الرسول الخامسة والثلاثين جددت قريش بناء النكبة

الرسول فالحاتمة  
والثلاثين

(١) كان المزوج لها عمها عمرو بن أمية والمزوج له بها عمه أبو طالب ، والنفير بين خديجة والرسول فقيه بنت ميه . وكان الصداق اثنتي عشرة أوقية ونصف أوقية ( والاوقية أربعون درهماً )

(٢) قتي (٣) ذكاه (٤) قلة (٥) ماعادول الناس بينهم (٦) المهر

لتصعد جدرانها . وكان الرسول ينقل الحجارة مع القرشين . وقد اختلفوا فيمن يضع الحجر الأسود مكانه ، ثم اتفقوا على أن يحكموا أول داخل من باب شبة (١) ، فكان الرسول أول من دخل منه فقالوا : هذا هو الأمين رضيناك حكام ، وأخبروه الخبر فبسط رداءه ووضع الحجر فيه وقال : لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب . فرفعه حتى انتهى إلى موضعه ، فأخذ الرسول ووضع في مكانه . وبذلك أرضاهم جميعاً .

وكان الرسول على جانب عظيم من حسن الخلق . وقد اشتهر بين قومه بالبروة والوفاء بالعهود وحسن الجوار والحلم ، والشفقة والتواضع والجود والشجاعة والصدق والأمانة ، حتى سموه الأمين . وكان يكره عبادة الأوثان فلم يحضر مواسم الحج . وكان لا يشرب الخمر ولا يأكل مما يُذبح على الثُوب (٢) ، ولا يحضر مجالس اللهو والسمر .

وقد عصمه الله قبل النبوة وبعدها . وبشرت بنبوته التوراة والإنجيل كما تنبأ الربان والكهان بقرب بشته ، وكثرت بذلك الأخبار حتى سمي بعض العرب أولادهم باسم محمد عسى أن يكون هو النبي المنتظر . وقد قال الله تعالى عن عيسى عليه السلام ( إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ وَبُشْرًا بِرَسُولِي يَأْتِي مِنْ بَدْيِ الصُّمَّةِ أَهْمَد )

وكانت حياة الرسول قبل النبوة على حد قوله تعالى ( أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى . فَأَتَمَّ الْيَتِيمَ فَلَا تَهْزَنَ ، وَأَتَمَّ السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ وَأَتَمَّ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ) . وقد يكون المقصود بالضلال الحيرة وعدم الرضا عن الوثنية .

(١) وكان يقال له في المجلية باب عيد شمس : وقال له باب السلام الآن

(٢) وهي حجارة تصب وتصب عليها صلوات القبايح وتبدي .



دين الخيفة

وقد أجمع المؤرخون وأصحاب السيرة على أن الرسول ما كان يأنس لهذا النوع من الديانات. فقد كان يخلو بنفسه ويأخذ في التفكير حتى كانت نفسه منذ نعومة أظفاره تميل الى الآراء والمذاهب الدينية، واستمر كذلك حتى اعتنق دين الخيفية وهو دين ابراهيم الذي كان يدين به كثيرون من العرب الذين تنهت عقولهم الى انحطاط الوثنية من أمثال قس بن ساعدة وأكثم بن صيفي وأمية بن أبي الصلت .

ويظن بعض المستشرقين أنه أخذ الكثير عن الآراء اليهودية والمسيحية . ولكن ذلك لم يتجاوز المشاهدة بتلك التعاليم والقواعد .

#### البعض :

غار حراء

وقد آثر الرسول العزلة وألف الشك والعبادة . فكان يتعبد في غار حراء <sup>(١)</sup> ، وأخذ يتأمل في عجائب الكون ، ويفكر في البعث والحساب والجنة والنار . فاذا فرغ ما معه من الزاد عاد الى خديجة .

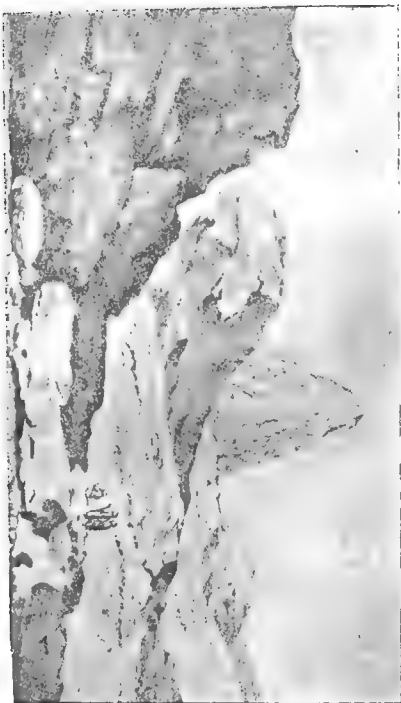
بيد الوحي

وكان أول ما بُدئ به الوحي الرؤيا الصالحة . وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح . وبقى الرسول على ذلك ستة أشهر حتى بلغ الأربعين من عمره ، فزل عليه الوحي يوم الاثنين لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان ، فرأى جبريل النبي ظهر أمامه وقال له : اقرأ ! فقال : ما أنا بقارى . <sup>(٢)</sup> ، فضممه ضمة قوية حتى بلغ منه الجهد وقال له : اقرأ ! فقال : ما أنا بقارى . فضمه كذلك ثم أطلقه وقال له : « اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم » فكانت هذه الآية أول ما نزل من القرآن .

( ١ ) وهو جبل على مقربة من مكة .

( ٢ ) لان الرسول كان أديبا لا يقرأ ولا يكتب .

سجل



ولما كان الرسول يصدق سمعه اعتقد أنه مكلف من قبل الله سبحانه وتعالى برسالة الى هذا العالم يعلمه الحقيقة الخالدة ، وهي أنه ليس هناك إلا إله واحد نبيه محمد الذى يدبر ويراقب أعمال الانسان ، ويعاقب ويجازى الطيبين والأشرار بعد الموت كل بمقدار عمله .

وسرعان ما عاد الرسول الى خديجة وهو يرتجف مما أصابه فقال : زَمَلُونِي زَمَلُونِي<sup>(١)</sup> ، فزملوه حتى ذهب عنه الروح ، وأخبر خديجة بما رأى وقال : قد خشيت على نفسي<sup>(٢)</sup> ، فقالت : كلا والله ما يخزيك الله أبداً . ثم انطلقت به الى ابن عمها ورقة بن نوفل - وكان شيخاً كبيراً يحفظ الانجيل - فقالت له : يا ابن العم ! إسمع من ابن أخيك . فأخبره عليه الصلاة والسلام بما رأى فقال له ورقة : هذا الناموس<sup>(٣)</sup> الذى نزل على موسى ، ثم قال : يا ليتنى كنت فيها جذعاً<sup>(٤)</sup> ! إذ يخرجك قومك . فقال الرسول : أوْخُرْجِيْ هُمْ ؟ فقال ورقة : لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي ، وإن يدركني يومى أنصرك نصرأ مؤزراً ، ثم لم يلبث ورقة أن توفي .

وعاود الرسول الذهاب الى غار حراء مدة . وقد سمع ذات يوم صوتاً من السماء ، فرفع اليه بصره فإذا الملك الذى جاءه أولاً بين السماء والأرض ؛ فرجع الى داره وقال : دُثِرُونِي دُثِرُونِي ! فزل قوله تعالى ( يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ قُلُوبُهُمْ فَانذِرْهُمْ وَرَبِّكَ فَكَبُرَ وَيَتَّكِبُ فَتَطَهَّرَ وَالرُّجُزُ فَاهْبِجْ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ) ، وهذا هو بدء رساله صلى الله عليه وسلم .

اعتق هذا الدين البسيط السامى أول الأمر الأفراد المتصلون دعوة الأفراد

(١) أى تملوني فى ثياب (٢) من شدة ما لاقاه من اللك (٣) أى ملك الوحي

(٤) أى شللاً قوياً

بالرسول كروجه خديجة ، وابن عمه علي بن أبي طالب ؛ وكان في كفالة الرسول لأن أبا طالب كان كثير العيال قليل المال ، فكفل العباس جعفرأ والرسول علياً ، وأسلم من الموالى زيد بن حارثة الكلبي الذي وهبه السيدة خديجة الى الرسول فأعتقه وتبناه ، فكان يقال له زيد بن محمد الى أن نزل قوله تعالى ( ادْعُوهُمْ لِأَسْمَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا آبَاءَهُمْ فَلَا إِخْوَانَهُمْ فِي الدِّينِ وَفَوَافِكُمْ ) فدعوه زيد ابن حارثة . (١)

ولكن الأمر لم يقتصر على أقاربه ومواليه ، بل تعداه الى بعض رجالات قريش كأبي بكر الصديق الذي اتصف بصفات قل أن تجتمع في شخص . فقد كان ثرياً عالمًا بقريش وأنسابها ، وكان لإسلامه أثر كبير ، فقد أسلم على يديه رجال عظام منهم عثمان بن عفان وكان لا يتجاوز العشرين من العمر ، والزيد بن العوام وقد بلغ الحلم ، وسعد ابن أبي وقاص وعبدالرحمن بن عوف (٢) ، وكان اسمه عبد عمر فسماه الرسول بهذا الاسم ، وطلحة بن عبيد الله . وتلاه هؤلاء رجال من أفذاذ قريش كأبي عبيدة بن الجراح والأرقم بن أبي الأرقم الذي اتخذت داره مركزاً لبث الدعوة سرّاً الى الاسلام ، ولا تزال بمكة الى اليوم . ولم تقتصر الدعوة على هؤلاء ، بل أسلم رجال يلون من سبقوا في الرتبة ، وسميت هذه الدعوة بدعوة الأفراد ، لأن الرسول كان يدعو كلا من هؤلاء على انفراد ، وقد سموا السابقين الأولين ، كما سمي من أسلم بعدهم المستضعفين .

(١) وقد قيل إن أول من آمن بالرسول من الموالى بلال الحبشي ، وأنت به أجهل أم بركة الميمنية .

(٢) لما علمت أمه بإسلامه قالت له : والله لا يظني سقف من الخرافة ، وأن العلم والقراب على حرام حتى تكفر .

وكان مشركو قريش يسمون المستضعفين من المسلمين سوء العذاب .

### ٣ - الجهر بالدعوة :

ظل الرسول ثلاث سنين يدعو الى الاسلام مرأكل من يثق فيه ويطمئن الى استعداده النفسى لقبول مبادئه . وكان هو وأصحابه في تلك الفترة يستخفون من قريش في صلاتهم وفي الدعوة الى هذا الدين . وكان المشركون كلما رأوهم في صلاتهم ناكروهم وسخروا منهم ومن عبادتهم .

حتى اذا كثر المسلمون وخافت قريش تزايدهم قدمت لهم بكل طريق قصد الناس عن دعوتهم وتحقر من شأنهم وتستهزئ بهم . ولكن الرسول أمر على رأس ثلاث سنين بالجهر بالدعوة وعدم المبالاة بما نصب له المعارضون المستهزئون ( فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين إنا كفيناك المستهزئين ) ، وقال تعالى ( وأتذرعهم تلك الأقرعين واخفص جناحك لين اتبعك من المؤمنين فإن عصوك فقل إني بريء مما تعملون )

صدع الرسول بأمر ربه وأخذ يفكر فيما يحدث به قريشا ، ويستشير ذلك النفر القليل الذين آمنوا به وصدقوه . ثم دعا الرسول بنى عبد المطلب الى طعام صنعه على بن أبى طالب ، وتكلم الرسول فقال : يا بنى عبد المطلب ! إني والله ما أعلم شابا في العرب جاء قومه بأفضل مما جئكم به . إني قد جئكم بخير الدنيا والآخرة ، (١) ودعا بطون قريش من فوق جبل الصفا بظاهر مكة .

فلما اجتمعت إليه قال : أرايتم لو أخبرتكم أن خيلا بالوادي تريد أن تغير عليكم ، أكنتم مُصَدِّقِي ؟ قالوا نعم ! ما جربنا عليك كذبا . فقال ( إِنِّي نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ) ، فقال أبو لهب : تَبَّأ لك ! ألهذا جِئْتَنَا ؟ فَأَنزَلَ اللهُ تَعَالَى فِي أَبِي لَهَبٍ وَزَوْجِهِ <sup>(١)</sup> قَوْلَهُ ( تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ . مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ . سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ، وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ )

### (١) مناوأة قريش لل دعوة :

وهنا بدأت عداوة قريش تظهر ظهوراً جلياً ، لأن الرسول لو قصر كلامه على تطهير النفس وإصلاح الأخلاق لما أثارت دعوته شيئاً من المقاومة أو المعارضة التي لقيها . ولكن جبره بالدعوة الى وحدانية الله ، ودعوته الى تلك الوحدانية في كل مكان ، وغضبه من شأن الأوثان التي كان مجرد وجودها بالكعبة مصدر ثراء قريش ، كل ذلك جعلهم يخشون القضاء على عبادة الأوثان التي ورثوها عن آباءهم وأجدادهم ؛ فخاصته قريش العداء وأجمعوا على خلافه والوقوف في سبيل دعوته ، وإيذاء أتباعه ليفتنوهم عن دينهم ، فلم يزدهم ذلك إلا إيماناً .

(١) كان أبو لهب من أمم الرسول ، ولكنه كان من أشد الناس عداوة له وأحرمهم على إيمانه . وقد يكون السبب في ذلك أنه كان متزوجاً بأُم جيل بنت حرب بن أمية وأخت أبي سفيان بن حرب . وكانت هي الأخرى معادية للرسول تسمى إليه بالقول والقتل . فقد روى أنها كانت تجلس في مجتمعات النساء وتقوم بجناية سيئة ضده وضد ما يدعو إليه . كما روى أنها كانت تخرج النوك في طريق الرسول لما سار . وقد سجل القرآن حالة الخطب . قال البخاري « يبنى حلب جهنم ، فانها كانت تحمل الأوزار بمعاودة الرسول ، وتحمل زوجها على إيمانه ، أو التهمة ، فانها كانت ترقد في الخصوصية أو حرمة النوك أو الحسك التي كانت تحملها فتقرها بالليل في طريق رسول الله » ( تفسير البخاري - سورة الهم رقم ١١١ ) .

إذا السليبي وقد روى ابن اسحق عن عبد الله بن عباس أن المشركين كانوا يضربون المسلم ويجمعونه ويمطشونه حتى كان لا يقدر على الجلوس من شدة الضرب ، ليرتد عن دينه ويقول آمنت باللات والعزى . وكان بعض المسلمين يقول كلمة الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان فرارا من أذاهم . وقد فرق الله بين هؤلاء وبين من ارتد عن الإسلام وانشرح صدره للكفر بقوله ( إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ )<sup>(١)</sup>

تذيب عمار بن ياسر ويقول ابن الأثير<sup>(٢)</sup> إن مشركي قريش كانوا يخرجون عمار بن ياسر وأباه وأمه إلى الأبطح<sup>(٣)</sup> إذا حيت الرضاء ويمذبونهم بحرها ، فيعربهم الرسول فيقول « صبرا آل ياسر موعدكم الجنة » . وكان أبو جهل<sup>(٤)</sup> إذا سمع بإسلام رجل من ذوى الشرف أنبأه وقال : « تركت دين أبيك وهو خير منك . لتسقين حلقك ، ولتفيلن<sup>(٥)</sup> رأيك ، ولتضعن شرفك » ، وإن كان تاجرا قاله لتكسدن تجارتك ولتلهكن مالك ، وإن كان ضعيفا ضربه وأغرى به . ولما مات ياسر من العذاب ، أغلظت امرأته سمية القول لآبي جهل فطمعها بحربة فانت . وهي أول شهيدة في الإسلام . ثم أمعن المشركون في تعذيب ابنه عمار بالحر تارة ، وبوضع الصخر على صدره مارة ، ثم بالتريق تارة أخرى .

وهذا بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم : كان خلف<sup>٦</sup> الجمعي من مشركي قريش يلقيه في الرضاء على وجهه وظهره إذا حيت الشمس وقت الظهيرة ، ثم يأمر بالصخرة الكبيرة فتلقى على

(١) سورة النحل ١٦ : ١٠٦

(٢) ج ٢ ص ٣٠ (٣) الرمل المنبسط على وجه الأرض . وهو مكان بين مكة ومضى .  
أظهر هذا القبط في سجن الديان ليلتوت (٤) ابن مفلح ج ١ ص ١٩٠ — ٢٩١ (٥) قوله لفيان رأيك أى لتفيعه وتفتكه .

صدره ، ويقول له لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بحمد وتعبد اللات والعزى . وكان ورقة بن نوفل يمر به وهو يقول : أحد أحد ! فيقول ورقة : أحد أحد والله يابلل . ولم يزل على هذا العذاب حتى اشتراه أبو بكر واعتقه .

أما خباب بن الارت فقد عذبه الكفار عذاباً شديداً ، إذ كانوا يوثقون ظهره بالرّمضاء ثم بالرّصيف<sup>(١)</sup> ؛ فلم يردّه ذلك إلا تمسكاً بالإسلام وإخلاصاً له . وقد هاجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد معه المشاهد كلها .

ولم يقتصر تعذيب قريش المسلمين على الرجال ، بل تعداهم إلى النساء ؛ فقد أسلبت لُبَيْنة جارية مؤامِل بن عدى قبل إسلام عمر بن الخطاب ؛ فكان عمر يمعن في تعذيبها حتى يملّ ، ثم يدعها ويقول : إنى لم أدعك إلا سامة . ولم يزل في هذا العذاب حتى اشتراها أبو بكر وأعتقها<sup>(٢)</sup>

#### (ب) صُمَايَةُ أُمِّي طَالِبُ الرَّسُولِ :

ولم تفعل قريش بالرسول أول الأمر ما فعلت بالمسلمين الذين اتبعوه فظراً لمسكاة عمه أبي طالب وشرفه وجاهه فيهم .

وقد عطف أبو طالب على الرسول ومنعه وحماه ، فضى رسول الله على أمر الله مظهر الدين لا يردّه عن ذلك شيء . فلما رأت قريش منه الجِد في الدعوة ، وسكوت أبي طالب عنه وعدم نهيّه عن ذلك الذي يقوله عن آلتهم وآبائهم وظلمهم ، خشيت أن يتفاقم شره وينظم أمره .

(١) الحجارة الممّاة بالثر

(٢) ابن الأثير ج ٢ ص ٣٠ — ٣٣



فشي رجال من أشرافنا إلى أبي طالب فقالوا : يا أبا طالب ! إن ابن أخيك قد سب ألهتنا وعاب ديننا وسفه أحلامنا وضلل آباءنا ، فاما أن تكفه عنا ، وإما أن تخلي بيننا وبينه — فانك على مانحن عليه من خلافه — فكفيك . فقال لهم أبو طالب قولاً رقيقاً وردم رداً جيلاً ، فانصرفوا عنه ، ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما هو عليه يطهر دين الله ويدعو اليه . ثم اشتد الأمر بينه وبينهم حتى تباعد الرجال ودبت العداوة والبغضاء بين أفراد الأسرة الواحدة ، فشوا إلى أبي طالب مرة أخرى فقالوا له : يا أبا طالب ! إن لك سناً وشرفاً ومنزلةً فينا ، وإننا قد استهينناك من ابن أخيك فلم نقته عنا ، وإننا والله لا نصبر على هذا من شتم آبائنا وتسفيه أحلامنا وعيب ألهتنا حتى تكفه عنا أو نأزله وإياك حتى يهلك أحد الفريقين .

ملاية أبي طالب  
لقريش

تهديد قريش  
أبا طالب

ثم انصرف قريش عن أبي طالب ، فعظم عليه تحدى قومه له وفراقهم إياه وعداوتهم له ، ولم يطب نفساً بإسلام رسول الله ولا خذلانه ، وبعث إلى رسول الله فقال له : يا ابن أخي ! إن قومك قد جاءوني فقالوا لي كذا وكذا ، فأبى علي وعلى نفسك ولا تخملي من الأمر مالا أطيع . فظن رسول الله أن عمه يريد أن يخذله وأنه قد ضُفَّ عن نصرته والقيام معه ؛ فقال رسول الله : يا عم ! والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه متركته ؛ ثم استعبر فبكى ، ثم قام . فلما ولي ناداه أبو طالب فقال : أقبل يا ابن أخي ! فأقبل رسول الله ، فقال : اذهب يا ابن أخي فقل ما أحببت ، فوافقه لأسليك لشيء أبداً . وبذلك أظهر أبو طالب الجد في نصرته الرسول .

عرض أبي طالب  
الأمر على الرسول

إصرار الرسول  
على أبي طالب

فلما رأت قريش أن أبا طالب قد أبى خذلان رسول الله ، وأنه قد آثر فراقهم وعداوتهم ، مشوا إليه بعبارة بن الوليد بن المغيرة فقالوا له :

قريش تنادى  
أبا طالب في الرسول

يَا أَباطالب ! هذا عمارة بن الوليد أنهد قتي في قريش وأجمله ، فخذ  
فلك عقله ونصره واتخذ ولدا فهو لك ، وأسلم اليانا ابن أخيك هذا  
الذي قد خالف دينك ودين آبائك ، وفرق جماعة قومك وسفه  
أحلامهم فقتله ، فإنما هو رجل برجل . قال والله لبئس ماتسوموني !  
أنثظوني ابنيكم أغدوه لكم وأعطيك ابني تقتلونه ؟ هذا والله ما لا يكون  
أبدا . فقال المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف بن قصي : والله  
يَا أَباطالب لقد أنصفتك قومك وجهدوا على التخلص عما تكرهه ،  
فأراك تريد أن تقيل منهم شيئا . فقال أبو طالب للمطعم : والله  
ما أنصفوني ، ولكنك قد أجمعت خذلاني ومظاهرة القوم على فاصنع  
مابدا لك . واشتد الجدال وتابذ الفريقان . فخرجت قريش من عند  
أبي طالب وقد أجمعت على التكيل بمحمد وأتباعه ليحولوا دون انتشار  
دعوته ؛ فوثبت كل قبيلة على من فيهم من المسلمين يعذبونهم ويفتنونهم  
عن دينهم ، ومنع الله رسوله منهم بعه أبي طالب .

بد. القتال

وقد قام أبو طالب في بني هاشم وبني المطلب حين رأى صنيع قريش  
بالمسلمين فدعاهم الى ما هو عليه من منع رسول الله والقيام دونه ،  
فاجتمعوا اليه وقاموا معه وأجابوه الى ما دعاهم اليه ، إلا ما كان من  
أبي لهب . فلما رأى أبو طالب من قومه ماسره ، جعل يمدحهم ويذكر  
فضل رسول الله فيهم ومكانه منهم فقال :

يبحايم والمطلب  
يصبر الرسول

إِذَا اجْتَمَعَتْ يَوْمًا قُرَيْشٌ لِنَصْرِ  
فَقَبْدَةُ مَنَافٍ سِرُّهَا وَصِيْمُهَا  
فَإِنْ حَصَلَتْ أُنْسَابُ قَبْدَةٍ مَنَافِيهَا  
فَفِي هَاشِمٍ أَشْرَاقُهَا وَقَدِيمُهَا  
وَإِنْ تَفَرَّتْ يَوْمًا مَا فَإِنْ تَحَمَّدَا  
هُوَ الْمَصْطَفَى مِنْ سِرِّهَا وَكَرِيمُهَا  
تَلَاعَتْ قُرَيْشٌ غَنِيَّهَا وَتَمِينُهَا  
عَلَيْهَا فَلَمْ تَنْظُرْ وَطَاشَتْ جُلُومُهَا  
وَكُنَّا قَدِيمًا لَا نُفَرُّ مِظْلَمَةً  
إِذَا مَا تَنَوَّاهُمْ صَبْرًا لِحُدُودِ تَقِيْمُهَا

وَنَحْنُ جَمَاهَا كُلُّ يَوْمٍ كَرِهَةٍ وَتَضْرِبُ عَنْ أَحْبَابِهَا مِنْ يَزُومُهَا  
 بِنَا انْتَعَشَ الْعُودُ الدَّوَاءُ وَانْتَمَا يَا كُثَايْنَا تَنْدَى وَتَنْمَى أَرْوَمُهَا (١)  
 وقد خشيت قريش أن يستميل الرسول الحجاج الذين كانوا يفتنون  
 على مكة في الحج ، وتشاوروا فيما بينهم للقضاء على الدعوة الإسلامية  
 وهي لا تزال في مهدها . واجتمع إلى الوليد بن المغيرة نفر من قريش  
 وقد حضر الموسم ، وكان الوليد ذا سن وشرف فقال لهم : يا معشر  
 قريش ! إنه قد حضر هذا الموسم ، وإن وفود العرب ستقدم عليكم  
 فيه ، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا ؛ فأجمعوا فيه رأياً واحداً ولا  
 تختلفوا فيكذب بعضكم بعضاً ويرد قولكم بعضه بعضاً . قالوا :  
 فأنت يا أبا عبد شمس قتل وأقم لنا رأياً تقل به . قال : بل أتم فقولوا  
 اسمع . قالوا : نقول كاهن . قال : والله ما هو بكاهن . لقد رأينا  
 الكهان فما هو بزمرة الكاهن ولا سجنه . قالوا : فنقول مجنون .  
 قال ما هو بمجنون . لقد رأينا الجنون وعرفناه ، فما هو بخنقه ولا  
 تخالجه ولا وسوسته . قالوا : فنقول شاعر . قال : ما هو بشاعر ؛  
 لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه وقريضه ومقبوضه ومبسوطه ،  
 فما هو بالشعر . قالوا : فنقول ساحر . قال : ما هو بساحر ؛ لقد رأينا  
 السحار وسحرم ، فما هو بتقنهم ولا عقديهم . قالوا : فما نقول يا أبا عبد  
 شمس ؛ قال : والله إن لقوله لحلاوة وإن أصله لمرق ، وإن فرعه  
 لجناه ، وما أتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عرف أنه باطل . وإن  
 أقرب القول فيه لأن تقولوا هو ساحر جاء بقوله ، هو سحر يفرق  
 بين المرء وأبيه ، وبين المرء وأخيه ، وبين المرء وزوجته ؛ وبين المرء  
 وعشيرته . ففارقوا عنه وجعلوا يجلسون بسبل الناس حين قدموا  
 الموسم ، لا يمر بهم أحد إلا حذروه إياه وذكروا لهم أمره (٢)

يد قريش للدعوة

الفصل ما شهدت  
 به الأعداء

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٤٧

(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٤٧ - ٢٤٨

وقد روى البيضاوى أن المغيرة هذا قد مر بالرسول وهو يقرأ السجدة<sup>(١)</sup> ، فأتى قومه وقال : لقد سمعتُ من محمد أتفا كلاماً ماهو من كلام الانس والجن . إن له لطلاوةً ، وإن عليه لطلاوةً ، وإن أعلاه لمشر ، وإن أسفله لمعديق ، وإنه ليعلو ولا يُعلى . فقالت فريش : صبا الوليد . فقال ابن أخيه أبو جهل : أنا أكفيكوه . فقدم إليه حزينا وكلمه بما أحماه ، فقام فناداهم فقال : تزعمون أن محمداً مجنون ، فهل رأيتموه يخفق ؟ وتقولون إنه كاهن ، فهل رأيتموه يتكهن ؟ وتزعمون أنه شاعر ، فهل رأيتموه يتعاطى شعراً ؟ فقالوا : لا . فقال : ماهو إلا ساحر . أما رأيتموه يُفرِّق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟ ففرحوا بقوله وتفرقوا عنه متعجبين منه . وقد هي القرآن ذلك على الوليد بقوله ( ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا وَتَنْبِينَ شُجُودًا وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ، ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا )<sup>(٢)</sup>

يقول ابن هشام<sup>(٣)</sup> : « فجعل أولئك النفر يقولون ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن لقوا من الناس . وصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فانقشر ذكره في بلاد العرب كلها . فلما خشي أبو طالب دهما العرب أن يركبوه مع قومه ، قال قصيدته التي تمود فيها بحرم مكة وبمكانه منها ، وتودد فيها أشراف قومه وهو على ذلك يخبرهم وغيرهم في ذلك من شعره ، إنه غير مُسلمٍ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تاركة لشيء أبداً حتى

(١) سورة السجدة أو فصلت رقم ٤١

(٢) تفسير البخارى : سورة المثر ٧٤ : ١١ — ١٦

(٣) ج ١ ص ٢١٩

يهلك دونه ، فلبجأوا إلى تعذيب المسلمين عن طريق السفهاء . وهالك  
بعض آيات من هذه القصيدة :

ولما رأيتُ القومَ لا وُدَّ فيهمُ \* وقد قطعوا كلَّ العرى والوسائل  
وقد صار حوثنا بالعداوة والأذى \* وقد طالعوا أمر العدو المزايل  
وقد حالقوا قوماً علينا أظنَّة \* يعضُّون عِظًا خَلَقْنَا بالإنامل  
صَبَرْتُ لِمَ تَفْسِي بِسَمَاءِ سَمَدَةٍ

وَأَيْضَ عَصَبٍ مِنْ مُرَاتِ الْمَقَاوِلِ  
وَأَحْضَرْتُ عِنْدَ الْبَيْتِ رَهْطِي وَإِخْوَتِي  
وَأَمْسَكْتُ مِنْ أَثْوَابِهِ بِالْوَسَائِلِ (١)

### هجرة المسلمين إلى الحبشة :

ولما رأى الرسول ما أصاب أصحابه من البلاء قال لهم : « لو  
خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكا لا يُظلم عنده أحد ؛ وهي  
أرض صدق ، حتى يجعل الله لكم فرجا مما أتم فيه » .

لماذا لم يشكر الرسول  
في غير الحبشة ؟

ولم يفكر الرسول في هجرة المسلمين إلى إحدى القبائل العربية ،  
لأنها كانت ترفض دعوته في مواسم الحج بمجاملة لقريش أو تمسكا  
بدينها الوثني . كذلك لم يفكر في الهجرة إلى مواطن أهل الكتاب من  
اليهود والمسيحيين في يثرب ونجران وغيرهما ؛ لأن كلا من الجاليتين  
اليهودية والمسيحية كانت تنازع الأخرى وتنافسها في النفوذ الأدبي  
ببلاد العرب ، فهما والحالة هذه لا تقبلان منافسا ثالثا خصوصا إذا  
كان من العرب أنفسهم الذين يحتقرونهم ويقولون عنهم « لا علينا في  
الأميين من سليل » (٢) . أما اليمن — وهي مستعمرة للفرس الذين

ملك الحبشة لا يظلم  
عنده أحد

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٤٩

(٢) وقد بدأ هذا التصور منهم ولما جاء الرسول إلى المدينة إذ اتهموا به مرات  
وبعادوه غير غلظين حتى وصل بهم الأمر إلى أن قالوا لقريش « لهدنكم أفضل من دينه »

لم يدينوا بدين سماوى — فلم يطعن الرسول إلى الالتجاء إليها . وقد برهنت الأيام على بعد نظره . فقد كتب كسرى <sup>(١)</sup> إلى « ياذان » عامله على بلاد اليمن : « ابعت إلى هذا الرجل الذى بالحجاز رجلين جلدَيْن من عندك ظيأتاني به »

وكذلك كان شأن الخيرة التى كانت إلى ذلك الحين بعيدة غاية البعد عن مكة <sup>(٢)</sup> . أما الشام ففى بعيدة كذلك فضلا عما كان يسودها من الجهالة والحيرة إذ ذاك من اضطراب . ثم إن كلا من الشام واليمن والحيرة كانت أسواقا هامة لتجارة قريش ، ولقريش بكل منها صلات وثيقة ومصالح متبادلة وزيارات فى أوقات منتظمة . فإذا علمت قريش بوجودهم فى بلد منها ، فإنها تطلب إلى أهل ذلك البلد أن يردم إليها ويخرجوهم ، كما حاولت ذلك مع النجاشى لولا تسامحه وقوة خلقه .

لذلك اتجه الرسول إلى بلاد الحبشة لما كان يعمده عن ملكها من العدل والتسامح . وفى ذلك يقول الرسول للسليدين « فإن بها ملكا لا يُظلم عنده أحد وهى أرض صدق ... الخ » . وقد هاجر عشرة المهاجرين إلى الحبشة رجال وأربع نسوة ، ثم زاد عددهم حتى بلغ ثلاثة وثمانين رجلا وسبع عشرة امرأة سوى الصبيان ؛ وكلهم من بطون قريش . وكان فيهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت الرسول ، والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وجعفر بن أبى طالب وامراته أسماء بنت عميس ، وعمر بن سعيد بن العاص بن أمية وأخوه خالد بن سعيد ابن العاص . وقد أكرمهم النجاشى وأمنهم على حياتهم ، وأصبحوا فى رغد من العيش .

(١) كان ذلك عند ما وصل إليه كتاب الرسول يدعو إلى الاسلام وترك الجوسية ، غضب ودمق الكتاب وأهان حامله ، ثم كتب إلى ياذان ليحمل إليه هذا الذى على ما سيأتى فضلا فى دعوى عموم الرسالة . (٢) ولا يخفى لسهولة الهجرة إلى مكان قصى كالحيرة والقام على أولئك اللاجئين الذين كانوا يخرجون من مكة قرا متخفين من قريش فلا تحول بينهم وبين الخروج .

عادلة قريش إخراجهم « فلما رأى أهل قريش أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آمنوا واطمأنوا بأرض الحبشة وأنهم قد أصابوا بها داراً وقراراً، ائتمروا فيما بينهم على أن يبعثوا منهم رجلين جلدين إلى التجاشى ليخرجهم من بلاده. فبعثوا عبداً لله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص<sup>(١)</sup>. ويقال إنه كان معهما معاوية بن أبي سفيان والمغيرة بن شعبة.

رسل قريش إلى التجاشى سار عبداً لله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص إلى التجاشى ومعهما الهدايا ، وطلباً لمقابله ثم قال له : « أيها الملك ! إنه قد ضوى إلى بلدك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينك ، وجاءوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت ؟ وقد بشنا إليك فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائهم لتردهم عليهم ؛ فهم أعلى بهم عتياً وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبهم فيه ». فقالت بطارقة التجاشى : أيها الملك ! قومهم أعلى بهم عتياً وأعلم بما عابوا عليهم ، فأسلمهم إليهما فليردهم إلى بلادهم وقومهم<sup>(٢)</sup>.

وكان التجاشى بعيد النظر ، فطلب هؤلاء المهاجرين وسألهم عن حقيقة دينهم ؛ فقدم جعفر بن أبي طالب ووصف له حالة العرب قبل الإسلام وبعده ، وشرح له أن دعوة الرسول ترمى إلى ترك الأوثان وعبادة الله والتخلق بمكارم الأخلاق. فقال له التجاشى : هل معك مما جاء به عن الله شيء ؟ فقال جعفر : نعم ! قال : فاقرأه على ! فقرأ جعفر عليه صدرًا من كيعص (سورة مريم - وفيها حديث ميلاد المسيح) فبكى التجاشى حتى اخضلت لحيته ، وبكى اساقفته حتى ابتلت مصاحفهم حين سمعوا ما تلى عليهم ، ثم قال التجاشى : إن هذا والذي جاء به

(١) ابن هشام ١ ص ٣٠٢

(٢) ابن هشام ١ ص ٣٠٣ — ٣٠٤

عيسى ليخرج من مشكاة واحدة ، انطلقا فلا والله لا أسلمهم إليكما<sup>(١)</sup> .

ولما خرجا قال عمرو بن العاص : « والله لا آتينه غداً عنهم ، بأستأصل<sup>٢</sup> به خضراءهم ، ولا خبرته أنهم يزعمون أن عيسى بن مريم عبد » ، وطلب مقابلة النجاشي في الغد وقال له : « أيها الملك ! إنهم يقولون في عيسى بن مريم قولا عظيما ، فأرسل إليهم وسألهم عما يقولون فيه . فطلب النجاشي المهاجرين مرة أخرى . فلما دخلوا عليه قال لهم : ماذا تقولون في عيسى بن مريم ؟ فقال جعفر بن أبي طالب : نقول فيه الذي جاءنا به نبينا صلى الله عليه وسلم . هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول . فقال النجاشي : والله ما عدا عيسى بن مريم ، ثم قال : اذهبوا فأنتم<sup>٣</sup> مشيوم<sup>(٢)</sup> بأرضي ، من سبكم غرم<sup>(٣)</sup> ، فانصرفوا . وقد رجع بعضهم إلى مكة قبل هجرة الرسول إلى المدينة وأقام بعضهم في الحبشة إلى السنة السابعة للهجرة .

### اسم عمر بن الخطاب :

وفي السنة الخامسة للدعوة أسلم حزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب ؛ وكان لإسلامه أثر يذكر في ازدياد شوكة الإسلام ؛ إذ أبى إخفاء شأئه الدينية لاعتقاده أنه لم يكن بين القرشيين من يجرؤ على معارضته .

وكان عمر يعارض الدعوة الإسلامية معارضة شديدة في مبدأ الأمر ؛ ولكنه ما لبث أن صار من أتباع الرسول المتفاني في نشر الإسلام . وإليك ما رواه ابن هشام<sup>(٤)</sup> عن إسلامه : خرج عمر يوما متوشحاً

معارضة عمر الدعوة  
أول الأمر

عوامل إسلام عمر

(١) ابن هشام ج ١ ص ٢٠٤ — ٢٠٥ (٢) أنثون

(٣) ابن هشام ج ١ ص ٢٠٥ — ٢٠٦

(٤) ج ١ ص ٢١١ — ٢١٤



بسيفه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم .... فلقبه نعيم بن عبد الله فقال له : أين تريد يا عمر ؟ قال : أريد محمدا هذا الصابي الذي فرق أمر قريش وسفه أحلامها وعاب دينها وسب آلهتها فأقتله . فقال له نعيم والله لقد غرمتك نفسك يا عمر . أتري بني عبد مناف تاركيك تمشي على الأرض وقد قتلت محمدا ؟ أفلا ترجع إلى أهل بيتك فقيم أمرهم ؟ قال : وأي أهل بيتي ؟ قال : خنتك (١) وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو ، وأختك فاطمة بنت الخطاب . فقد والله أسلمنا وتابعا محمدا على دينه ، فليك بهما . فرجع عمر عامدا إلى أخته وخخته وعندهما خباب بن الارت معه صحيفة فيها « طه » يُقرؤها إياها . فلما سمعوا صوت عمر اختفى خباب في البيت وأخفت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة . . . وقد سمع عمر حين دنا إلى البيت قراءة خباب . فلما دخل قال « ماهذه المنيمة التي سمعت » ؟ قال له : ما سمعت شيئا . قال : بلى والله لقد أخبرت أنكما تابعا محمدا على دينه . . . ويطش بختته سعيد بن زيد ؛ فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها ، فضربها . فلما فعل ذلك قالت له أخته وختته : نعم ! قد أسلمنا وآمنا بالله ورسوله ، فاصنع ما بدا لك . فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ، ندم على ما صنع ، فارعوى وقال لأخته : أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتمكم تقرءون آفئا أنظر ماهذا الذي جاء به محمد . فقالت له أخته : إنا نخشاك عليها ، قال : لا تخافي وحلف لها بالآلهتة ليردنها إليها إذا قرأها ، فقالت له أخته : يا أخى ! إنك نجس على شركك وإنه لا يمسها إلا الطاهر . فقام عمر فاعطس ، فأعطته الصحيفة وفيها « طه » . . . فلما قرأها صدرا قال : ما أحسن هذا الكلام ما أحسن هذا الكلام وأكرمه ! فلما سمع ذلك خباب ، خرج إليه فقال له : يا عمر ! والله إنى لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة

مر يسمع القرآن

(١) الحسن كل من كان من قبل المرأة مثل الاب والابن وجمعها الحسن

نبيه . فإني سمعته أمس وهو يقول : اللهم آيد الإسلام بأبي الحكم  
ابن هشام أو بعمر بن الخطاب ، فلقه الله يا عمر . فقال له عند ذلك  
عمر : فدلني يا خباب على محمد حتى آتيه فأسلم . فقال له خباب : هو  
في بيت عند الصفا ، معه فيه نفر من أصحابه . فأخذ عمر سيفه  
فتوشحه ، ثم عمد إلى رسول الله وأصحابه فضرب عليهم الباب . فلما  
سمعوا صوته قام رجل من أصحاب رسول الله ؛ فنظر من خلل الباب  
فراه متوشحا بالسيف ؛ فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
فرح فقال : يا رسول الله ! هنا عمر بن الخطاب متوشحا بالسيف .  
فقال حمزة بن عبد المطلب : فأذن له ؛ فإن كان جاء يريد خيرا بذلناه  
له ، وإن كان يريد شرا قتلناه بسيفه . فقال رسول الله : ائذن له ؛ فأذن  
له الرجل ونهض إليه رسول الله حتى لقيه بالحجرة ؛ فأخذ بجميع  
ردائه ثم جنبه جنبه شديدة وقال : ما جاء بك يا ابن الخطاب ؛ فوالله  
ما أرى أن تنهى حتى ينزل الله بك قارعة . فقال عمر : يا رسول الله !  
جئتك لأؤمن بالله وبرسوله وبما جاء من عند الله . فكبر الرسول  
تكبيرة عرفت أهل البيت من أصحاب الرسول أن عمر قد أسلم .  
ولما وافق إسلام عمر إسلام حمزة أطمأن المؤمنون وعرفوا أنهما  
سيمنعان رسول الله وينصفانه من عدوه .

ولما رأت قريش أن مكاتبتهم التي دبروها للرسول قد فشلت  
أجمعوا أمرهم على مقاطعة بني هاشم وبني المطلب ، وعاهدوا أنفسهم على  
الأيتاموا مع هذين البيتين ؛ فلا يتزوجون منهم ولا يزوجونهم من  
أنفسهم ولا يتجرون معهم حتى يسلبوا إليهم رسول الله ليقتلوه ؛  
وكتبوا بذلك صحيفة علقوها في جوف الكعبة ، فأقاموا على ذلك  
سنتين أو ثلاثا حتى جهدوا لا يصل إليهم شيء إلا سرا مستخفيا  
عن أراد صلهم من قريش <sup>(١)</sup> »

وقد رثى بعض القرشيين لحال بنى هاشم وبنى المطلب وتماقدوا على نقض الصحيفة وإخراجهم من الشعب . وكان من بينهم زهير بن أمية بن عاتكة عمه رسول الله . فقد حرص قومه على الخروج على الصحيفة وقال لهم : يا أهل مكة ! أنا كل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكي لا يبيعون ولا يبتاعون ؟ والله لأأقعد حتى تشق هذه الصحيفة الظالمة القاطعة . فعارضه أبو جهل ، فقام المظلم بن عديّ — وكان من سادات قريش من بيت نوفل بن عبد مناف — إلى الصحيفة فشقها ؛ وبذلك نقضوا هذه الصحيفة ، فماد بنو هاشم والمطلب إلى مساكنهم بعد ما ذاقوه من العذاب <sup>(١)</sup> . وقد روى أن المظلم بن عدي حين قام ليشق الصحيفة وجد أن الأرض قد أدت على جميع ما فيها من الكتابة ما عدا اسم الله عز وجل .

رواية أبي طالب  
وخديجة

كان الرسول في ذلك الوقت يجد في نشر الدعوة الإسلامية . وكان أهل بيته ، مسلمهم وكافرهم ، ينصرونه على الرغم مما لاقوه من الشدائد والأهوال . وما وافت السنة العاشرة من نزول الوحي حتى أصيب الرسول بوفاة عمه وحاميه أبي طالب . وقد مات أبو طالب على الكفر رغم تصديقه لرسول الله ونصرته بخلافه العار وخشية المسبة لترك ما كان عليه آبؤه . وقد أتر عن العباس أنه سمع أبا طالب يحرك شفتيه بالشهادتين وهو على فراش الموت ، كما أتر عن أبي طالب قوله :  
وَدَعَوْتُ قِيَّوَعَلِمْتُ أَنَّكَ صَادِقٌ وَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتُ نَمَّ أَمِينَا  
وَلَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا  
وَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتَّى أَوْسَدَ فِي التَّرَابِ دَفِينَا <sup>(٢)</sup>  
ثم ماتت خديجة بعد أبي طالب . وكان موتهما قبل الهجرة بنحو

(١) حياة ابن هشام ج ١ ص ٣٣٦ - ٣٣٧

(٢) ابن القلاء ج ١ ص ١٢٠

ثلاث سنين . وقد قد الرسول بذلك نصيرين كبيرين ، وأصبح بقاؤه  
 بمكة محفوفا بالمخاطر . يقول أبو الفداء : « وتتابعت على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بموتهما المصائب ، ونالت منه قريش ، خصوصاً  
 أبو لهب بن عبد المطلب ، والحكم بن العاص ، وعقبة بن أبي معيط  
 ابن أبي عمرو بن أمية ، فانهم كانوا جيران النبي صلى الله عليه وسلم .  
 وكانوا يؤفونه بما يُلقون عليه وقت صلاته وفي طعامه من  
 القاذورات » . (١)

### الهجرة: عوامل الهجرة :

اشتداد إيذاء  
 قريش للرسول

ولما اشتد أذى قريش لرسول الله بعد وفاة عمه سافر إلى الطائف  
 يلتمس من ثقيف النصرة ، فدعاها إلى الاسلام ، فلم يلق منهم أذناً  
 مصفية ، بل قابلوا دعوته بالاستهزاء ، وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونوه  
 ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وألجأوه إلى حائط ، فساد إلى  
 مكة ولم يتمكن من دخولها إذ علمت قريش أنه توجه إلى الطائف  
 يستنصر بأهلها عليهم . فطلب الرسول حماية المظلم بن عدى قسليح  
 مع بنيه ودخلوا معه عليه الصلاة والسلام الحرم حيث طاف وصلى  
 ولم يصبه أحد بسوء . ثم عاود الرسول نشر الاسلام بين أهل مكة .  
 وكان كل اعتياده في نشر الدعوة على زمن الحج . فكان يعرض  
 نفسه على القبائل في مواسم الحج ويدعوهم إلى الله وعمه أبو لهب  
 يتنادى : « إنما يدعوكم إلى أن تسلموا اللات والعزى من أعناقكم إلى  
 ما جاء به من البذعة والضلالة فلا تطيعوه » (٢) . وكان بعض الحجاج  
 يرفض دعوته ، وبعضهم يرد عليه رداً قبيحاً .

عرض الرسول  
 نفسه على القبائل

(١) أبو الفداء ج ١ ص ١٢٠ (٢) شرح ١٦ ص ١٢٢ - ١٢٣

ترحب أهل يثرب  
بدعوة الرسول  
علمهم بظهور الاسلام

ولقد وجدت دعوة الرسول مرعى خصيماً عند أهل يثرب الذين  
يظن أنه قد وصل الى عليهم ما كان بين المسلمين وكفار قريش في مكة  
من نزاع أدى الى هجرة جماعة من المسلمين ونجاتهم بعقيدتهم الى بلاد  
الحبشة ، كما يقلب على الظن أنهم علموا باسلام رجال من بطون قريش  
المختلفة ومن القبائل الأخرى ، كما علم غيرهم من العرب بذلك وهم على  
اتصال بمكة عن طريق من كانوا يقدون من أهلها على مكة للحج ، وعلى  
الاخص عن طريق ذلك الوفد الذي أرسلته الأوس سنة ١٠ هـ لمفاوضة  
قريش في النزول بجوارهم بمكة أو محالقتهم بالخزرج . فان الرسول  
انتهز فرصة وجودهم ودعاهم الى الاسلام ، فأسلم بعضهم وأعرض  
البعض الآخر .

قوة بأسهم في الحروب  
أثر اليهود الذين في  
أهل يثرب

وكان أهل المدينة شعباً قوياً صلب العود : ولا غرو قد برهنوا  
على شدة بطشهم وقوة بأسهم في تلك الحروب التي لم تهدأ ثأرتها ولم  
تتطفي نارها بين الأوس والخزرج . كما كان فيها اليهود من بني قريظة  
وبني النضير ، كما كان اليهود أيضاً في فدك وتيماء ووادي القرى  
وخير . وقد كانت هناك صلات وثيقة بين هؤلاء اليهود وبين  
من جاورهم من الأوس والخزرج ، حتى إنهم ألفوا أفكار اليهود  
الدينية ومزجوها على استساعة الكثير منها ، وأشربوا بعض المبادئ  
اليهودية . والحق لقد كان لوجود أديان سماوية بالمدينة لها كتب  
منزلة من عند الله كاليهودية ، فيها ذكر الوحي والنبوة ووحداية  
الإله ثم عظمت وقدرته الشاملة ، والبعث والحساب وما بعدهما من  
جنة ونار وغير ذلك ، كان لهذا كله من الأثر ما أضعف الوثنية في  
فوس العرب النازلين بالمدينة .

ولقد عرف أهل يثرب عند ما رأوا مجداً وتعاليمه مبلغ الشبه بينه  
وبين من توعدهم به اليهود ، فبادروا الى تصديقه حتى لا يسبقهم اليهود

الى اتباعه فيقتلهم قتل عاد وإرم<sup>(١)</sup> . لهذا لانعجب إذا رأينا أهل  
يثرب أكثر تحمساً للإسلام .

ولعل حالة المجتمع في يثرب كانت تدعو الى انتهاز مثل هذه الفرصة ،  
إذ وجد أهلها في هذا الدين ما يوحّد كلمتهم ويجمع شملهم ويقضي على  
ما بينهم من تنازع وبنفاء ، كما وجدوا في شخصية الرسول صالتهم  
المنشودة ، إذ عرفوه رجلاً من أكرم بيوتات قريش وساداتها ، ثم  
هو ابن أمة من بني التجار أحد بطون الخزرج . ومع ذلك فهو نبى  
يستطيعون أن يطاولوا اليهود بما ينزل عليه من وحى . فهو الذى تستطيع  
الأوس والخزرج أن ينضوا تحت لوائه . ولقد كانوا أحوج الى ذلك  
بعد يوم بُعث الذى كان النصر فيه للأوس . ولعل انتهازام الخزرج يوم  
بُعث قد جعلهم أكثر استعداداً لقبول الدين الإسلامى حتى كانوا  
أسبق اليه من بنى عميم الأوس .

يوم بات

ففي الموسم التالى ليوم بُعث أقبل جماعة من الخزرج للحج فيهم  
سته من ساداتهم ، وكانوا ينشدون حليفاً لتوحيد كلمتهم مع الأوس  
أو للتغلب عليهم ، إذ كان كل منهما يريد أن تكون له الرئاسة ، فلقبهم  
الرسول عند العقبة (٢) ، فسمعوا لدعوته وأجابوا .

(١) ذكر ابن هشام (ج ١ ص ٢٠١) عن رجال من الأنصار قالوا : إن مما صانا الى  
الإسلام مع رحمة الله وهداى لما كنا نسمع من رجال يهود . كنا أهل شرك أصحاب أوثان  
وكانوا أهل كتب عديم لهم لسان . وكانت لأوثان بيتنا وبينهم شروفاً فثنا منهم بعض ما يكرهون  
قالوا لنا : انه تغارب زمان نبى يبعث الآن فتطلم معه قتل عاد وإرم . فكنا كثيراً ما نسمع  
ذلك منهم . فلما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم أجابته حتى صابنا الله وعرفنا ما كانوا يتوعدونا  
به ، فابرتهم فيه قائماً به وكفوا به . فثنا وفيهم نزلت الآيات (وللجاثم كتب من عند الله  
مصدق لا منهم وكانوا من قبل يستخفون على الذين كفروا . فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ... )

الحج — سورة البقرة ٧ : ٨٩

(٢) نزل في طريق مكة بعد واقعة بئر معونة وقبل الفتح لمن يريد مكة . وهو ما لبى عكرمة من  
بكر بن وائل . انظر هذا القطف في سجع البيان لبقوت .

### بعثنا العقبه :

دعوة الرسول الخزيج  
الى الاسلام

يقول ابن هشام (١) : فبينما الرسول عند العقبة لقي رهطاً من الخزيج أراد الله بهم خيراً . ولما لقى رسول الله قال لهم : من أنتم ؟ قالوا نفر من الخزيج . قال من موالى يهود ؟ قالوا نعم ! قال أفلا تجلسون أكلمكم ؟ قالوا بلى ! فجلسوا معه فدعاهم الى الله عز وجل وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم شيئاً من القرآن . فلما كلم رسول الله أولئك النفر ودعاهم الى الله — وكانوا متأثرين إذ ذاك بما سمعوا من اليهود — قال بعضهم لبعض : يا قوم ! تعلموا والله إنه للنبي الذي وعدكم به يهود فلا تسبقنكم اليه . فأجابوه فيما دعاهم اليه بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام وقالوا له : إنا قد تركنا قومنا ، ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم . وعسى أن يجمعهم الله بك . وستقدم عليهم فدعوههم الى أمرك ونعرض عليهم الذي أجبناك إليه من هذا الدين . فان يجمعهم الله عليه ، فلا رجل أعز منك . ثم انصرفوا عن رسول الله راجعين الى بلادهم وقد آمنوا وصدقوا ، وكانوا ستة من الخزيج . فلما قدموا المدينة الى قومهم ذكروا لهم رسول الله ودعوههم الى الاسلام حتى فشا فيهم . فلم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكر من رسول الله .

الغبة الأولى

ولما حل الموسم التالي (٢) وافى مكة اثنا عشر رجلاً من أهل يثرب لقوا الرسول بالعقبة وبايعوه في تلك الليلة . وقد سميت تلك البيعة « بيعة النساء » و « بيعة العقبة الأولى » . قال عباد بن الصامت كنتُ فيمن حضر العقبة الأولى ، وكنا اثني عشر رجلاً . فبايعنا رسول الله صلى

(١) ج ٢ ص ٢٠ - ٢٢ طبعه ١٣٤٠ هـ

(٢) السنة الثانية عشرة من النبوة .

الله عليه وسلم على يعة النساء ، وذلك قبل أن يُفرض علينا الحرب ؛ على ألا نشرك بالله شيئا ، ولا نسرق ، ولا نزنق ، ولا نقتل أولادنا ، ولا نأتي بيهتان نفتر به من بين أيدينا وأرجلنا ، ولا نقصيه في مكروه . فان وفيتم فلكم الجنة ، وإن غشيتم من ذلك فأمركم إلى الله عز وجل ، إن شاء عفر ، وإن شاء عذب . » <sup>(١)</sup>

ولعل هذه الغزوة قد سميت يعة الفساد لوجود « عَفْرَاء بنت عبيد بن ثعلبة بها » . وهي أول امرأة بايعت الرسول .

وقد أرسل الرسول مع أهل يثرب مُصْعَب بن عُمَيْر يقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام ، ويؤمهم في المسجد . وكان يسمى المقرئ <sup>(٢)</sup> . وسرعان ما أصبحت الرياضة له على الأوس والخزرج جميعاً ، وأسلم كثير من أهل يثرب حتى لم يبق دار من دورها إلا وفيها مسلمون ومسلمات .

الحجة الثانية آر  
اليعة الكبرى

وفي السنة الثالثة عشرة من النبوة اجتمع برسول الله بالعقبة بعد الحج ثلاثة وسبعون رجلا وامرأتان من الأوس والخزرج . وكان معه عمه العباس ، وكان لا يزال على الشرك . « فلما جلس كان أول متكلم العباس بن عبد المطلب . فقال : يا معشر الخزرج ! إن محمدا منا حيث قد علمتم ، وقد منعناه من قومنا من هو على مثل رأينا فيه . فهو في عز من قومه ومنعة في بلده وأنه قد أبى إلا الانحياز إليكم والحق بكم . فان كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه وما نعوه من مخالفه فأتهم وما تحملتم من ذلك . وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخالفوه بعد الخروج به إليكم ، فمن الآن فنعوه فانه في عيب ومنعة من قومه

(١) ابن هشام ج ٢ ص ٢٣ .

(٢) ابن هشام ج ٢ ص ٢٤ ؛ ابن سعد ج ٢ ص ٨٢ .



وبلده . هـ (١) قتلناه : قد سمعنا ما قلت ؛ فتكلم يا رسول الله نخذ  
 لنفسك ولربك ما أحببت ؛ فتكلم رسول الله قتلنا القرآن ودعا إلى  
 الله ورغب في الاسلام ، ثم قال : أبايعكم على أن تمنعوني عما تمنعون  
 منه نسلكم وأبناكم . فأخذ البراء بن معرور يده ثم قال : نعم ! والذي  
 بكك بالحق لنمنعك مما تمنع منه أزرنا ؛ فبايعنا يا رسول الله فتحن  
 وافته أهل الحروب وأهل الحلقة ورثاها عن كابر . فاعترض القول  
 - والبراء يكلم رسول الله - أبو الهيثم بن التثبان ؟ فقال : يا رسول  
 الله ! إن بيننا وبين الرجال حبالا وإننا قاطعوها ؛ فهل عسيّت إن  
 نحن قتلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا ؟ فقبض  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : بل الدم الدم والحمد  
 الحمد (٢) ، أنا منكم وأتم مني ، أحارب من حاربتم وأسالم من  
 سالمتم .

نصارية

وقد طلب منهم الرسول أن ينتخبوا من بينهم اثني عشر نقيبا  
 ليكونوا رؤساء عليهم ؛ فانتخبوا تسعة من الخزرج وثلاثة من الاوس .  
 وقال العباس بن عباد بن فضالة الانصاري موجه كلامه إلى الخزرج :  
 هل تدرون علام تباعون هذا الرجل ؟ قالوا : نعم ! قال : فان كنتم  
 ترون أنكم إذا أنهكت أموالكم مصيبة وأشراقكم قتلأسلتموه ،  
 فمن الآن فهو والله إن فعلتم خزي الدنيا والآخرة ، وان كنتم  
 ترون أنكم وافون له بما دعوتوه إليه على تهلكة الأموال وقتل  
 الأشراف فخذوه ، فهو والله خير الدنيا والآخرة . قالوا : فانا نأخذ  
 على مصيبة الأموال وقتل الأشراف فما لنا بذلك يا رسول الله إن نحن  
 وقتينا . قال : الجنة . قالوا : أبسط يدك فبسط يده فبايعوه . فأما

قتبا

(١) ابن هشام ج ٢ ص ٤١ - ٤٢ ؛ الطبري ج ٢ ص ٢٣٨ - ٢٣٩ .

(٢) منى ذلك أن تكون ذمة الرسول ذمتهم وحرمه حرمتهم .

عاصم بن عمر بن قتادة فقال : واقع ما قال ذلك العباس إلا ليشد القفل  
لرسول الله في أعناقهم ، وأما عبد الله بن أبي بكر فقال : ما قال ذلك  
العباس إلا ليؤخر القوم تلك الليلة رجاء أن يحضرها عبد الله بن أبي  
ابن سلول فيكون أقوى لأمر القوم <sup>(١)</sup> .

تآمر قريش على  
اغتيال الرسول

ولما وصل نأ تحالف الرسول مع أهل يثرب تأمروا على اغتياله ،  
 واجتمعوا في دار الندوة للتشاور في هذه الحالة الخطيرة ؛ فأشار  
بعضهم بحبسه ، وبعضهم بقتله ، وبعضهم بقتله . واتفق بهم الرأي  
إلى أن يؤخذ من كل قبيلة قتي جلد ، وأن يعطى كل منهم سيفاً صارماً  
فيضربوه ضربة رجل واحد ، وبذلك يتفرق دمه في القبائل ، فلا  
يستطيع بنو عبد مناف أن يجاربوا العرب جميعاً <sup>(٢)</sup> ، فزل على الرسول  
قوله تعالى : ( وَإِذْ يَتَكَلَّمُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ  
يُغْرِبُوكَ وَيَتَمَكَّرُونَ وَتَمَكَّرُ اللَّهُ وَاقَهُ خَيْرٌ مِنَ الْكَافِرِينَ ) <sup>(٣)</sup>

الهمزة

فذهب الرسول إلى صاحبه أبي بكر وأطلعه على ما أخبره الله به من  
تآمر قريش به ، وقال له إن الله قد أمرني بالهجرة ، فطلب منه أبو بكر  
أن يصحبه . وخرج الاثنان من باب صغير خلف دار أبي بكر . وقد  
أمر الرسول علي بن أبي طالب أن يبيت في مكانه تلك الليلة ثم جاء  
القوم ووقفوا على باب بيت الرسول .

رواية ابن هشام

يقول ابن هشام <sup>(٤)</sup> : فلما أجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الخروج ، أتى أبا بكر بن قحطافه ، فخرجا من خوخة لآبي بكر في ظهر  
بيته ، ثم عمدا إلى غار ثور جبل بأسفل مكة فدخلاه . وأمر أبو بكر  
ابنه عبد الله بن أبي بكر أن يتسمع لها ما يقول الناس فيهما نهاره ، ثم

(١) ابن هشام ج ٢ ٤٥ - ٤٦ .

(٢) ابن هشام ج ٢ ٧٣ - ٧٤ ( أنظر أيضا كتاب : السيادة العربية والهجيرة

والإسرائيليات . ترجمة المؤلف ص ١٦ - ١٧ .

(٣) سورة الأناجيل ٨ : ٣٠ (٤) ٢٠٧ ص ٧٩ - ٨٠

يأتيهما إذا أمسى بما يكون في ذلك اليوم من الخبر ؛ وأمر عامر بن  
فُهَيْرَةَ مولاه أن يرعى غنمه نهاره ثم يرجعها عليهما ، يأتيهما إذا أمسى  
في النار ، وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمست بما  
يلصقهما .

وخشي الرسول وأبو بكر أن يلحقهما أذى قريش إلا أنهما  
تفرعا بالصبر . وإلى ذلك يشير القرآن الكريم في سورة التوبة (١)  
(إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ  
إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ  
اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ اللَّهُ بِمُجْنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ)

ولما خرج الرسول من مكة مهاجراً إلى المدينة جعلت قريش  
مائة ناقة مكافأة لمن يلهم عليه أو يأتي به (٢)

وقد وصف جغرافيو العرب الأرض التي بين مكة والمدينة بأنها  
وعرة موحشة ، لا يصادف فيها المسافر ما يخفف عنه عناء السفر  
من زرع وماء . ويتخللها طريقان : أحدهما شرقي محاذ لبلاد نجد ،  
والآخر غربي محاذ لساحل البحر الأحمر . وقد اختار الدليل الطريق  
الثاني . بيد أنه لم يسلك جادة هذا الطريق المألوفة تماماً ، بل كان  
يلتوي هنا وهناك تقاديا من أن يلحقهم من يقفوا أثرهم من القرشيين  
من كان يطمع في الحصول على المكافأة التي قررتها قريش لمن يأتي  
بالرسول .

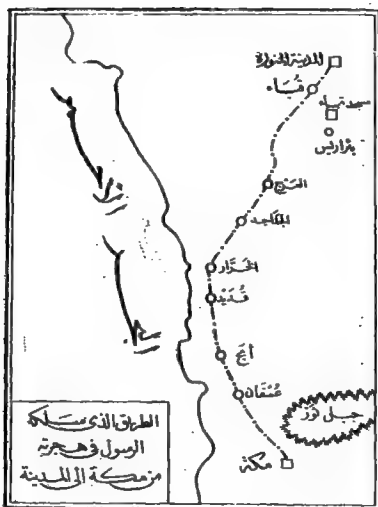
وقد وصف لنا ابن هشام (٣) الطريق الذي سلكه الرسول وصحبه

الطريق للتحكم  
الرسول من مكة  
إلى المدينة

(١) آية ٣١

(٢) ابن هشام ٢ ص ٨٢

(٣) ٢ ص ٨٥ - ٨٦ .

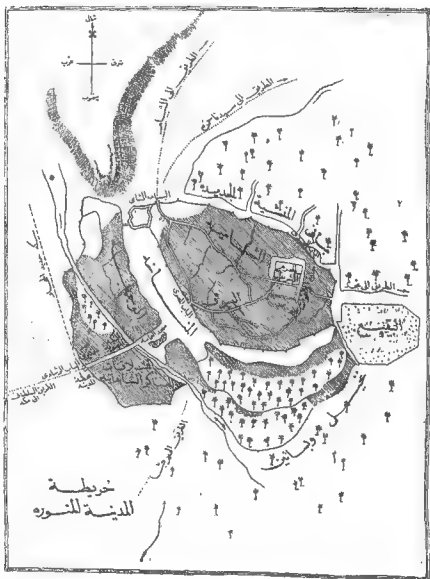


من جبل ثور<sup>(١)</sup> الى المدينة ، فقال إن عبد الله بن أريقط سلك  
 بهما أسفل مكة ، ثم مضى بهما الى الساحل حتى عارض الطريق أسفل  
 عُسفان<sup>(٢)</sup> ، وتبعد عن مكة ستة وثلاثين ميلا ، ثم سلك بهما  
 الدليل على أسفل أبح<sup>(٣)</sup> ، ثم استجاز بهما حتى عارض الطريق بعد أن  
 أجاز قديد<sup>(٤)</sup> ، ثم سلك الحرار<sup>(٥)</sup> وهو واد يقع في نحو منتصف  
 الطريق بين مكة والمدينة ، ثم أخذ بهما التجد آجد<sup>(٦)</sup> وتقع في  
 أرض مستوية صلبة ، ثم هبط بهما العرج<sup>(٧)</sup> . ثم هبط وادي العقيق  
 الذي يؤدي الى المدينة ، ثم قدم بهما قبا على عمرو بن عوف يوم  
 الاثنين لانتقى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول ؛ فأقام بها أربعة  
 أيام ومعه أبو بكر ، وأسس مسجده في هذه الأيام الأربعة . وبينهما  
 بقاء لحق بهم على بن أبي طالب بعد مارد الودائع التي كانت عند  
 الرسول لأصحابها من أهل مكة . وقد غادر الرسول قبا منحملا كل  
 ألم في سليل إعلاء كلمة الله ونصرة دينه .

الرسول بقا .

- (١) اسم جبل بمكة فيه القل الذي اختفى فيه الرسول وأبو بكر . ويسمى ثورا لأن ثور بن  
 عبد مئة ولد عنده فنسب ثور بن عبد مئة اليه . أنظر هذا القلط في مجسم البلدان لياقوت .
- (٢) بضم أوله وسكون ثانيه ثم قار . وآخره نون . وهي قرية صغيرة قريبة من ساحل البحر  
 الأحمر تقع على حذتهامة على طريق المدينة . ويكثر بها التخيل والمزارع . وسيت عسفان  
 لتسلف الطريق . ويسمى الطريق بين عسفان وسيل الساحل .
- (٣) بضم أوله وتشديد ثانيه وهو موضع بالمجاز قرب البجعة .
- (٤) جمع جدد وهي الأرض المستوية الصلبة ، ويمر أن يكون جمع جدد وهي البئر  
 القديمة . ويطلق يلقوت أنها آبار قديمة . أنظر هذا القلط في مجسم البلدان لياقوت .
- (٥) بفتح أوله وسكون ثانيه وجيم . والعرج الكثير من الأبل . فانا جازت الأبل الماتين  
 وتاريخ الألف فهي عرج وعروج وأعراج . وقيل سميت العرج لانه يخرج به عن الطريق .  
 وهي قرية كبيرة في ولد قريب من القائف يخرج للطريق عندنا بالمسافر .

المدينة المنورة



وصل الرسول الى المدينة في ١٦ ربيع الأول (٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ م). وكان ذلك يوم الجمعة ، فصل بالناس الجمعة لأول مرة في الاسلام كما خطب لأول مرة في المدينة - (١)

### تشوء حكومة نظامية في المدينة :

الرسول في المدينة وصل الرسول وصاحبه إلى يثرب في ١٦ ربيع الأول (٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ م) كما تقدم. ومن ثم أصبحت هذه المدينة معقل الاسلام وملجأ جماعة المسلمين وغدت تعرف باسم مدينة النبي ؛ وتسمى اليوم المدينة والمدينة المنورة لوجود قبر الرسول بها (٢)

وقد اتخذ المسلمون السنة التي هاجر فيها الرسول من مكة الى المدينة مبدأ للتاريخ عندهم ، نسبة الى هذا الحادث العظيم .

وقد أصبح بالمدينة في ذلك الوقت أربعة أصناف من السكان :  
الأول : المهاجرون وهم الذين هاجروا فرارا بدينهم من مكة الى المدينة .

الثاني : الأنصار وهم الذين دخلوا الاسلام من سكان المدينة الأصليين ، وسماوا بذلك لأنهم نصروا النبي على قريش .

الثالث : فريق كبير من أهل المدينة لم يرغب في تغيير دينه الوثني فوقف من المسلمين مواقف متناقضة ، ويسمى المناقضين .

الرابع : اليهود وهم بقية بني اسرائيل مع من تهود من العرب ، وانتهى بهم الأمر إلى الخروج تدريجيا من جزيرة العرب

وقد استطاع الرسول أن يفشر دينه بين أهل المدينة ، وأن يجد

(١) راجع الطبري ج ٢ ص ٢٥٥

(٢) وقد ذكرت تسعة وعشرين اسما - فيها المدينة ، وطية (ليب موانيا) والحبية ، والحوية ، ويثرب ، والنجاة ، والمباكة ، والحلصة ، والشافقة

مهاجرة الرسول مع  
أهل المدينة

من بينهم أتباعا كثيرين في قرة قصيرة ، كما استطاع أيضا أن يصلح ذات بينهم ويوطد السلم بين عشائهم وأن يعقد حلفا بين المهاجرين وبين أهل المدينة من المسلمين واليهود وغيرهم من المشركين . وقد أورد لنا ابن هشام (١) صورة هذه المعاهد التاريخية تقتطف منها ما يلي :

« بسم الله الرحمن الرحيم ! هذا كتاب من محمد النبي ( صلى الله عليه وسلم ) بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم حقيق بهم وجاهد معهم ، إنهم أمة واحدة من دون الناس ، المهاجرون من قريش على ربعتهم (٢) يتعاقلون بينهم وهم يهدون عانيهم (٣) بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنوعوف على ربعتهم يتعاقلون معاقليهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . . . ولا يخالف مؤمنٌ مولى مؤمنٍ دونه ، وإن المؤمنين المتقين على من بنى منهم أو ابنتى (٤) دسيمةٌ ظلم أو أثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين ، وإن أيديهم عليه جميعا ولو كان ولدٌ أحدكم ؛ ولا يقتل مؤمنٌ مؤمنا في كافر ولا يُنصر كافرٌ على مؤمن . وإن ذمة الله واحدةٌ يُجبر عليهم أديانهم ، وإن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس ، وإنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصرين عليهم ، وإن سلم المؤمنين واحدة لا يسأل مؤمنٌ دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم ، وإن كل غازية غرت معنا تُعقب بعضها بعضا ، وإن المؤمنين يُجىء (٥) بعضهم على بعض بما نال دماهم في سبيل الله ، وإن المؤمنين المتقين على

(١) ٢٥ ص ١٤ — ١٥

(٢) جميعا ربات وهن المنازل أى على منازل أيمن . والمقصود كلهم ، كما يقال على بكرة أبيهم .

(٣) لسانى هو الأمير

(٤) دسيمة — طية

(٥) يرجع



أحسن هدى وأقومه ، وإنه لا يُجِير مشرك (١) مالا لقريش ولا نفسا ولا يحول دونه على مؤمن ، وإنه من اعتبط مؤمنا قتلا عن يثته فانه قود به إلى أن يرضى ولي المقتول . وإن المؤمنين عليه كافة . ولا يحل لهم إلا قيام عليه ، وإنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وآمن بالله واليوم الآخر أن ينصر مُحمّدا ولا يؤويه ، وإنه من نصره أو أواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة . . . وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين وإن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين ؛ لليهود دينهم والمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم وأنتم . . . وأنه لا يخرج منهم أحد إلا باذن محمد ( صلى الله عليه وسلم ) . وأنه لا ينحجز على ثأر جرح . وأنه من فلك فبنفسه فلك وأهل بيته إلا من ظلم . . . وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده ، فان مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره ، وأنه لا تجار قريش ولا من نصرها ، وأن بينهم النصر على من دهم يثرب . وإذا دعوا إلى صلح يصالحونه ويلبسونه فأنهم يصالحونه ويلبسونه . وأنهم إذا دُعوا إلى مثل ذلك فانه لهم على المؤمنين إلا من حارب في الدين على كل أناس حصتهم من جانبيه الذي قبلهم . . . »  
وإن الناظر إلى هذا الحلف ليرى أن الرسول :

رايت هذه العادة

١ — قد استطاع أن يوحد بين جميع المسلمين على اختلاف شعوبهم وقبائلهم وأن يجعل منهم أمة واحدة وقد ألف الدين بين قلوب أفرادها المتباينة .

٢ — أوجد التعاون والتضامن بين أفراد تلك الجماعة على أساس أن الزمالة في الدين مقدّمة على غيرها من الصلات حتى صلة القرابة

(١) لله يصد من دخلوا في الحلف من مشركي المدينة .

المسجد البري



٣ — ذكر أن الجماعة من حيث كونها جماعة ذات شخصية دينية وسياسية حقوقا على الأفراد أظهرها السهر على الأمن والضرب على يد المفسد .

٤ — شرط لجماعة اليهود المساواة مع المسلمين من حيث المصلحة العامة ، كما فتح الطريق للراغبين منهم في الاسلام ، وكفل لهم التمتع بما للمسلمين من حقوق .

ولم يرد لهذا الكتاب ذكر إلا في سيرة ابن هشام .

كان أول شيء اتجه إليه نظر الرسول عليه الصلاة والسلام حين وصل إلى المدينة العمل على إقامة شعائر دينه الجديد . فبنى في المدينة مسجده الذي دُفن فيه (١)

ولم تكن أهمية المسجد إذ ذاك مقصورة على إقامة الصلاة ، بل كان الرسول صلى الله عليه وسلم يجلس إلى صحابته في المسجد يعلمهم الدين ، ويقضى بينهم بما أنزل الله ويشاورهم في الأمور التي تتعلق بجماعة المسلمين ، كما كان يستقبل فيه سفراء القبائل ووفود العرب .

(١) كانت الأرض التي بنى عليها المسجد لتلايين يمين في حبر أسد بن زرارة . وكانت مربعا قسرا . وقد أراد أن يسميها به والرسول ، فأبى الرسول إلا أن يسميها باليمن وأمر بتسوية حفره وقطع ما به من القنل . وشرع الرسول في بناءه من اللبن ، وكان يبنى فيه بنفسه . وكان سقفه من المريد وأحداه من خشب القنل وارتفاعه قدر ثلاثة . وجعلت فيه ليت المقدس إلى أن حركت إلى الكعبة . وبنى الرسول بجانبه حجرة تين لزوجته سودة بنت زمعة وعائشة . وكان كلما تزوج امرأة بنى لها حجرة خاصة بها . وبنى الصفة ( وهي موضع مظلل من المسجد ) لأوى إليها فقراء المسلمين وجعل الرسول للمسجد بابين : باب عائشة والباب الذي يقال له باب عائكة وبابا في مؤخر المسجد يقال له باب مليكة ، وبنى بجواره بيوتا للزوجهات بمنزلهن القنل . ثم زاد الرسول في المسجد بعد فتح خيبر لأزيد عدد المسلمين . ولما ولي عمر الخلافة أراد أن يفتري دار للباس بن عم الخطاب عم الرسول ليدخلها في المسجد فوهبها للباس بن عمه وللمسلمين ، فأدخلها عمر فيه وجعل طولها مائة وأربعين ذراعا وارتفاعها أحد عشر ذراعا ، وجعل له ستة أبواب وحده ( ١٧٥ هـ ) . ثم بنى عثمان بن عفان بالمخارة المنقوشة والقصة ( الحصة ويكره ) وجعل حده من المخارة المنقوشة أيضا ، وسقفه بالساج وزاد فيه زيادة كبيرة وقد إليه المصالح

الأذان

كان يجتمع المسلمون في المسجد للصلاة لا ينادى بها أحد فيهم .  
فكلموا يوماً في ذلك ، فقال بعضهم : اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس  
النصارى . وقال بعضهم : اتخذوا قرناً (١) مثل قرن اليهود . فقال عمر :  
أولاً تتبعون رجلاً ينادى بالصلاة ؟ فقال الرسول : يا بلال ! قم فناد  
بالصلاة . فكان بلال إذا جاء وقت الصلاة يقول الصلاة جامعة .  
وكان من بين المتأدين عبدالله بن زيد بن ثعلبة الأنصاري . فبينما هو بين  
اليقظان والتائم رأى شخصاً يلقيه الأذان ، فحضر إلى الرسول وقص  
عليه ما رأى ، فقال له : إنها لرؤيا حق ، لقن ذلك بلالاً فإنه أندى  
صوتاً . ولما أذن بلال حضر عمر يجر رداءه فقال : والله لقد رأيت مثله  
يا رسول الله (٢)

ولم يكن الرسول يفرغ من بناء المسجد حتى أخذ يث الدين في  
نفوس أصدقائه وأتباعه ويحثهم على الخضوع والإذعان لإرادة الله .

من المتفق (٣٩ - ٤٠ هـ) . وقد أمر الوليد بن عبد الملك الأموي عمر بن عبد العزيز عامه على المدينة  
بإزالة حيرت زوجات الرسول في المسجد وجعله مائة ذراع في ثلثها ، وكتب إلى أمير طور  
الرومي يطلب منه المال لبناء مسجد الرسول ، فبعث إليه أربعين رجلاً من الروم وأربعين من  
القطيف ، كما أرسل إليه أربعين ألف مثقال من الذهب وأحبالاً من القينفسا ، فبنوا الأساس  
والجدار والأساطين بالحجارة ، وجعلوا عند المسجد من الحجارة المشوية بمد الحديد والرماس .  
وجعل الحراب والقصور من الساج . ثم تولاه أمراء المسلمين بالعسكرة والتجديد . حتى عهد الخليفة  
المستقيم هبلي احترق منبر المسجد سنة ٦٥٤ هـ ، فعزل الخضر صاحب اليمن له منبراً نصب في  
موضع منبر الرسول ، فبقي إلى سنة ٦٦٦ هـ . يقول القسطنطين : فأرسل الخضر يونس ( أحد  
سلاطين المماليك في مصر ) الخبر الموجود الآن بالمسجد . وطوله أربعة أذرع ، ومن رأسه إلى  
عقبه سبعة أذرع ، ودرجته سبع بالمقد . ( صبح الاضنى ج ٤ ص ٢٨٧ ) . انظر مدينة يثرب  
في معجم البلدان لياقوت .

(١) بيتاً

(٢) اختف القنطار في الطريق الذي ثبت به الأذان . فقال بعضهم إنما ثبت عن طريق الرمي .  
وقال آخرون إنه ثبت عن طريق الرؤيا التي رآها عبدالله بن زيد . ونحن نميل إلى الأخذ بالرأي  
الثاني . فقد وقع فيها رولة عبد الرزاق وأبو داود في الرسل عن طريق عبيد بن عمر اللخمي أحد  
كبار التابعين أن عمر لما رأى الأذان جاء بخبر الرسول فقال له : قد سبقك بذلك الرمي ( جامع  
الترمذي - طبعة المحدث سنة ١٢٦١ هـ ص ٣٦ )

(٩)

ومن ثم سعى هذا الدين بالإسلام لما فيه من الاتقياد والخضوع المطلق لإرادة الله تعالى . والذين يدينون به يسمون المسلمين ، أى الذين يخضعون لأمر الله ورسوله . وأمر بأقامة الصلاة خمس مرات فى اليوم ، وبصوم شهر رمضان ، وحى حقوق الملكية ، وجعل للمرأة مركزا محترما لم يكن لها فى الجاهلية . وهكذا مهدت الوحدة الدينية الى وحدة بلاد العرب السياسية .

وقد استطاع الرسول بهذا الجيش الذى جمعه من أنصاره أن يقف من أهل مكة موقف المحارب ، ويدخل مكة دخول الظافر المنتصر ، ويقضى على الوثنية ويظهر الكعبة من الأحنام .

وقد روى البلاذرى أن بلالا مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقف يباه ويقول : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، أى على الصلاة ، أى على الفلاح ، الصلاة يا رسول الله ! فأولى أبو بكر كان المؤذن يقف يباه ويقول : السلام عليك يا خليفة رسول الله ورحمة الله وبركاته ، أى على الصلاة ، أى على الفلاح ، الصلاة يا خليفة رسول الله . وفى خلافة عمر بن الخطاب كان المؤذن يردد هذه الكلمات مبتدئا بقوله : السلام عليك يا خليفة رسول الله .... الخ ومما تكرر لفظ خليفة بالنسبة لى من يتولى أمور المسلمين من الخلفاء بعد أبى بكر ، أمر عمر ابن الخطاب أن يتبدل هذا اللفظ بعبارة أمير المؤمنين ، وأن تراد عبارة رجلك الله على الأئمان ( ذكر القزوينى أن عثمان هو الذى أمر بإمالة هذه العبارة — المخطوط ج ٢ ص ٢١٧ ) . ويقول ابن خلدون ( مقدمة ، طبعة بيروت سنة ١٩٠٠ ص ٢١٧ — ٢١٩ ) أن المؤذنين كانوا يختمون الأئمان بعبارة : "السلام عليك" ، يتولى بذلك الخليفة أو أحد عماله . وظلت الحال على ذلك طول عهد الامويين وفى الصدر الاول من أيام العباسيين ، حتى تولى الخلفاء والولاة الصلاة بأنفسهم . على أن الخلفاء تحفظوا عنها فى أواخر أيام العباسيين ، فوقعهم تحت سلطان الأشرار ؛ فتنتل الخلفاء عن إقامة الصلاة بأنفسهم فبطل استعمال هذه الكلمات وحذا حذوم الخلفاء القاطنين عن لم يقيموا الصلاة ، فلم تذكر هذه الكلمات الا فى أذان القصر .

الأحكام السلطانية لساوى ( ص ٩٦ — ٩٩ ) وابن خلدون ( مقدمة ) ص ١٩٧ — ١٩٩ ) وقد أورد لنا كاتب «عاشق الملوكة» ( ورقة ٢٥ — ٢٧ ، وهو مخطوط بالمكتبة الملكية بالقاهرة — راجع كتاب فتاح طيبة أحمد زكى باشا ص ٨٨ — حاشية ٣ ص ٨٦ — ٨٨ ) عن هذا الاستعمال منذ أيام عمر ما قصه : « قال النعمان لمرضى الله عنها : يا خليفة الله ! قال عمر : ذلك نبى الله دارود . قال : يا خليفة رسول الله ! قال ذاك صاحب المفقود : قال : يا خليفة خليفة رسول الله ! قال : ذلك أبو طول . قال : يا عمر . قال : لا تبخس مقامى شرفه » . أم المؤمنين وأما أميركم . فقال النعمان : يا أمير المؤمنين .

أنظر كتاب « القاطنين فى مصر » المؤلف ص ١٢٢

الحل الوحدة الدينية  
عل الوحدة القومية

وكان من أظهر آثار الدين الاسلامي أن آخى بين المسلمين على اختلاف قبائلهم ومراتبهم ، وأحل الوحدة الدينية محل الوحدة القومية ، فأصبحوا متساوين جميعا — لافرق بين السيد أو العبد ، وغدوا كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا . وقد من الله على المسلمين بقوله (وَلَا تُزِيدُوا أَنْ يَخَذَعُوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يُدْكِرُ الْغَيْبَاتِ يَتَذَكَّرُ عَلَيْهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَيُلَاقِيكَ رَبُّكَ فَتَأْتِي السَّاعَةُ حَتَّى لَا يَكُونَ مِنْكَ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَاتِ وَالَّذِينَ يَكْنُِونَ إِلَى اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّ الْغَيْبَاتِ لَهُمُ عِلْمٌ قُلْ لَا يَكُنْ لَكُمْ الْغَيْبَاتِ حَقٌّ وَلَا يَسِرَّ الْغَيْبَاتِ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَلَا يَخْتِصُّهَا بِأَحَدٍ مِنْكُمْ الْغَيْبَاتِ هِيَ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ) (١) وقد ساعد الرسول على توحيد كلمة العرب تلك الديمقراطية التي جاء بها الاسلام والتي تلاشت أمامها هذه الفوارق الجنسية التي طالما مزقت شمل العرب . وليس أدل على تلك الديمقراطية من قوله تعالى ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا . إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَهْلُكُمْ ) (٢) ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ليس لعربي فضل على عجمي إلا بالتقوى » .

وهكذا أصبح الدين دون الجنس المرجع الوحيد في تحديد العلاقات بين الحكومة والرعية ثم بين أفراد الشعب . فلما فرغ الرسول من توحيد كلمة العرب في المدينة حول همته الى نشر الاسلام خارج المدينة . وحينئذ بدأت غزواته الأولى .

كانت السيدة خديجة عون الرسول على الشدائد كما كانت وزير زواج الرسول من طائفة صدق للاسلام . وقد توفيت في السنة العاشرة من نزول الوحي قبل الهجرة بثلاث سنين ؛ وسمى هذا العام عام الحزن حيث كانت المفاجعة فيه مزدوجة بوفاة عمه أبي طالب الذي كان يحميه من العرب وزوجه

(١) سورة الاحقاف ٨ : ٦٣

(٢) سورة الممت

التي كان يسكن إليها . يقول ابن سعد <sup>(١)</sup> « وجدَّ الرسول صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى خُشِيَ عليه » . وكان هذا الحزن يمنعه من التفكير في أمر الزواج حتى ساق الله إليه خولة بنت حكيم . وقد قالت له : يا رسول الله ! كأنِّي أراك قد دخلتكَ حَلْه <sup>(٢)</sup> لفقد خديجة فقال : أجل ! أمُّ العيال وربُّ البيت . قالت أفلا أخطب عليك ؟ قال : بلى ! فإنك معشر النساء أرفقُ بذلك . فخطبت عليه سوَّدة بنت زمعة من بني عامر بن لؤى ، وخطبت عليه عائشة بنت أبي بكر فتزوجها ، فبنى بسوَّدة بمكة ولعائشة يومئذ ست سنين <sup>(٣)</sup> ، حتى بنى بها بعد ذلك حين قدم المدينة » . وكان زواج الرسول بسوَّدة بنت زمعة في شهر رمضان سنة عشر من النبوة ، ثم تزوج عائشة بنت أبي بكر ودخل بها في المدينة . وكان صداق الرسول اثنتي عشرة أوقية ونشأ - أي خمسائة درهم - لأن الأوقية أربعون درهماً والنش عشرون <sup>(٤)</sup>

سوَّدة بنت زمعة

كان الرسول يحب عائشة حباً جماً ويعطف عليها كل العطف ؛ فقد روى عن عائشة أنها قالت ؛ كنت ألعب بالبنات ( اللعب ) ويجئ صواحبات لي فيلعبن معي فإذا رأين رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقمعن <sup>(٥)</sup> منه ؛ فكان رسول الله يدخلهن فيغلبن معي <sup>(٦)</sup>

منزلة عائشة في قلب الرسول

وعن عائشة أيضاً قالت : قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك فبغت ربح فكشفت ناحية من ستر على صفة في البيت عن بنات لي ، فقال ما هذا يا عائشة ؟ قلت بناتي . ورأى بينهن فرساً لها

(١) كتاب الطبقات الكبير ج ١ ص ٤١

(٢) حليّة

(٣) الطبري ج ٢ ص ١٧٥

(٤) ابن سعد ج ١ ص ١١٥ - ١٥٧

(٥) أي دخلن في بيت أو من وراء ستر . وأصله من اتقمعت التي على رأس القربة ، أي

يدخلن فيه كما تدخل القربة في قصبها . النهاية في غريب الحديث ج ٣ ص ٣١١

(٦) ابن سعد ج ١ ص ٤٥

جناحان من رِقاع<sup>(١)</sup> . قال وما هذا الذي أرى وسطهن ؟ قلت فرسى . قال وما هذا الذي عليه ؟ قلت جناحان . قال جناحان ؟ قلت أما سمعت أن لسليمان خيلا لها أجنحة ؟ فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه<sup>(٢)</sup> .

ولا غرو فقد تمتعت السيدة عائشة بمنزلة لم تمتع بها امرأة غيرها من زوجات الرسول إلا خديجة . وإنا لنجد مظهر ذلك الحب باديا في كلام الرسول لعائشة وفي كلام عائشة نفسها ، وفي كلام زوجات الرسول والصحابة ؛ فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : يا عائشة اجلك في قلبي كالعروة الوثقى . وكانت السيدة عائشة تسأله من وقت لآخر كيف حال العروة يارسول الله ؟ فيقول لها : إنها على حالها لم تتغير ولم تتبدل<sup>(٣)</sup> . وكانت السيدة عائشة تشعر بهذا الحب وتعلم مكاتها عند الرسول . تقول في حديث لها : ولقد كانت زينب بنت جحش وأم سلية لها عنده مكان ؛ وكأنا أحب نساءه إليه فيما أحب بعمدي<sup>(٤)</sup> . وكانت زوجات الرسول يعلن هذه المكانة ، فلما كبرت سودة بنت زمعة وخافت أن يفارقها الرسول وهبت يومها لعائشة دون سواها<sup>(٥)</sup> . وقد غضبت زينب بنت جحش لما رآته من أن عائشة قد ملكت قلب الرسول<sup>(٦)</sup> .

ولعل قائلا يقول : إذا كانت هذه مكانة عائشة من الرسول ، فلم تزوج عليها وفي هذا ما فيه من الاساءة اليها ؟ وقد ظن بعض المستشرقين

(١) الرقاع بالكسر جمع رقعة بالضم وهي المرأة التي يرفع بها القرب ، يريد أن جنس القربى كان من الرقاع .

(٢) السيرة الحلبية ٢٠٦ ص ١٣٠

(٣) روح الباقى ٢٠٦ ص ٧٨٣

(٤) ابن سعد ج ٨ ص ٨١

(٥) ابن سعد ج ٨ ص ٣٨٤

(٦) السيرة النبوية في مناقب أمهات المؤمنين لجب الدين أحمد بن عبد الله ص ٣٩



ومن يجهلون حقيقة ما يرى اليه الاسلام ، وهو أن الرسول قد تزوج بعد موت خديجة بنت امراء ، وعابوا عليه ذلك ، ولم يدروا أن هذا الزواج كان لأغراض دينية وسياسية أكثر منها جنسية . فقد تزوج الرسول جميع زوجاته بعد موت خديجة وهو في سن الخمسين ، تلك السن التي تتوارى فيها الغريزة الجنسية أمام الأغراض الدينية والسياسية <sup>(١)</sup> . أضف الى ذلك أنه كان يجب عاتشة جأجأ ، وأنه كان يعمل على إرضائها ، وأنه لم يتزوج بعدها بامرأة لجمال أعظم من جمالها . وبذلك أصبح من اليسير علينا أن ندرك أن ذلك إنما كان لأغراض لا أثر للبول الجنسية فيها .

وكان من أثر تلك الأغراض الاتفاف بالمصاهرة واتخاذها وسيلة لاستجلاب الأئمة واجتذاب عطف القبائل . ويفسر لنا هذا أن أن أكثر زواجه كان من قريش سيدة العرب . كما كان لتأليف القلوب الى الاسلام دخل كبير في زواجه عليه الصلاة والسلام . أضف الى ذلك ما كان لرأفته عليه الصلاة والسلام وعطفه على من ذل بعد عز من أثر في زواجه ببعض زوجاته .

جارية بنت الحارث  
وصيفة بنت حبي  
فقد تزوج من جارية بنت الحرث سيد بني المصطلق ، وصيفة بنت حبي سيد بني النضير ليتم له اسلام قوما ، لا لتأثير جمالها كما يقولون ، فهو أعلى نفساً من أن يتأثر بذلك ، وهو الذي يقول في المرأة « فاطمير بذات الدين تر تبت يداك <sup>(٢)</sup> » ، وهو الذي تفيض الروايات في وصف حبه لعائشة طوال حياته .

ثم سلمة  
وقد تزوج الرسول أم سلمة ، وهي امرأة مسلم مات في سبيل الله

(١) روى الطبري ( ج ٣ ص ٨٣ ) أن الرسول حين بعث عبد الرحمن بن عوف الى دومة ( أودومة الجندل ) بعث معها وحين دخلت دومة خمس عشرة ليلة ، وتقع قرب تبرك وهي أول غزواته في السنة الخامسة الهجرية ( قاله : . إن أطاعك فزوج ابنة ملكهم . ما يدل على أن ذلك كان سياسة من الرسول .  
(٢) يدعو عليه بالقرآن حتى تتسحق يده بالتراب .

والدفاع عن الاسلام ، تطيياً لقلها وإثابة لها عن زوجها ، كما تزوج حفصة بنت عمر تطيياً لقلها عن زوجها المتوفى ، ومكافأة لآبها عمر ، ومكاته في فصرة الدين على ما نعلم .

وأما زينب بنت جحش فكان زواج الرسول منها لأغراض زينب بنت جحش تشريعية . فقد كان العرب يحرمون في جاهليتهم الزواج بزوجة المتبقي لاعتقادهم أن زوج المتبني كزوجة الابن من الصلب . فتزوجها الرسول ابطلا لهذا الزعم . ولما خشي أن يقول عليه اليهود والمناهقون ويرمونه بأنه قد خرج على هذه التقاليد نزل قوله تعالى ( فَلَمَّا قَضَى زَيْنًا مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ إِذْ عَيَّاهُمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ، وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ) (١)

أضف إلى ذلك أن الرسول قد تزوج زينب أيضا للحفاظ على رابطة في هذا الزواج سمعتها بعد زواجها بمولى . فقد كانت بنت عمه الرسول وهي أميمة بنت عبد المطلب . وقد خطبها الرسول لمولاه زيد بن حارثة ، فز على أهلها أن تزوج من مولى ، ولكنهم لم يروا بدا من إجابة الرسول . فلما تزوج بها زيد أظهرت له من الشمم والعظمة ما لم يتحملة ، فشكا ذلك إلى الرسول ، فأمره بأن يتدرع بالصبر . ولكن الوحي قد نزل على الرسول بالطلاق ، وأمره أن يتزوج هو بها حسما لما بين الزوجين من نزاع ، وحرصا على شرفها أن يضيع بعد زواجها بمولى وهي من أشرف بيوت العرب .

على أننا نرى في زواج الرسول بزينب بنت جحش مثلا أعلى من مثل الديمقراطية التي امتاز بها الاسلام . فليس أمن في تلك الديمقراطية من أن يتزوج رسول الله بامرأة كانت بالأمس زوجة أحد مواله ، تلك الديمقراطية التي وضع أساسها بخطبة زينب ، وهي بنت عمه

ومن أشرف العرب ، لزيد وهو من الموالي ، والذي لم يستنكف من أن يطبقها على نفسه بزواجه منها بعد أن طلقها زيد .  
هذا الى ما كان يرمى اليه الرسول من تحميل زوجاته رسالة الاسلام وتبليغها الى الرجال والنساء .

### الغزوات والسرايا (١)

#### الجهاد وأغراضه :

يزعم بعض فئوى الأغراض أن الرسول قد اكره الناس على قبول هذا الدين ، واعتمد في نشره على السيف . ولكن هذا لا يتفق مع صريح قوله تعالى ( لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ) (٢) أضف الى ذلك منافاته لما رواه الثقات من المؤرخين عن بدء انتشار الاسلام . فقد بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بدعوة بعض أصحابه ممن كان يثق بهم ، فأسلم أبو بكر وعثمان بن عفان والزيد بن العوام وسعد ابن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف ، وتبعهم غيرهم . وطالما كان يعرض الرسول نفسه في موسم الحج على القبائل داعياً من أقبل الى مكة من سائر العرب الى الاسلام . وكان من هؤلاء جماعة من الأوس والحزرج من أهل المدينة ، فأجابه الى مادعاه اليه من اعتناق الاسلام ثم رجعوا الى المدينة ودعوا قومهم الى هذا الدين ، فلم يبق دار من دور أهل المدينة إلا وظهر فيها الاسلام . مضى ذلك في جزيرة العرب دون أن يستل النبي سيفاً أو يقاتل عدواً . كذلك اتبع الرسول الطرق السلمية في نشر الاسلام خارج جزيرة العرب إذ كتب الى الملوك والأمراء في ذلك العصر يدعوهم الى الاسلام بالطرق السلمية .

هل اقترح الاسلام  
بجد السيف ؟

(١) الفدوة هي ماخرج فيها الرسول مع المختارين . والسرية أو البيت مالم يخرج فيها بنفسه ، فقد عقد اللواء لما على رجل من أصحابه . وقد يطلقون على السرية غزوة ( ولكن ذلك قليل ) ، كما قالوا غزوة مؤتة وغزوة ذات السلاسل . وكانت الفدوات التي غزا فيها الرسول بنفسه سبعة وعشرين غزوة ، وكانت السرايا والبيوت ثمانية وثلاثين ، وقيل أكثر من ذلك .

وإن هذه القرية التي يرمون الاسلام بها لتتأني أيضا مع ماسار عليه الخلفاء الراشدون مع أهل البلاد التي فتحوها واحترامهم لحرية المدينة ومحافظتهم على حقوقهم المدنية . يدل على ذلك أمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لأهل إيلياء الذي تنقله عن الطبري (١) : « هذا ما أعطى عبدالله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان . أعطاهم أمانا لأنفسهم وأموالهم ، ولكنائسهم وصلبانهم وسقيمها وبريئها وسائر ملتها ، أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهتم ، ولا يتقص منها ولا من حيزها ولا من صليهم ولا من شيء من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد »

من هذا يظهر أن الاسلام لم ينتشر في جميع أحواره بجد السيف والارهاب . وإلا فاذ يقولون في انتشار هذا الدين في القرن السابع الهجري في الوقت الذي ضعفت فيه الدولة الاسلامية بزوال الخلافة العباسية وسقوط بغداد في أيدي التتار ؟ والى القارى . كيف وجد ذلك الدين السمع الطريق الى نفوس هؤلاء الفاتحين المتبربرين من المغول . يقول الأستاذ المرحوم السير توماس أرنولد (٢) : « لا يعرف الاسلام من بين منازل به من الخطوب والويلات خطبا أشد هولا من غزوات المغول . فلقد انساب جيوش جنكيزخان انسياب التلوج من ثنن الجبال واكتسحت في طريقها العواصم الاسلامية وأنت على ما كان لها من مدنية وثقافة . على أن الاسلام لم يلبث أن نهض من تحت أقباض عظمته الأولى وأطلال مجده الثالث ، واستطاع بواسطة دعائه أن يجذب أولئك الفاتحين المتبربرين ويحملهم على اعتناقه . ويرجع الفضل في ذلك الى حماس الدعاة من المسلمين الذين كانوا يلاقون من الصعوبات أشدها لمناهضة منافسين عظميين هما المسيحية والبوذية ،

(١) ٢ ص ١٠٩

Sir Thomas Arnold, The Preaching of Islam, (٢) - pp. 218-219.

تطلب الاسلام على  
تقوى المغول

وكانا يحاولان إحراز قصب السبق في ذلك المضمار . وليس في تاريخ العالم نظير لذلك المشهد الغريب وتلك المعركة الحامية التي قامت بين البوذية والمسيحية والاسلام — كل ديانة تنافس الأخرى — لتكسب قلوب أولئك الفاتحين الذين داسوا بأقدامهم تلك الديانات العظيمة ذات الدعاة والمبشرين في جميع الأقاليم والقطار »

والى القارىء ما فعله بعض الحرصين على نشر الاسلام في أوروبا . كان أوزبك خان ( Uzbeck Khan ) ، الذى كان زعيماً للقبيلة الذهبية ( ١٣١٣ - ١٣٤٠ م ) ، والذى اشتهر بتحمسه الشديد للدين الاسلامى وحرصه على تحويل الكثيرين من الاهلين اليه ، أول من جد في نشر الاسلام في كافة أرجاء بلاد روسيا . ويذكر لنا التاريخ أنه رغم تحمسه للدين وتفانيه في الاخلاص له ، فقد كان كثير التسامح نحو رعاياه من المسيحيين . فقد منحهم الحرية التامة في إقامة شعائرهم الدينية ؛ وذهب في تسامحه معهم الى أبعد من هذا ، فقد سمح لهم بالتبشير لدينهم ونشره في بلاده . وبما يدل على ذلك التسامح تلك الوثيقة ( ١ ) ، وقد جاء فيها : « إن كنيسة بطرس مقدسة ، فلا يحل لأحد أن يتعرض لها أو لأحد رجالها بسوء ، ولا أن يستولى على شيء من عقارها أو متاعها ، ولا أن يتدخل في أمورها . ومن خالف أمرنا هذا بالتعدى عليها فهو مجرم أمام الله وجزاؤه منا القتل » ( ج ٤ ص ٣٩١ - ٣٩٤ ) .

ولم يكن هذا المرسوم كلمات جوفاء أو مجرد « جبر على ورق » . فقد ظهر ذلك التسامح واضحا جلياً في كتاب أرسله البابا يوحنا الثاني والعشرون في سنة ١٣١٨ م إلى أوزبك يشكر له عطفه على رعاياه من المسيحيين ويثني على تلك المعاملة التي كان يعاملهم بها أوزبك .

وقد ظلت حركة الدعوة للاسلام في بلاد روسيا بطيئة حتى سنة ١٩٠٥ ، حتى صدر مرسوم حرية الدين في الامبراطورية الروسية .

الاسلام يحسب  
الكنائس وأتباعها

مشروعية الدين  
في روسيا

ومن ثم نشطت حركة الدعوة الى الاسلام في تلك البلاد، وأخذ الكثير من الروم يدخلون في هذا الدين . ويرجع الفضل في هذا الى القوة المعنوية التي كان يمتاز بها المسلمون في هذه البلاد<sup>(١)</sup>.

المحبة والاسلام  
في ظل الحرية

وفي القرن الثامن عشر نشطت الحكومة الروسية من جديد في تحويل القبائل الوثنية من المغول الى الدين المسيحي . ففي سنة ١٧٧٨ أمرت كلارين الثانية بأن يوقع كل من هؤلاء الحديثي عهد بالمسيحية على إقرار كتابي يتعهدون فيه بترك الوثنية دينهم القديم والتسليم بالدين المسيحي وعقائده . وعلى الرغم من ذلك فإن الذين تعمدوا من المغول لم يدخلوا المسيحية إلا ظاهراً ولم يكونوا مسيحيين إلا بالاسم فقط . وسرعان ما تخلصوا من الكنيسة الأرثوذكسية واعتنقوا الاسلام . ولم يكن هذا الدخول في المسيحية إلا خطوة تمهيدية لدخولهم في الاسلام .

من هذا يتبين لنا أن الاسلام إنما وجد طريقه إلى القلوب وخالطت بشاشته النفوس عن طريق الحجة والاقناع . أضف الى ذلك أن النفوس كانت تتطلع منذ مستهل القرن السابع الميلادي الى مصلح جديد . فقد تطرق الفساد الى جميع مناحي الحياة ومال ميزان العدل بين الناس ييلاد العرب والفرس والروم . ومن ثم بادر الناس الى الاسلام لما امتاز به من الديمقراطية الصحيحة والمساواة الحقة ( فطرته ) الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ) (٢) مكث الرسول بمكة ثلاثة عشر عاماً يدعو الناس بالحجة والموعظة الحسنة . وقد أذاقته قريش هو والمسلمين كل صنوف الأذى فصر على أذاهم ، وحته الله تعالى على التذرع بالصبر بما أنزله عليه من الآيات ، وضرب له الأمثال في الصبر والاحتفال . ومن ذلك قوله تعالى

أفراض الجهاد

Ibid, pp. 244 - 245 .

(١)

(٢) سورة الروم ٣٠ : ٣٠

(واصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم) (١) .  
ولما تفاقم أذى قريش للرسول وصحبه أمره الله تعالى بقتال المشركين ،  
وهو ما يعبر عنه بالجهاد أو القتال في سبيل الله ، وهو القتال الخالص  
له تعالى . وقد أذن الله لرسوله وللمؤمنين بأن يقاتلوا في سبيل الله  
في آيات بعضها نزل بمكة وبعضها نزل بالمدينة .

وقد أذن للمسلمين بالقتال لأمور منها :

الدفاع عن النفس

١ - الدفاع عن النفس . وفي ذلك يقول الله تعالى ( أَذِنَ لِلَّذِينَ  
يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ يُحِلُّونَ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ الَّذِينَ أُخْرِجُوا  
مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ) (٢)  
وقوله تعالى ( وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا  
تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ . وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبِضُوهُمْ  
وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أُخْرِجُوا مِنْكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ، وَلَا  
تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ، فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ  
فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ  
وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا  
عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ) (٣) .

(وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ  
وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ  
الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ  
نَصِيرًا ) (٤)

(١) سورة الاحقاف ٤٦ : ٢٥

(٢) سورة الماع ١٢٢ : ٢٧

(٣) سورة البقرة ٢ : ١٩٠ — ١٩٣

(٤) سورة النساء ٤ : ٧٤

من ذلك نرى أن القتال لم يُشرع إلا دفاعاً عن النفس وما إلى ذلك من العِرَض والمال .

٣ — تأمين الدعوة والدفاع عنها ضد من يقف في سبيلها ، حتى لا ينحس من يريد الدخول في الاسلام الفتنة عن دينه ، كما حدث لعمار ابن ياسر وبلال وغيرهما من المستضعفين من المسلمين .  
ولما تنال أهل مكة مع غيرهم من العرب على قتال الرسول أمره الله بقتال المشركين كافة ( وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ) (١) .

ولما نقض يهود المدينة العهد الذي أخذه الرسول عليهم وانضموا إلى مشركي قريش لقتاله نزل قوله تعالى ( وَإِنَّمَا تَحَاقَنَ مِنْ قَوْمٍ يَخِيَاةٌ فَائِذٌ إِبْتِهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ ) (٢)  
وقد وعد الله المسلمين النصر على أعدائهم في الدنيا وبشرهم بالنعيم في الآخرة فقال ( فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ، وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ) (٣) وقوله تعالى ( وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْمِنُونَ . فَإِنَّهُمْ يَأْمِنُونَ كَمَا تَأْمِنُونَ ، وَتَزْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَزْجُونَ ) (٤) وقوله تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ الْأَدْبَارَ ، وَمَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّقًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَلَاهُ بِقَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ) (٥)

الروح المنيرة  
المسلمين

(١) سورة التوبة ١ : ٣٦

(٢) سورة الاحزاب ٩ : ٥٨

(٣) سورة الفتح ٤ : ٧٤

(٤) سورة انفطار ٤ : ١٠٤

(٥) سورة الاحزاب ٨ : ١٥ — ١٦



استطلاع قوة قريش  
وارباطها

ذكر الواقدي (١) أن رسول الله عقد في رمضان من السنة الأولى للهجرة لحزبة عبد المطلب لواء في ثلاثين رجلا من المهاجرين ليعترض عيرا لقريش . وقد لقي أبا جهل في ثلاثمائة رجل ، فحجز بينهم بمجدي ابن عمرو الجهني ، فافترقوا دون قتال . وقد أرسل الرسول عدة سرايا بقصد الاستطلاع « والمناورة » ؛ حتى إذا كان شهر ربيع الأول من السنة الثانية للهجرة خرج بنفسه إلى وُدْآن (٢) يريد قريشا وبني ضمرة فوادعته بنو ضمرة وعاد إلى المدينة .

وفي شهر رجب من نفس هذه السنة بعث رسول الله عبد الله بن جحش (٣) ومعه ثمانية من المهاجرين وكتب له كتابا أمره ألا يفقسه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه ويمضي لما أمره به ولا يستكره أحدا من أصحابه ففعل ، حتى إذا فتح الكتاب وجد فيه : « إذا نظرت في كتابي هذا فسر حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشا وتعلم لنا من أخبارهم (٤) » . ثم عرض الرسول الأمر على أصحابه وخبرهم بين المضي معه أو الرجوع فضوا ، ولم يتخلف عنه واحد منهم حتى نزل نخلة ؛ ففرت به قافلة قريش بتجارها وعليها عمرو بن الحضرمي الذي قتله المسلمون عند ما اشتبكوا بهم ، ثم أسروا منهم عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان ، وقدموا بهما بالمعير على الرسول بالمدينة فقال لهم : « ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام » ؛ ثم وقف المعير

(١) تختلف الرواية العربية في أول غزوة وتاريخها وترتيب السرايا التي سبقت بدرا ؛ فيزم الواقدي أن سرية حوزة كانت في رمضان من السنة الأولى للهجرة كما يمتنعها الأول . أما ابن هشام فيستبعد سبوتة بنزوة ودان ، وسرية عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب إلى ما بالبحران أسفل ثنية المرة ، ويعتبر أن أول غزوة كانت في صفر من السنة الثانية (الطبري ج ٢ ص ٢٥٩) (٢) هي قرية بينها وبين الأبرار ثمانية أميال والأبرار قرية بين مكة والمدينة . وتسمى هذه القوة غزوة الأبرار أيضا .

(٣) هو من السابقين إلى الإسلام . ولا بد له من سمه أمير المؤمنين ، فكان أول من سمى في الإسلام بهذا الاسم . وهذا لا يخالف مع القول بأن عمر أول من تسمى به من الخلفاء .

(٤) الطبري ج ٢ ص ٢٦٢

والأسيرين وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً . وعنتهم أخوانهم المسلمون على ما صنعوا وقالوا لهم : صنعتم ما لم تُمروا به وقتلتم في الشهر الحرام ، فسقط في أيديهم وظنوا أنهم قد هلكوا بما صنعوا . فانهزت قريش هذه الفرصة ونادت في كل مكان بأن محمداً وأصحابه استطوا الشهر الحرام وسفكوا فيه الدم وأخذوا الأموال وأسروا الرجال ، كما خاض اليهود في ذلك أيضاً حتى غفر الله للؤمنين ودافع عنهم بقوله ( يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَالْيَتْمَنُ الْكَبِيرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) (١)

ولما وضعت الحرب أوزارها بشت قريش في اختفاء الأسيرين ؛ فقال الرسول لا تُفديكما حتى يقدم صاحبا (٢) ، فانا نخشاكم عليهما . فان قتلوهما تقتل صاحبكما . فلما قدم سعد وعُتْبة أذناهما رسول الله . فأما الحكم بن كيسان فقد أسلم وأقام عند الرسول إلى أن استشهد يوم بدر معونة .

وبينما كان الرسول يعمل على نشر الدعوة خارج المدينة ، كان يفكر في أمر القبلة ويقلب وجهه في السماء ينتظر الوحي من عند الله ، وذلك لأنه كان في مكة يتجه إلى الكعبة (٣) في صلاته . وقد جرت مشيئة

(١) سورة البقرة ٢ : ٢١٧

(٢) يعني سعد بن أبي وقاص وعُتْبة بن غزوان ، وكأنا قد نقلنا عن عبد الله بن جعفر في بعضهما عن غير مثل هذا .

(٣) تفسير الطبري والقرطبي الرازي سورة البقرة ٢ : ١٤٢ . وفيها رواية أخرى عن ابن عباس أنه كان يتجه إلى بيت المقدس . ولكنه كان يحمل الكعبة معه إلى بيت المقدس .

الله تعالى بأن يمتحن المسلمين ومبلغ استعساكم بهذا الدين وإذعانهم  
لربهم . فأمرهم بالتحول إلى بيت المقدس بدلا من الكعبة ، التي هي  
بيت إبراهيم ومعقد غفار العرب واحترام قائلهم جميعا ، والتي ألقوا  
التوجه إليها عن آبائهم . وقد ظل الرسول عليه الصلاة والسلام يصلي  
إلى بيت المقدس حتى شعبان من السنة الثانية للهجرة واليهود يجادلونه  
بما يعلمون وما لا يعلمون ، ويلبسون الحق بالباطل ليفتتوا المسلمين  
ويوقعوا بينهم ، لما رأوه من قوة شوكتهم وعظم أمرهم ، بعد أن ظنوا  
إمكان اجتذابهم إليهم والاستظهار بهم على الجالية المسيحية وعلى  
المشركين من العرب ، فتصحب الجزيرة العربية يهودية كلها أو على الأقل  
منطقة نفوذ لليهود . فلما غاب أملهم في ذلك أخذوا يرجفون ويتحدثون  
بأن من واجب محمد ، وقد جاء مُقَفِّيًا على آثار موسى وعيسى ، أن  
يذهب إلى بيت المقدس كما كان الأنبياء من قبله يفعلون ، ومنهم  
من يقول نحن علمنا بمحمد قبله ولولانا ما درى إلى أين يتجه (١) ،  
ومنهم من يتسائل ويعجب لمحمد هذا الذي يخالف دينهم ويتبع  
قبلتهم .

وقد ألقى في روع الرسول إذ ذاك أن الله مَحْوِلُهُ عن قبلتهم هذه ،  
لأن من سنة الله تعالى أن يجعل لِكُلِّ رِجْهَةٍ وَقِبْلَةً هُوَ مُؤْتِيهَا .  
قال تعالى (وَلِكُلِّ رِجْهَةٍ هُوَ مُؤْتِيهَا) (٢) ؛ ولأن الله ماجل القبلة  
إلى بيت المقدس إلا ليمتحن المسلمين ليعلم من يتبع الرسول عن ينقلب  
على عَقْبِيهِ . لذلك كله توقع الرسول الوحي في أمر القبلة وانتظر حكم  
الله فيها فأَنزَلَ الله عليه (قَدْ تَرَى قَلْبِي وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَتَتَوَلَّىكَ  
قِبْلَةً تَرْضَاهَا . قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ

(١) الطبري ٢ ص ٢٦٥ ؛ وابن هشام ٢ ص ١٩٦

(٢) سورة البقرة

قُولُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ  
الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَسْمَلُونَ (١) ليقضى على  
تخرصات اليهود ويدحض حججهم وحجة المشركين الذين كانوا  
يقولون إن محمداً يدعى ملة ابراهيم ويخالف قبلته . ولقد أشار  
القرآن الى أن أمر القبة وتحولها يعرفه أهل الكتاب (٢) ، ولكنهم  
يثيرون الشبهاب ويعرضون على الرسول أنه لو عاد الى قبلتهم لكانوا  
يرجون أن يكون صاحبهم الذي ينتظرونه . كل ذلك ليفتوه فيقع  
قبلتهم ؛ فأجاب الله عن ترهاتهم بأن هه المشرق والمغرب ، وبأن لكل  
شريعة قبله كما يعلنون ، ثم يأسهم من رجوع الرسول الى قبلتهم ، فقال  
تمالى (وَاتِمَّنْ آتَيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ  
وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ (٣)

أمية القبة

د أما تعيين القبة في الصلاة فقد ذكرنا فيه حكما أحدهما أن الله  
تمالى خلق في الانسان قوة عقلية مدركة للمجردات والمعقولات ،  
وقوة خيالية متصرفه في عالم الأجسام . وقلما تنفك القوة العقلية عن  
مقارنة القوة الخيالية ومصاحبتها . فإذا أراد الانسان استحضار أمر  
عقلي مجرد ، وجب أن يضع له صورة خيالية يمحسها حتى تكون له  
تلك الصورة الخيالية معينة على إدراك تلك المعاني العقلية . ولذلك فإن  
المهندس إذا أراد إدراك حكم من أحكام المقادير وضع له صورة معينة

(١) سورة البقرة ٢ : ١١٤

(٢) يقول البخاري في ذلك « لديهم بأن من عاين الله وسهه تخصيص كل شريعة قبله ،  
ولخصن كتبهم أن النبي صلى الله عليه وسلم يصل الى القبلتين » . كما يشير الى أن قبة اليهود  
الصخرة بيت المقدس وقبة القصرى ملحق القدس . ويروي أيضا أن من أولئك النبي في التوراة  
حتى كانت بين أيديهم أن قبله الكعبة .

(٣) سورة البقرة ٢ : ١١٥

وشكلاً معيناً ليصير الحس والخيال معينين للعقل على إدراك ذلك الحكيم الكلى.

ولما كان العبد الضعيف إذا وصل إلى مجلس الملك العظيم ، فإنه لا بد وأن يستقبله بوجهه ، وأن لا يكون معرضاً له ؛ وأن يبالغ في الثناء عليه بلسانه ، ويبالغ في الخدمة والتضرع له ، فاستقباله القبله في الصلاة يجرى بجرى كونه مستقبلاً للملك لا معرضاً عنه . والقراءة والتسبيحات تجرى بجرى الثناء عليه ، والركوع والسجود يجرى بجرى الخدمة ... وثالثها أن الله يحب المواقفة والآلفة بين المؤمنين . وقد ذكر المنة بها عليهم حيث قال ( وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً ) (١) . ولو توجه كل واحد في صلاته إلى ناحية أخرى ، لكان ذلك يوم اختلافاً ظاهراً . فعين الله تعالى لهم جهة معلومة وأمرهم بالتوجه نحوها ليحصل لهم المواقفة بسبب ذلك . وفيه إشارة إلى أن الله يحب المواقفة بين عبادِهِ في أعمال الخير ، (٢)

### غزوة بدر الكبرى :

وفي رمضان من السنة الثانية للهجرة وقعت غزوة بدر الكبرى ، فقد ندب الرسول قرأ من المسلمين لاعتراض قافلة قريش وهي قادمة من الشام . فلما علم بذلك أبو سفيان بن حرب رئيس القافلة بعث إلى قريش من يخبرها باعتراض المسلمين لتجارهم ويستفترم لاستفادها ؛ ثم غير طريقه ، وتوجه إلى البحر وسار بحذائه حتى جاوز موقف المسلمين ، ثم انسل إلى مكة دون أن تمس تجارة قريش بسوء . وقد

(١) سورة آل عمران ٣ : ١٠٣

(٢) تفسير القشيري الرازي : سورة البقرة ٢ : ١٤٢ - ١٥٠

التقى الرسول بقریش عند ماء بدر . وكان عـددہم بین التسعمائة والالف ، وفیہم العباس بن عبدالمطلب عم الرسول وأبو جہل بن هشام ابن المغيرة . قصر الله المسلمين وقتل سبعون من رجالات قریش وساداتہم . أما المسلمون فقد استشهد منهم أربعة عشر .<sup>(١)</sup>

كان لهذه الغزوة أثر كبير فی تاریخ الاسلام . فقد كانت أول اصطدام جدی بین المسلمين وقریش اتصر فیہ المسلمون علی الکفار ، وتجلی فیہ للشركین مبلغ تمسک المسلمين بعقیدتہم وتقانیہم فی نصرة دینہم . وقد أحفظ ذلك رجالات قریش ، فأجمعت أمرہا علی أن تفصل عار تلك المزعمة بفارة أخرى تضنها علی المسلمين .

وقد بلغ من اعتبار المسلمين باتصارہم فی تلك الغزوة أن سموها غزوة الفرقان ، لأن الله سبحانه وتعالى قد فرق بها بین الحق والباطل وأعز الاسلام وأذل الکفر بقتل صنادید قریش وأسیر کبرائتہم مع قلة عدد المسلمين وعددهم ؛ كما سموا کل من شہدا من المسلمين بدريا ، وكانوا یعززون بہذه السمة ويفخرون .

وبلغ من تأثر قریش لمزعمتها فی تلك الموقعة أنها رصدت جمیع أموال تلك القافلة لحرب الرسول والقضاء علی أصحابہ ؛ ومن ثم ابتدأت سلسلة من الحروب كان النصر فیہا حلیف المسلمين (اللهم لا فی غزوة أحد) ، وكان یتخرج مرکز المسلمين أو یتوطد بعد کل حرب تبعا لنتیجتہا ؛ ولکنہم صبروا واطمأنوا إلی نصر الله وكانت العاقبة للیقین .

اختلف القوم فی الثقل (٢) الذی ساقه الله إلی المسلمين فی غزوة

الانقال

(١) ابن حزم ج ٢ ص ١٩٦ — ٩ الطبری ج ٢ ص ٣١٧ — ٣١٧

(٢) الثقل أو الثبوت هو ما أخذہ المسلمون من الکفار فہمرا بعد مزجہم فی الحرب . وهناك فقہی . وهو أيضا مأخوذ من الکفار . ولكن عن طریق صلح واتفاق مہم لم یعرف المسلمون علیہ یجمل ولا رکاب .



جميع ما كان من مال — في العير التي اعترضها المسلمون يوم بدر <sup>١</sup> ليستعينوا به على حرب الرسول وأصحابه .

وقد اجتمع حول أبي سفيان بن حرب ثلاثة آلاف من قريش والأحباش <sup>(١)</sup> وعرب كنانة وتهامة . فخرج بهم يريد المدينة ، واصطحب القيان ومعهم المعازف والخمر ، وخرج معه نساء كبرائهم إثارة لحاسنهم .

ولم يحضر العباس بن عبدالمطلب عم الرسول يوم أحد . وتحدثنا بعض الروايات بأنه أرسل إلى الرسول سرّاً من يعلمه بخروج قريش إليه (٢) .

فلما سمع الرسول بقدم قريش استشار الصحابة فيما يصنع ، فطردوا الرسول وأصحابه فأشار عليه قوم بلقاءهم خارج المدينة . وكان يقول بذلك الشباب ومن لم يشهد بدرًا ، وهم أكثر أهل المدينة . أما كبار الصحابة فكانوا يرون البقاء في المدينة . وكان ذلك رأى الرسول أيضًا اعتيادًا على حصانة المدينة الطيبة ومناعتها وسهولة الاحاطة بالعدو في أزقتها ، والاتفاف بمساعدة النساء والأطفال إذ يستطيعون أن يحصبوا المشركين بالحجارة وهم في دورهم آمنين .

وكان هذا الرأي هو رأى عبد الله بن أبي بن سلول عندما استشاره

(١) كان هؤلاء الأحباش من الجند المرتقة . وقد استأجرتهم قريش لصداف عنها عند الحاجة لأصراف أهلها التجارة . وقد انتخب المؤرخون في أصل هذه الجماعة وتسميتها بهذا الاسم . فهم من يقولون بعض قبائل العرب تجمعوا وتولت عند جبل بأسفل مكة أحباش من بني عبيس بمعنى اجتماع . ولكن الألب لا مانس يقول أنهم كثروا من أصل عبيس . ومع كل فصول أكانت هذه القوة عربًا غلبوا أو من الأحباش أو من الأثرياء الذين كثروا في خدمة قريش ، فقد كانوا قوة قريش يباغون بها إذا أثار عليها هو .

(٢) وليس ذلك جيبًا . فقد كان مدونة عن بني حاشم أن هوامم مع الرسول ، وما كانوا يخرجون لمحرب إلا مستكرمين . ولذلك يذك بعض المؤرخين في أن العباس قد حضر بدرًا (راجع للبري ج ٢ ص ٣٣٦ - ٣٨٢)



الرسول - وكان ذلك لأول مرة في أمر كهذا - وكان رأى كبار الصحابة أيضا .

وقد قبل الرسول الرأى الأول لما وجد في أصحابه من كثرة عددهم وقوة بأسهم . فزعم على الخروج ، وليس لأمته وصلى بالناس الجمعة ، وحثهم على الثبات والصبر ؛ فخشى هذا النفر من الصحابة أن يكونوا قد استكروها الرسول وتحذثوا إليه بذلك وعرضوا عليه البقاء في المدينة والنزول على رأيه ورأى كبار الصحابة . فقال : ما كان لى لبس لأمته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه .

خروج الجيش

سار الرسول وقت السحر من ليلة السبت في ألف من المسلمين . ولم يكده جيش المسلمين يبلغ الشوط (١) حتى رجع عبد الله بن أبى بلثهم وقال : عصاني واتبع الولدان . فلما ذكرهم عبد الله بن عمرو بن خرام بحق الله عليهم وقال لهم : (تَمَازُوا فَأَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ اذْهَبُوا ، اُحْتَجُوا بِأَنَّهُ لَنْ يَكُونَ قِتَالٌ وَقَالُوا تَوْ قَتَلُمُ قِتَالًا لَا تَبْعَانَا كَمْ) (٢)

تاعدا المناقذين

وكان لهذا الانقسام أثر كبير في صفوف المسلمين . فقد كادت أن تفرق كلمتهم وتمزق وحدتهم . وقد وصف الله تعالى حال عبد الله ابن أبى بن سلول ومن لفه من المناقذين بقوله :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا طَائِفَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْتُونُكُمْ حَبَالًا وَهُمْ أَوْتَارٌ قَدْ بَدَتْ الْبَغْيَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا خَفِيَ صُدُورُهُمْ أَكْثَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَقِيلُونَ . هَآ أَمَّتْ أَوْلَاءُ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ

(١) : نكان ماوج المدينة

(٢) : سورة آل عمران

كَلِّدْ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا . وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَٰلَيْكُمْ إِلَّا نَا مِلَ  
مِنَ الْقَيْظِ . قُلْ مَوْتُوا يَغِيظُكُمُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . إِنَّ تَسْمِيَكُمْ  
حَسَنَةً بَسُوهُمْ وَإِنْ تُصَيِّبُكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ، وَإِنْ تُصَيِّرُوا  
وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَحْكُمُونَ خَبِيرٌ ، وَإِذَا  
عَدَوْتُمْ مِنْ أَهْلِكَ تَبَوَّئِ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ يَمُنِّعُ عَلَيْكُمْ ،  
إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ  
فَلْتَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١)

نزل رسول الله الشعب من جبل أحد وعسكر على سفحه المواجه  
للبدنة والمنحدر إلى بطن الوادي الذي عسكرت فيه قريش ، فاحتضى  
الرسول بالجبل ، وجعل الرماة في أعلاه ليحموا ظهر الجيش وأوصاهم  
بالأ يتركوا مكانهم سوا ما كانت الغلبة للسلين أم عليهم . ثم استعرض  
الجيش وأخرج منه الأحداث الذين دفعتم الحامسة إلى اصطلاء نار  
الحرب ؛ ثم ألح عليه قتيان وبكيا فاستبقاهما بعد أن اختبرا استعدادهما .  
ابتدأت المعركة بالمبارزة . وكان على رأس المشركين أبو سفيان بن  
حرب ، وعلى الخيل خالد بن الوليد . ثم التحم الجيشان وصدا بعضهما  
لبعض . واتبع المسلمون خطة الرسول أول الأمر فكان النصر في جانبهم ؛  
فقد حَسَوْا أعداءهم بالسيف حتى كشفهم عن العسكر . ويقول  
الزبير بن العوام في رواية ابن هشام : والله لقد رأيتني أنظر إلى خدع  
هند بنت عتبة مشمرات هوارب ما دون أخضع قليل ولا كثير .

ولما رأى المسلمون تهقر المشركين أهمل الرماة وصية الرسول .  
إياهم بالثبات في أما كنهم حتى يعلن هوانهم القتال ، وانكفأوا يجمعون

ما تركه العدو وراهم من الغنيمة والأسلاب . ولقد ذكرهم أميرهم  
عبد الله بن مجير بما قال الرسول فلم يسمعوا بل اندفعوا يتحطون  
الغنيمة ويستبقون إليها . فأتى خالد بن الوليد فرصة خلوا الجبل من  
الرماة وأتى المسلمين من خلفهم وأعمل الرماح في ظهورهم .

اضطرب المسلمون لهذه المفاجأة واختل نظامهم حتى تعرضت  
حياة الرسول للخطر ، ثم اشتد الخطب عند ما صرخ ابن قبيصة ( من  
المشركين ) : « ألا إن محمدا قد قتل » ، فقد تحاذل المسلمون واستول  
اليأس على قلوب فريق منهم ، ومن بينهم عمر بن الخطاب (١) ، كما  
استعمل فريق آخر من أمثال أنس بن النضر ( عم أنس بن مالك )  
الذي قال « ماذا تصنعون بالحياة من بعده ؟ ففوتوا على مامات عليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ... »

حرص المسلمين  
على سلامة الرسول

أما الباقون فقد أحاطوا بالرسول وقاموا دونه يدفعون عنه  
ويتلقون دونه السهام والنبال وطعنات السيوف الموجهة إليه صلى الله  
عليه وسلم . على أن خبر مقتل الرسول ، وإن كان سيئا في انخاذ  
المسلمين واستيلاء اليأس عليهم ، فقد كان سيئا في نجاته من أيدي  
المشركين . ولا غرو فقد اتخذت بذلك الخبر واكتفت من الحرب  
بتلك النتيجة . وقد فطن الرسول نفسه لهذا ، ورأى في ذلك فرصة  
أتاحها الله له وللمسلمين لصرف المشركين عنه . ولا غرو فقد أشار  
الرسول إلى كعب بن مالك الأنصاري بالسكوت حين هم بأن يصبح  
في المسلمين بأن الرسول على قيد الحياة .

(١) وقد نعلم أن يستول اليأس على مثل عمر لا انتاز به من راحة الجأش وقوة النفس ،  
لأنهم يعلم أن ذلك اليأس طلاء يدب الى النفس في مثل تلك الأزمات النفسية للامة . فليكن  
بموقفه رضي الله عنه عتسا فرجي . بخير وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام .

وعلى الرغم من استئصال المسلمين وتقانيهم في الذود عن حياته ؛  
فقد جرح النبي في وجهه وكسرت رُباعيته وشُجَّ في رأسه ، كما أنه  
وقع في إحدى الحُفَر التي حفرها المشركون ليقع فيها المسلمون وهم  
لا يعلمون . واستشهد من المسلمين أكثر من سبعين .

وقد مثل نساء قريش بقتل المسلمين حتى إن هنذا بنت عتبة (زوجة  
أبي سفيان بن حرب ) بقرت بطن حمزة بن عبد المطلب<sup>(١)</sup> ، وأخذت  
كبده فلا كتها حتى إذا عجزت عن أكلها لفقتها .<sup>(٢)</sup>

وقد أمر الرسول بجمع قتل المسلمين إلى جنب حمزة وصلى عليهم  
ثم أمر بدفنهم .

مرجة المسلمين بالغ  
درس لهم

ثم عاد الرسول إلى المدينة . وقد تلقى المؤمنون في هذه الموقعة أنفع  
الدروس وأبعدها أثرا في حياتهم المستقبلية ، إذ كانت أول انهماك  
حربي حلَّ بهم بعد تلك الانتصارات التي اعتادوها . كما كشفت  
للمسلمين عن مبلغ إيمان المنافقين واستعدادهم للتضحية ، كما أطلعت  
قريشا وغيرها من القبائل في جماعة المسلمين حتى استهانوا بهم وظنوا  
أنه من اليسير القضاء عليهم . وهكذا شجعت تلك الغزوة المشركين  
على حرب المسلمين كما سيأتي .

(١) مرعوم القتي . وقد قلَّه غلام جيشي يقال له وحشي مولد مطعم بن جبير ، وقد بشه  
سببه مع قريش وقال له : إن قلت حمزة بنس طيبة بن عدى فأنت عتيق . فأق وحشي إلى  
حمزة وقد سبَّه إليه سبع من بني عبد العزى . فلما رأى حمزة سبَّاحا ضربه قتله ، فانهز وحشي  
فرصة اختلج حمزة بطن سبع وسوب حريته على حمزة فألقها في جسمه ؛ فألقه حمزة إلى فائه  
ليترك به ولكنه هجر وعزى إلى الأرض . فتركه وحشي حتى مات ثم عاد فاقترع منه حريته ولم  
يقا تل حتى رجع إلى مكة . وقد هرب منها إلى القائف يوم الفتح غائبا عن الرسول لعلمه ببيعة  
حمزة على عمه . فلما أخبر بأن الرسول يفتو عن أمه ، ذهب إليه فأسلم ، ففقا عنه الرسول .  
وبما يحذر ذكره فبعذه المناسبة أنوحيا هنا حارب مع المسلمين جيوش مسيلة الكذاب بحمية ،  
وأنه تمكن من قتل مسيلة نفسه حتى كان يقول : « قتلته غيري بعد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) »  
وقد قتل ثر القاس ، ( يريد مسيلة )

(٢) تاريخ اليعقوبي . ج ٢ ص ٤٨

### بين أمر والعزاب :

اثر انتصار قريش ظنت قريش بعد أحد أنها قد هزمت محمداً ، وأخذت تعد العدة لغزوة أخرى تقضى بها على ما بقي له من قوة . فكان خروجها يوم الأحزاب ( ٥٥ ) تنفيذا لهذه الخطة . على أن هذه الفترة بين غزوتي أحد والأحزاب لم تمر من غير أن يشتبك المسلمون فيها مع بعض القبائل العربية الأخرى التي استخفت بقوة المسلمين وتجرأت عليهم ، فاعتدت عليهم لتتقرب بذلك إلى قريش زعيمة الوثنية ولتأخذ بنصيبتها في شن الثورة والتيل من هذا الدين الجديد . من ذلك ما صنعت عضل والقارة يوم الرجيع ، ثم بنو سليم يوم بدر معونة ، حتى لقد بلغ الاستخفاف بالمسلمين والاستهانة بشأنهم أن فكر بنو النضير من يهود المدينة في قتل محمد رأس هذه الجماعة للتخلص منها .

سرية بني الرجيع ( سنة ٥٤ )  
قدم على رسول الله وقد من عضل والقارة فقالوا : « يا رسول الله ! إن فينا إسلاما وخيرا ، فابعث معنا نقرأ من أصحابك فيفقهونا في الدين ويقرئونا القرآن ويعلمونا شرائع الاسلام » . فبعث رسول الله ستة من أصحابه ؛ فلما أتوا على الرجيع<sup>(١)</sup> غدروا بهم ؛ فأخذوا سيوفهم ليقاتلوه ، وما زالوا يدافعون عن أنفسهم حتى قتل بعضهم وأسروا البعض الآخر ، فكانت نهاية القتلى . فكان ذلك سبب غزوة بني النضير<sup>(٢)</sup> .

غزوة بدر معونة ( سنة ٥٤ )  
ذكر ابن هشام<sup>(٣)</sup> أن أبا براء طامرين مالك قدم المدينة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فعرض عليه الرسول الاسلام ودعاه إليه فلم يسل ؛ ثم قال للرسول : « يا محمد الوبعث رجالا من أصحابك إلى أهل نجد فدعهم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك » . فقال رسول الله : « إني أخشى عليهم أهل نجد » . فقال أبو براء : « أنا لهم جار فابعثهم » .

(١) وهو ما لحظ بين مكة والطائف .

(٢) ابن هشام ج ٢ ص ٤٩ - ٤٦ ، الطبري ج ٣ ص ٣٩ - ٣٣ .

(٣) ج ٢ ص ٤٤ - ٤٥ ، الطبري ج ٣ ص ٣٣ - ٣٢ .

فليدعوا الناس الى امرك . فبعث الرسول المنذر بن عمرو في أربعين رجلا من خيار المسلمين ؛ فساروا حتى نزلوا بئر معونة ؛ فبعثوا أحدهم بكتاب رسول الله الى عامر بن الطفيل ، فلم ينظر فيه وعدا على الرجل فقتله ، ثم استصرخ عليهم بنى عامر ، فأبوا أن يجيبوه وقالوا : « لن نخفر أبابراة وقد عقد لهم عقداً وجواراً » . فاستصرخ عليهم فقاتل من بنى سليم فأجابوه الى ذلك وخرجوا حتى غشوا القوم ، فأحاطوا بهم وهم في رحالهم ؛ فلما رأوهم أخذوا سيوفهم ثم قاتلوهم حتى قتلوا عن آخرهم ، وكانوا - رضى الله عنهم - من أشهر القراء والحفاظ .

أما بنو النضير ، فقد أجمع المؤرخون على أن السبب في حريهم يرجع الى تأمرهم على قتل الرسول . فقد جاءهم يستعينهم في دية قتيلين قتلها المسلمون خطأ <sup>(١)</sup> ، قالوا « نعم يا أبا القاسم (٢) فننك على ما أحببت بما استعنت بنا عليه » . ثم خلا بعضهم الى بعض فقالوا « إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه » .

وكان الرسول قد جلس الى جنب جدار من بيوتهم حتى يأتوه بالمسال . فقالوا : من رجل يعلم على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيرمي بها منه ؟ فقال عمرو بن جحاش : أنا لذلك . ثم صعد ليلقى بالحجر على الرسول وهو جالس في نفر من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلى ، فألقى الرسول الحجر من السماء بما أراد القوم . فعاد الرسول الى المدينة من غير أن يعلم أحداً بذلك . فلما استبطأ أصحابه خرجوا يبحثون عنه ، فأخبرهم رجل أنه رآه داخل المدينة . فأقبلوا عليه يسألونه عن السبب ، فأخبرهم بما ألهمه الله من تأمر اليهود وأمره بالتهوؤ لحريهم . ثم سار اليهم فحصنوا منه بأطامهم ، فحاصروهم ستة أيام ،

(١) كان بينهم وبين المسلمين حلف يقضى بالتعاون على دفع الدية الواجبة على أحد الفريقين .

(٢) وكانت هذه كنية الرسول .

وأمر بقطع النخيل وتحريقه . ثم ألقى الله في قلوبهم الرعب ، فسألوا الرسول أن يعطيهم ويكف عن دعاتهم على أن يأخذوا معهم ما تحمل الأبل من المال إلا الدروع . فأجابهم الرسول الى ذلك ، فخرجوا الى تخيبر وسار بعضهم الى الشام . وكان من أشرفهم الذين ساروا الى خيبر سلام بن أبي الحقيق ، وكنانة ابن أخيه الربيع ، وحسيب ابن أخطب . فلما نزلوها دان لهم أهلها <sup>(١)</sup> .

### غزوة الأحزاب أو الخندق ( سنة ٥ هـ ) :

لما أجلى الرسول يهود بني النضير عن ديارهم بالمدينة رحلوا إلى خيبر وعزموا على الانتقام منهومن أصحابه . ومن ثم ذهبوا يؤلبون عليه سائر العرب ويحزبون الأحزاب ضده . وكانت قريش قد خرجت من أحد متصرة ، وخيل إليها أنها قد هزمت المسلمين أو محمداً ، ولم يبق إلا أن تشن عليه غارة أخرى فتقضى عليه نهائياً . يدل على ذلك آمال قريش

صيحة أبي سفيان بن حرب : « إن موعدكم بدر العام المقبل » <sup>(٢)</sup> ولكن قريش لم يسعها الحظ في ذلك العام لوقوع الجذب بأرضهم والكساد بتجارته . فلما جاءهم وفد اليهود <sup>(٣)</sup> وأطمأنت قريش إلى نصرتهم وانضمامهم إليها ، رأت قريش أنهم سوف يحيطون بمحمد داخل المدينة وخارجها ، كما رأوا في خروجهم نحو ما لحقهم من تهمة الجبن عن قتال محمد . وقد خرج الرسول إلى لقائهم في الموعد الذي ضربه وأقام ثمانية أيام فلم يخرجوا إليه . لذلك نشطت قريش لما دُعيت إليه من حرب الرسول واعتبرتها فرصة سانحة . فلما أطمأن اليهود إلى مناصرة قريش ، ذهبوا إلى غطفان من

(١) ابن هشام ج ٣ ص ٥١

(٢) الطبري ج ٣ ص ٢٤

(٣) م سلام بن أبي الحقيق لقريش وكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق النضري ، وحسيب بن أخطب النضري في نفر من بني النضير ، وهرة بن قيس الوائلي ، وأبو عمر الوائلي في نفر من بني وائل

فَئِيسَ عَيْلَانَ فَدَعَوْهُمْ إِلَى مِثْلِ مَا دَعَوْا قَرِيشًا إِلَيْهِ ، وَوَعَدَهُمُ الْعَوْنَ  
وَأَخْبَرَهُمْ بِانْفِصَامِ قَرِيشِ الْيَهْمِ ، قَبِلْتُ عَطْفَانَ ، وَتَهَيَّأَ الْأَحْزَابُ  
لِلْخُرُوجِ إِلَى الْمَدِينَةِ . وَكَانَ قَائِدُ قَرِيشَ أَبَاسُفِيَانُ بْنُ حَرْبٍ ، وَقَائِدُنِي  
مُرَّةٌ مِنْ عَطْفَانَ عُبَيْكَةُ بْنُ خِصْنٍ ، وَقَائِدُ بَنِي أَشْجَعٍ مِنْ عَطْفَانَ أَيْضًا  
مِسْعَرُ بْنُ رُحَيْلَةَ . فَلَمَّا اتَّصَلَ بِالرَّسُولِ مَا عَزَمَ عَلَيْهِ الْمَشْرُكُونَ حَفَرَ  
الْخَنْدَقَ . وَعَمِلَ الرَّسُولُ بِنَفْسِهِ « خَنْدَقًا » تَرْغِيًا لِلْمُسْلِمِينَ فِي الْأَجْرِ ،  
وَعَمِلَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ فِيهِ . فَنَادَى فِيهِ وَدَأَبُوا . . . . وَعَمِلَ الْمُسْلِمُونَ فِيهِ  
حَتَّى أَحْكَمُوهُ ، وَارْتَجَزُوا فِيهِ بِرَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَقَالُ لَهُ « جُعَيْلٌ »  
فَسَمَّاهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرًا ، فَقَالُوا :

سَمَّاهُ مِنْ بَعْدِ جُعَيْلٍ عَمْرًا \* وَكَانَ لِلْبَائِسِ يَوْمًا ظَهْرًا  
فَإِذَا مَرُّوا بِعَمْرٍو قَالَ رَسُولُ اللَّهِ « عَمْرٌ » ، وَإِذَا مَرُّوا بِظَهْرِ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ « ظَهْرًا » . <sup>(١)</sup>

بَنَى الْخَنْدَقَ شِمَالِي الْمَدِينَةِ لِأَنَّ الْجِهَاتِ الْأُخْرَى كَانَتْ مُحَصَّنَةً  
بِالْجِبَالِ وَالنَّخِيلِ وَالْيَبُوتِ . وَقَدْ اخْتَلَفَ الْمُؤَرِّخُونَ فِي مَكَانِ الْخَنْدَقِ  
وَطَوْلِهِ . وَيُظْهِرُ لَنَا أَنَّهُمْ خَطَوْهُ مِنَ الْحَرَّةِ الشَّرْقِيَّةِ إِلَى الشِّمَالِ ،  
فَالْغَرْبِ ثُمَّ إِلَى الْجَنُوبِ قَلِيلًا . وَإِذَا صَحَّتِ الرَّوَايَةُ الْقَائِلَةُ بِأَنَّ الرَّسُولَ  
قَدَّوْكَ إِلَى كُلِّ عَشْرَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَحْفَرُوا قِطْعَةً مِنَ الْخَنْدَقِ طَوْلَهَا  
أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا ، فَاتَنَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَسْتَجِيعَ أَنْ طَوَّلَ الْخَنْدَقَ قَدْ بَلَغَ اثْنَى  
عَشَرَ أَلْفَ ذِرَاعٍ عَلَى الْأَقْلَى ، إِذَا فَرَضْنَا أَنَّهُ لَمْ يَمْعَلْ فِي حَفْرِ هَذَا الْخَنْدَقِ  
إِلَّا رِجَالُ الْجَيْشِ الَّذِي اتَّفَقَتْ الرَّوَايَاتُ عَلَى أَنَّهُمْ كَانُوا ثَلَاثَةَ آلَافٍ .  
وَفَرَّغَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ حَفْرِ الْخَنْدَقِ قَبْلَ وَصُولِ قَرِيشَ عَلَى الرَّغْمِ  
مِنْ تَسْلُلِ الْمُنَاقِقِينَ وَهَرَبِهِمْ أَتْنَاءَ الْعَمَلِ دُونَ اسْتِكْنَانِ الرَّسُولِ .  
« وَجَعَلَ الرَّجُلُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِذَا نَابَتْهُ النَّاتِبَةُ مِنَ الْحَاجَةِ الَّتِي لَا بَدَلَ

تسلل المناققين



منها يذكر ذلك لرسول الله ويستأذن في الحقوق لحاجته ، فيأذن له .  
 فإذا قضى حاجته رجع إلى ما كان فيه من عمله رغبة في الخير واحساسا  
 له . فأزل الله تعالى في أولئك النفر من المؤمنين ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ  
 يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ . إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ  
 يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ . فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنْ لِمَنْ  
 شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ) . ثم قال تعالى في المنافقين الذين كانوا  
 يسئلون من العمل ( لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ  
 بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْلُفُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا . فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ  
 يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) (١)  
 أقبلت فريش ومن تبعها من أعراب كنانة وتهامة في عشرة  
 آلاف ، وزلوا في مجتمع الأسيال من رومة (٢) . وأقبلت غطفان  
 ومن تبعهم من نجد فزلوا بذنب نقي إلى جانب أحد . وخرج  
 الرسول في ثلاثة آلاف وجعلوا ظهرهم إلى جبل سلع . وجعل  
 الرسول النساء والأولاد في الأاطام ( الحصون ) والخذلق بينهم  
 وبين المشركين (٣) .

قدوم الأحزاب

وقد جاء حُجَيُّ بْنُ أَخْطَبٍ النَّضْرِيُّ إِلَى كَعْبِ بْنِ أَسَدٍ الْقُرَظِيُّ  
 صاحب عقد بني قريظة ليرأوده على نقض ما بينه وبين الرسول من  
 عهد ، فامتنع أولا ثم انتهى إلى أن نقض بنو قريظة ما بينهم وبين  
 المسلمين . فلما علم الرسول بذلك أرسل إليهم أربعة ، منهم سعد بن  
 معاذ سيد الأوس ، وسعد بن عباد سيد الخزرج ليستقنوا من هذا

نقض بنو قريظة عهد  
 مع الرسول

(١) سورة التور ٢٤ : ٦٣ — ٦٤

(٢) بضم الراء وسكون الواو أرض بالمدية بين الجرف ( على بعد ثلاثة ليال شمال المدينة )  
 وزغاية . وثيا بضم الواو إلى اتباعها عين بن عفان وتصدق بها .

(٣) تاريخ الطبري ج ٢ ص ٥٠ - ٥١

الخبر . فرأوا منهم الغدر ، فعادوا وأخبروا الرسول فقال : الله أكبر  
أبشروا يامعشر المسلمين .

واشتد الخوف وعظم البلاء على المسلمين إذ ذاك ، وظهر نفاق تخرج مركز المسلمين  
الكثيرين حتى قال مُعْتَب بن قُشَيْر أخو بني عمرو بن عوف : كان محمد  
يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه  
أن يذهب إلى الغائط » <sup>(١)</sup> « وأقام الرسول وأقام المشركون عليه  
قريباً من شهر لم يكن بينهم حرب إلا المراماة بالنبل والحصار . فلما  
اشتد الأمر على المسلمين بعث الرسول إلى قائد غطفان يفاهضهما في  
قبول تلك غلة المدينة على أن يرجعا بمن معهما ، قتيلاً . وكتب نص  
المخالفة خلوها من أسماء اليهود ، إذ لم يتم الصلح ولم يكن إلا المرافضة .  
فتحدث الرسول إلى سعد بن مُعَاذ وسعد بن عُبَادَة سيدي الأوس  
والخزرج وذكر لهما ما وصل إليه مع غطفان ، فلم يرضيا إلا أن يكون  
أمرًا من عند الله ، فأخبرهما الرسول بأن هذه فكرة عرضت له  
للخروج من هذا المأزق الذي كان يحيط بالمدينة ، ثم أعطاهما الكتاب  
ليمحوا ما به نفعاً ، وعاد الموقف إلى ما كان عليه من تبادل المناوشات  
التي لم تأت بنتيجة حاسمة لأحد الطرفين » .

وكان الرسول في ذلك الوقت يدأب على مصاهرة المسلمين الذين  
اشتد بهم البلاء وزاد تأثير الجوع والبرد فيهم <sup>(٢)</sup> وفي مفاوضات  
غطفان ابتغاء صرفهم عن قريش ليفت ذلك في عضدهم فيرجعوا هم

(١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٧١ ، تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٥١

(٢) قيل من شدة وطأة الجوع على الرسول وعلى المسلمين أن كانوا يربطون الحجارة على  
بطونهم . وقد ذكر أن الرسول كان يمشي في الليلة التي عادت فيها قريش في مرط ( وهو لداومن  
صوف أو خز ) . وقد روى ابن هشام ( ج ٣ ص ٨٤ ) أن حذيفة بن اليمان الدعيّته الرسول  
ليشرف حالة الأعراب فقال : رجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم يمشي في مرط لبعض  
نساءه مارجل ( ضرب من وثى الين ) . فلما رأى أن دخل إلى رجليه وطرح على طرف المرط .

مهمة الرسول  
وتجأه فيها

أيضا . وأما قريش فقد ثقل عليهم الحصار وملوا الانتظار في البرد القارس والمطر الذي لم تنف عنهم خيامهم منه شيئا .

عند ذلك جاء الى الرسول نعيم بن مسعود مُسْلِماً ، وعرض عليه أن يكلفه بأى عمل يقوم بنصيبه في جهاد المشركين وصرههم عن المدينة ، فقال له : خذل عنا فان الحرب مُتخذة . فذهب مسعود الى بنى قريظة وحذرهم إن هُزمت قريش فتجت بنفسها وتركهم تحت رحمة محمد ... ثم نصحهم ألا يطمئئوا إلا إذا أعطوهم رهائن من ساداتهم وأشرافهم . ثم ذهب الى كل من قريش وخطفان وأوهمهم أن بنى قريظة قد ندموا على قرضهم عهد محمد ، واتفقوا معه على أن يمدعوا له قريشا وخطفان عن بعض ساداتهم فأخذونهم على أنهم رهائن ويقدمونهم الى محمد ليضرب أعناقهم . فاستمطت قريش وعد قريظة لها ونصرتها . فكان في جوابهم عليهم ما يؤكد عزم بنى قريظة على القدر بهم .

نعيم بن مسعود يوقع  
بنى الأحزاب

وقد فلتت هذه الواقعة فعلها في الأحزاب وتأكدت قريش وخطفان من غدر القرظيين بهم ، فعزموا على الرحيل . وكان للعوامل الطبيعية أيضا أكبر الأثر في ذلك ، إذ هبت ريح زعر عاتية جمعت تكفاً قدورهم وتزع خيامهم ، فأرغتهم على الرحيل . (١)

وكان لطول أمد الحصار أسوأ الأثر في نفوس الأحزاب المتحالفة مع قريش ، مما جعل لفشلها ورجوعها تجر أذيال الحيرة وتندب الآمال التي كانت تحمل بها أثرا كبيرا في سرعة انتشار الاسلام بين قبائل العرب .

كما ظهرت في هذه الحرب مقدرة الرسول الحربية ومروته ، إذ أخذ مشورة سلمان الفارسي بحفر الخندق ، وهو من الاستحكامات الحربية التي لم تعرفها العرب قبل ذلك ، حتى لقد دهشت قريش عندما

رأته وقال قائلهم : « والله إن هذه لمكيمة ما كانت العرب تكيدها » (١)  
 كما تجلت حنكته السياسية في مساومة غطفان لزلزلتها (٢) عن موقعها  
 الى جانب قريش ، ثم في التفريق والوقعة بين هذه الأحزاب وبين  
 بني قريظة . هذا الى ما أبداه الرسول من المهاراة في مصابرة المسلمين  
 وتشجيعهم على تحمل هذا الجوع والعُرى في تلك الأيام التي عصفت  
 الطبيعة بمعسكر قريش واضطرتهم الى الجلاء .

عاد الرسول من جبل سَلْع بعد رحيل قريش ، فوصل الى المدينة غزوة بني قريظة  
 ظهرا . فدخل بيت عائشة ثم خرج ، وأمر بلالا أن يؤذن : من كان  
 جميعا مطيعا ، فلا يصلين العصر إلا ببني قريظة . فلاحق المسلمون  
 وخرج على بالراية — وكانت على حالها لم تنطو بعد . ولا غرو فقد  
 أحفظ قلوبهم وملاها حقا وموجدة على بني قريظة نقضهم العهد  
 وبمالة الأعداء عليهم حتى ( زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ  
 الْحَنَاجِرَ ) (٣)

فلما رأى بنو قريظة جيش المسلمين خارت قواهم وأيقنوا بالهلاك ،  
 فتهربوا مما ارتكبه من الغدر ، وسألوا الرسول العفو ، فأبى ذلك  
 عليهم وشدد الحصار خمسة وعشرين يوما ، حتى نزلوا على حكمه  
 وسألوا حلفاءهم الأوس أن يتوسطوا في إطلاقهم ، كما توسط الخزرج  
 في إطلاق حلفائهم من بني قينقاع . فتوائت الأوس وقالوا : يا رسول  
 الله ! إنهم كانوا موالينا ... فقال لهم رسول الله : أَلَا تَرَوْنَهُمْ يَأْمُرُونَ

(١) سيرة ابن هشام ص ٣٠٧

(٢) لما قوض غطفان وأطمعهم في تلك مكة المدينة ثم عدل عن ذلك ورضه ، تركت  
 غطفان أن مركزه قد تحسن ، وأنه قبل على حرب الأحزاب وإجلائهم . وما زادنا اليوم  
 تأكيد غطفان من عدول بني قريظة عن مناصرة الأحزاب وعزمها على تقديم سادات قريش  
 وضمان الى الرسول ليقتلهم .

(٣) سورة الأحزاب .

الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا بلى . قال فذاك الى سعد بن معاذ (١)

فلما جرى بسعد قاموا اليه فقالوا : يا أبا عمرو ! إن رسول الله قد ولاك أمر مواليك لتحكم فيهم . فأخذ سعد عهد الله وميثاقه على الفريقين أن الحكم فيهم لما حكم ؛ فأجابوه وأجابوا الرسول : أن نعم ! قال سعد : فإني أحكم بأن تقتل الرجال وتقتسم الأموال وتسي الذراري والنساء . فقال له رسول الله : لقد حكمت فيهم بحكم الله . ثم حُفرت لهم الخنادق وضربت أعناقهم جميعا وكانوا نحواً من سبعائة . ولم يقتل من نساءهم إلا امرأة واحدة تسمى بُنانة زوجة الحكم القرظي (٢) لقتلها خلاَّد بن سُوَيْد برحى طرحتها عليه فمات ، فقتلها الرسول في خلاَّد .

وقد قسم الرسول أموال بني قُرَيْظَة وسباياهم بعد أن عزل الخنس (قه وللرسول) ولذئ القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل .

### غزوة بنى المصطلق أو المريسيع (سنة ٥هـ) :

بلغ الرسول أن بنى المصطلق من خزاعة (من حلفاء بنى مُدَلِج) قد عولوا على حربه بزعماء الحرث بن أبى ضرار أبى جويرية بنت الحرث زوج الرسول . فلما سمع الرسول بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء لهم يقال له المريسيع قرب قُتَيْد . وحلت المزمعة بينى المصطلق وأسر المسلمون كثيراً من نساءهم وإبلهم .

وكان لهذه الغزوة أهمية كبرى فى تاريخ الإسلام ، لوقوع النزاع

---

(١) روى ابن هشام (ج ٤ ص ١٩٠) أن على بن أبى طالب صاح وم على حمار بنى قريظة : يا كتيبة الايمان . وتقدم هو والزبير بن العوام وقال : والله لا نؤتى ما نأخذ حرة أو لا نخنحس منهم ، قالوا : يا محمد ! نزل على حكم سعد بن مساذ .

(٢) الطبرى ج ٣ ص ٥٩

بين المهاجرين والأنصار وقوعا كادي يؤدي إلى انفصام عرى الوحدة بين المسلمين ، وزواج الرسول بامرأة من بني المصطلق وهي جبرية بنت الحارث سيد بني المصطلق ، ثم لوقوع حادث الإفك الذي كدّر حياة عائشة أياما وأرجف به المبطلون ورموها في أعز شيء لديها .

تنازع سنان بن دبر الجهمي حليف بني سالم من الأنصار بعد انتهاء موقعة <sup>الرباع بين المهاجرين والأنصار</sup> المريسيع مع سهيل بن مسعود الغفاري ، فضربه هذا يده ، فنادى سنان يا لأنصار ! ونادى جهجاه بالقريش ! يا للكنانة ! وشهر المهاجرون والأنصار السلاح كل في وجه الآخر وكادوا يقتلون لولا أن تداركهم الرسول وقال « ما بال دعوى الجاهلية ! دعوا هذه الكلمة فانها فتنة » . وسرعان ما سكنت الفتنة .

وكان عبدالله بن أبي بن سلول رأس المناقذين يحقد على الرسول ، إذ كان يطمع في سيادة يثرب قبل هجرة الرسول إليها ، وكاد يلبس التاج أو شارة السيادة . فأحفظه ذلك وعبر عما كان يجيش في نفسه من حقد على الرسول وكراهة للإسلام والمسلمين ، وحضّ قومه على طرد المهاجرين وعود الحال إلى ما كانت عليه قبل الهجرة ؛ فقال أو قد فعلوها ؟ قد نافرونا وكاثرونا في بلادنا ، والله ما عدونا وجلايب قريش ما قال القائل « سمعٌ كليك يا كلك » . أما والله لئن رجعتنا إلى المدينة ليخرجن الأعراس منها الأذل » . وسمع بذلك الرسول ، وأشار عليه عمر بقتل عبدالله بن أبي ، فنهاه وقال : كيف يا عمر إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ؟

وكان الرسول عليه السلام سياسياً ماهراً . فقد رأى يعد نظره أن يشغل بخنده ليصر فهم عن التحدث في هذا الأمر . فإذا أخذ منهم التعب ناموا ولم يجدوا فرصة للحديث . حتى إذا ما أخذ الرسول في السير لقيه أسيد بن حضير يخاه بتحية النبوة وسأله عن سبب خروجه وقت الظهيرة فأخبره الخبر فقال : يا رسول الله ! أرفق به فوالله لقد

علاج الرسول  
لديرك

جاءنا الله بك وإن قومه لينظّمون له الخرز ليتوجوه ، فانه ليرى أنك قد استلبته ملكا . وكان من أثر تدخل عبد الله بن عبد الله بن أبي في أمر أبيه والالحاح عليه في الذهاب إلى الرسول أثر في اصلاح ذات البين بينه وبين الرسول .

دواج الرسول من  
جوربة بنت الحرث

كان من بين سبايا بني المصطلق جوربة بنت الحرث سيدة القوم ، وكانت قد وقعت من نصيب ثابت بن قيس . فشق ذلك على نفسها وافترقت معه على أن تتحرر بطريق المكاتبه (١) . فلما جاءت إلى الرسول تطلب منه العون على الحصول على هذا المال ، رأى أن من الحكمة أن يتألفها بما ينزع من قلبها الحقد على الاسلام . فقدم اليها المال وعرض عليها الزواج منها وتزوجها . وكان الرسول بعيد النظر . فقد كانت بنت سيد قد مات أبوها بسيف الاسلام ، فخشي الرسول أن يجتمع حولها قلوب أيها فتكون بابا من أبواب الشر على المسلمين . وكان من أثر ذلك أن اعتق كل مسلم من كانت يده من أهل بيتها استعظاما لأن يسترقوا أصهار الرسول . (٢)

حادثة الافك

كانت عائشة مع الرسول في هذه الغزوة . ولما كانوا بالقرب من المدينة أثناء عودتهم حدثت حادثة الافك (٣) . وقد وجد دعاة السوء من المنافقين من صدق قولهم من المسلمين ، ولكن الله سبحانه وتعالى قد برأها وجعل احسانها قرآنا يتلى (٤) .

(١) المكاتبه هي أن يتفق الرقيق مع مولاه على مبلغ معين من المال في أجل محدد ، يقدمه اليه فيصبح حرا . ويصير السيد أثناء هذه اللدة الحق في التجارة وبما يشره من تصرفات كالبيع والشراء وغيرهما ما لا يصح له مباشرة لولا إقرار هذا العقد . فانا أدى السيد للمال المتفق عليه صار حرا ، ولما عجز عن أدائه في الموعد المحدد عاد كالكاذب ، ولم يولد كل ما جمعه من مال .

(٢) ابن سعد ج ٢ ص ٢٥٥ الطبري ج ٣ ص ٦٣ - ٦٦

(٣) الافك الكذب والافتراء .

(٤) راجع حديث الافك في فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٨ ص ٢٤٣ الطبري

## الهجرة مع قريش (سنة ٦هـ) :

وفي السنة السادسة للهجرة خرج الرسول للعمرة <sup>(١)</sup> في ألف وأربعمائة من المسلمين <sup>(٢)</sup>؛ فوقف القرشيون في طريقه على مقربة من مكة يمنونه من دخولها . فندب الرسول عثمان بن عفان للذهاب إلى قريش لكانته فيهم ، واستطلاع أنبأهم وتعرف السبب في منعهم المسلمين من أن يَطُوفُوا ببَيْتِ اللَّهِ وَيُطْعَمُوهُ . فحجزت قريش عثمان عندها ، وشاع بين المسلمين أنه قتل . عندئذ تأهب الرسول لقتال قريش وبايعه من كان معه من المسلمين على حربها . وتسمى هذه البيعة بيعة الرضوان <sup>(٣)</sup> . ولما علمت قريش بأمر هذه البيعة أسقطت في يدها ، وأرسلت البعوث إلى الرسول تُمارضه في العُدول عن دخول مكة هذا العام . فلما رأت قريش أن تلك البعوث لم تنجح أرسلت إلى الرسول وفدا على رأسه سهيل بن عمرو خطيبهم المُقَوِّه ؛ فقال للرسول « يا محمد ! ما كان من حبس عثمان ومن معه ، وما كان من قتال من قاتلك ، فإنه ليس من رأى عقلائنا ، بل شيء قام به السفهاء ، فابعث إلينا من أسرت » . فقال الرسول « حتى ترسلوا من عندكم » ؛ فأرسلت قريش عثمان ومن معه وأمر الرسول بإطلاق مَنْ في يد المسلمين من أمرى قريش .

بيعة الرضوان

(١) وهي زيارة البيت الحرام في غير موعد الحج .

(٢) تتكاد تجمع روايات الطبري على أن عدالمسلمين كانوا ألفا وأربعمائة . ولم يخالف ذلك إلا رواية واحدة ، إذ تقول إن عددهم كان سبعمائة . وقد فصل الطبري اختلاف الروايات في اسلام خالدة بن الوليد وهل كان إذ ذاك في جيش المسلمين أو أنه كان لا يزال على الشرك أو أنه كان على خيل المسلمين ( ج ٣ ص ٧٢ )

(٣) وقد نوه الله سبحانه هذه البيعة في قوله تعالى ( لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة . فلم يما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم بما كانوا يعملون ) . فكانت كمية يأخوذتها وكان الله عز وجل حاكما ) ، كما عظم شأن هذه البيعة عند المسلمين . فلما ولي عمر الخلافة ، خشي أن يقدس المسلمون الشجرة التي عقدت تحتها هذه البيعة ، فقطبها ثلاثا يفتن بها الناس . ومن هذه الآيات سميت هذه البيعة بيعة الرضوان .



وتم الاتفاق بين الرسول وسُهيل على :

- ١ — أن تضع الحرب أوزارها بين الفريقين عشر سنين
- ٢ — أن يرد الرسول من يأتيه من قريش مسلما بدون إذن وليه

٣ — لا تلتزم قريش برد من يأتي إليها من عند محمد

٤ — أن من أحبَّ الدخولَ في عَقْد قريش وعهدا فله ذلك ؛  
ومن أراد أن يدخل في عهد محمد من غير قريش دخل فيه

٥ — أن يرجع الرسول هذا العام من غير عُمرة ، على أن يأتي في العام التالي فيدخل مع أصحابه مكة بعد أن تخرج منها قريش ، ويقيم بها ثلاثة أيام وليس معهم من السلاح إلا السيوف بالقرْب<sup>(١)</sup> .

تذكر المسلمين من  
هذه الشروط

وقد عز على المسلمين أن يعودوا إلى المدينة من غير أن يُعتمروا على الأقل ، وقد كانوا واثقين من وعد الله بإيام فتح مكة في رؤيا رآها الرسول . وكاد الشيطان ينزع بين المسلمين في هذه المرة لولا حكمة أم سلمة زوجة الرسول وبعد نظرها . فقد ذكر الطبري أن الرسول — بعد أن فرغ من صلح الحديبية — « قال لأصحابه : قوموا فانحروا ثم حلقوا . فلم يقم منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات . فلما لم يبق منهم أحد ، قام فدخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس ، وما كان من مخالفتهم أمره . فقالت : يا بني الله ! أتحب ذلك ؟ اخرج ثم لا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنحر بدتك وتدعو حالك فاحلقك . فقام فخرج ، فلم يكلم أحدا منهم كلمة حتى نحر بدته ودعا حلقه فحلقه . فلما رآوا ذلك قاموا فحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما » . (٢)

كما عز عليهم أن يسلموا برد من يلجأ اليهم من قريش إليها ، على حين أن قريشاً لم تلزم لهم بمثل ذلك .

ولقد ذاقوا ما في ذلك من ذلة واستسلام عند تطبيق ذلك الشرط لأول مرة ؛ إذ ما لبثوا أن وجدوا أبا جندل بن سُهيل بن عمرو قادماً عليهم يرُسفُ في أغلاله الحديدية ، ويستغيث بهم من ظلم قريش وعسفها ؛ فلما رآه أبوه ( سهيل بن عمرو ) التفت الى الرسول وطلب إليه تنفيذ شروط الصلح ، فقد لُجَّت<sup>(١)</sup> القضية بينه وبين الرسول ؛ فأجابه الرسول الى ما أراد وردَّ أبا جندل إلى قريش وهو يصيح مستنجداً والرسول يقول له : « يا أبا جندل ! أصبر واحتسب فإن الله عاجلٌ لك ولئن مекك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً . إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً وأعطيناهم على ذلك وأعطينا عهد الله لا نقدرُ به<sup>(٢)</sup> »

(١) يَصْدُن الصلح قد أبرم .

(٢) ابن مفلح ج ٣ ص ١٦٠

وقد وفي الرسول بهذا الشرط الذي شرطه لقريش حتى بعد قدومه الى المدينة . فقد اتاه أبو جهيم حبة بن أبيد . وكان من حبس بمكة . فلما قدم على الرسول كتب فيه أضره بن عبد عوف بن الحارث بن زهرة ، والأخضر بن شريق التفتي الى رسول الله ، ولبثا اليه رجلا من بني طامر بن لؤي ومعه مول لهم ، فقدموا على رسول الله بكتاب الأضره والأخضر ، فقال رسول الله « يا أبا جهيم ! انا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد طلبت ، ولا يصلح لنا في ديننا القدر ، وإن الله جامل لك ولئن مكك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً . فاطلق آل قريشك » . قال : يا رسول الله ! أنزِدْني الى المشركين يشترون في ديني ؟ قال : يا أبا جهيم ! اطلق فإن الله سيجعل لك ولئن مكك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً . فاطلق معهما . حتى إذا كان بذي الحليفة جلس الى جدار وجلس معه صاحبه . فقال أبو جهيم : اسلمك سيفك هذا يا أعاني طامر ؟ فقال : نعم ! قال : أنظر اليه ؟ قال : انظر ان شئت . فأسلمه أبو جهيم ثم علاه به حتى قلبه . وخرج المولى سرياً حتى أتى رسول الله وهو جالس في المسجد ، فلما رآه الرسول قال وميك ! مالك ؟ قال : قل صاحبكم صاحبي . فوالله ما ربح حتى طلع أبو جهيم متوشحاً بالسيف حتى وقف على رسول الله . فقال : يا رسول الله ! قد وقت ذمتك وأدى الله حثك . أسلمتني بيد القوم وقد لست بدين أن أفن في أرومك لي : فقال رسول الله : ويل ألم بحسب حرب ( موقد لمانن جا ) لو كان معه وجال . ثم خرج أبو جهيم حتى نزل البقيع من ناحية ذي المروة على ساحل البحر بطريق قريش

أثر هذا التفرق في  
نفوس المسلمين

وقد ثارت نفوس المسلمين ، واستزل بعضهم الشيطان وأخذوا  
يقسمون فيما بينهم . على أن أحدا لم يجرؤ على مفاتحة الرسول في  
شأن ذلك الصلح ، حتى قام عمر ، وقد طوعت له جرأته أن يسأل  
الرسول وقال له : « ألسنت رسول الله ؟ قال : بلى ! قال : أو لسنا بالمسلمين ؟  
قال بلى ! قال : أو ليسوا بالمشركين ؟ قال : بلى ! قال : فلام نعطي  
الدَّيْنَةَ في ديننا ؟ »

غير أن الرسول عاجل هذه الفورة بحكمته وسداده، فأجابه بقوله :  
« أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يُضَيِّعَنِي <sup>(١)</sup> » . ثم  
عائب الشَّاكِّين من أصحابه عتاباً خفيفاً وتوجه إلى المدينة . وشرع في  
استغلال هذه الهدنة لبث الدعوة وتبليغ الرسالة والعمل على تنظيم  
شئون المدينة الداخلية . وقد عدَّالزُّهري هذا الصلح فتحاً عظيماً للإسلام  
إذ يقول : « فافتتح في الإسلام فتحٌ قبله أعظم منه ... فلما كانت  
الهدنة ووضعت الحرب أوزارها وأمن الناس كلهم بعضهم بعضاً ،  
فالتقوا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة ، فلم يُكَلِّمْ أحداً بالإسلام  
يعقل شيئاً إلا دخل فيه . فلقد دخل في تينة السنتين في الإسلام  
مثل ما كان في الإسلام قبل ذلك وأكثر <sup>(٢)</sup> » .

### موقف اليهود من المسلمين :

أسباب كراهة اليهود  
للمسلمين

نشب النضال بين اليهود والمسلمين منذ رحل النبي إلى المدينة  
واتخذهم ركراً لنشر دعوته . وقد رأوا في محمد وفي دينه منافساً جديداً <sup>(٣)</sup>

التي كانوا يأخذون عليها إلى الشام . وبلغ المسلمين الذين حبسوا بمكة قول رسول الله ﷺ  
( ويل آت .. الخ ) . فخرجوا إلى أبي جهل باليمص ، فاجتمع إليه منهم قريش بن سبيح ورجلا  
وكانوا قد منبوا على قريش لا يظفرون بأحد منهم إلا قتلوه ، ولا يمر بهم غير الا فتعلطوا ،  
حتى كبت قريش إلى الرسول نساءه بأرسلها الآثام فلا حاجة لهم بهم . فأرأهم رسول الله قدسوا  
عليه المدينة . ابن هشام ٣٠ ص ١٦٤—١٦٦

(١) الطبري ج ٣ ص ٧٩ (٢) الطبري ج ٣ ص ٨١

(٣) كان اليهود والصامري في بلاد العرب يتنازعون النفوذ الأدبي في الجزيرة ، ويتنافسون  
في كسب احترام العرب وفي العناية بينهم كل فجوة .

يوشك أن يقضى على نفوذهم ونفوذ النصارى جميعاً وأن ينتزع من الفريقين لواء الزعامة الدينية الذى يتجاذبونه ، فقد كان من صميم العرب ومن أكرم يوتات قريش ؛ فهو لذلك أقرب الى نفوس العرب الذين ينعضون اليهود ويضيقون ذرعاً بافتخارهم عليهم بالعلم وإذلالهم بالتوراة وكتب بنى اسرائيل . لذلك كان أهل المدينة أسرع الى قبول دعوة محمد بن عبد الله والانضواء تحت لواء ذلك النبي العربي الذى كان اليهود يستفتحون به عليهم (١) .

وكان اليهود يكرهون محمداً وينظرون إليه إلى دعوة بعين الخوف حدم الرسول من أول يوم طلع عليهم في أفق يثرب . ثم ازداد خوفهم منه وظهر حسدهم له عند ما رأوا الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، فأخذوا يكيدون للإسلام والمسلمين بالفس والارجاج ثم بالمرء والجدل فيما يعلمون ومالا يعلمون . وإذا سئلوا عن شيء مما في كتبهم حرّفوا الكلم عن مواضعه ، وألبسوا الحق بالباطل ليكسبوا ولاء المشركين بالفض من شأن الإسلام لالسبب سوى كراهيتهم للرسول لما اختصه الله به من الرسالة . وقد نعى الله عليهم ذلك بقوله ( يَتَّبِعُوا مَا نَفْسُهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَقِيًّا أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ) (٢) . وكانوا يسعون في دين الله معاجرين لكي يفتنوا الناس عن دينهم ويوهنوا عقائدهم بالشبه والباطل . وفي ذلك يقول الله تعالى ( وَكَتَبْنَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ

(١) كان اليهود يستصرون على المشركين في الجاهلية ويقولون اللهم انصرنا بنى آخر الزمان . وإذا أسلم العرب قالوا إن نبياً قد قرب زمانه وسيكون لمن أنبه المر والضر إلى يوم القيامة ، ويتبعون العرب باتباعه والاستصارة عليهم .

بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ  
الْحَقُّ (١)

مصاراة الرسول لليهود كل ذلك والنبي يُصَابرهم ويصبر عليهم (٢) ويغض الطرف عن  
تفاق من نفاق منهم ، وُيَسْوَى بينهم وبين المسلمين في المصالح ويحترم  
شعائرهم . وقد وفي لهم بعهودهم مكتفياً بمقاب الأشخاص الذين كانوا  
يخالفون عهوده ولم يأخذ البريء منهم بحرم المسمى ، كما فعل بكعب بن  
الاشرف وسَلَّام بن أبي الحقيق . فقد اكتفى بقتلها دون أن يتعرض  
لمعاينة اليهود .

ومع ذلك فقد كان يرفق باليهود إذا نقضوا عهده أو حاربهم فاتصر  
عليهم ؛ فكان لا يعاقبهم إلا بمقدار ما يكف أيديهم عنه ؛ وكان يُحَكِّمُ  
فيهم من يختارونه بأنفسهم (٣)

وصفوة القول أن معاملة الرسول لإياهم كانت أيسر وأخف من  
معاملة قريشا وغيرها .

ولما رأى اليهود جماعة المسلمين تتكاثر والاسلام ينتشر ويفتح الله  
لقبوله قلوب العرب ، وأن جميع مصالح اليهود - القائمة على أرستقراطية  
دينية فرضوها على العرب بقولهم إنهم شعب الله المختار وأبناء الله  
وأجباؤه — أصبحت مهددة باستقرار الأمر لهؤلاء العرب الأمين ،

(١) سورة البقرة ٢ : ١٠٩

(٢) فقد أمر الله تعالى بالفرع عنهم والصفح حتى يأتي أمر الله . قال تعالى ( وذكثير من  
اهل الكتاب ليريدونك .... فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ان الله على كل شيء قدير ) .  
(٣) قيل إنه لا أخضع الرسول بنى قينقاع متى اليه فيهم عبد الله بن أبي بن سلول الخزرجي  
وجاعة من الخزرج - وكانوا حلفاء بنى قينقاع في الجاهلية فوجههم الرسول لهم - وفي بنى النضير بعد  
أن تهرم إلى وأصبحوا في قبضة يده وسأله أن يحلهم ويكف عن دماءهم ، حل أن لهم ما حلت  
الابل من أموالهم فأجابهم ال ما طلبوا وم الذين دروا لله بالقضاء حبر عليه . فكان الرجل  
منهم يهدم بيته ويطلع باب فيصه مع ماله قيل أن يخرج . وقد حكم الرسول في بنى قريظة سعد  
بن معاذ وهو سيد الأوس حلفائهم في الجاهلية والذي اختاروه بأنفسهم .

أيقنوا ألا سبيل للمحافظة على هذه المصالح وضمان اطمئنانهم في الجزيرة إلا بالقضاء على محمد وأتباعه .

لذلك ماقتوا يكدون للاسلام والمسلمين بكافة الطرق، ويتجهزون للفرص لمحاولة قتل الرسول تارة وتآليب سائر العرب على المسلمين تارة أخرى ، وتحزيب الأحزاب ضدهم ثم خيانة عهود المسلمين ونقضها في أخرج الاوقات ، ومالاة الأعداء عليهم ليستأصلوا شأقتهم ويبدوهم عن آخرهم .

تأهب اليهود للاغارة على يثرب

فلما فشلت كل هذه المحاولات وأخفق العرب في القضاء على محمد ، جمع اليهود شملهم وتحزبوا أحزاباً وقاموا بأنفسهم للاغارة على المدينة ليدمروا المسلمين فيها . فسمى بذلك يهود خيبر إلى بني عسهم في تيماء . وقدك ووادى القرى . ولا غرو فإن في خير أشرف بني النضير الذين ساروا إليها بأموالهم وكانت لهم خير وأصبحت يدهم دقة الأمور فيها <sup>(١)</sup> . فلما علم الرسول بتأهب اليهود للاغارة على يثرب والقضاء على الاسلام في معقله ، عاجلهم وسار إلى خير معقد هذا الحلف وصاحبة الزعامة فيه ، والرأس المدبرة له المهيمنة عليه . فقضى عليها ليتفرغ لأداء الرسالة وتبليغ دين الله الى خلقه .

المستشرقون وغزو اليهود

ولعل فيما أوردناه عن موقف اليهود حيال الرسول وعدائهم لدعوته ومكائدهم التي دبروها ضده مايدحض أقوال بعض ذوى الاغراض من المستشرقين الذين دفعهم حقدهم على الاسلام إلى القول بأن الغرض الأول من إغارة المسلمين على اليهود إنما هو

(١) سبق أن روينا عن ابن هشام ( في غزوة بني النضير ) أن أشرف بني النضير خرجوا الى خير بما حملت الايل من أموالهم ، ومنهم من سار الى الشام فكان من أشرفهم الذين ساروا الى خير سلام بن أبي الحقيق وكثافة بن الربيع بن أبي الحقيق وحسين بن الخطب ، فلما نزلوا كان لهم أهلها .

الحصول على الغنائم . من ذلك ما يقوله مرجوليوث (١):

دأى مرجوليوث في غزوة خيبر « وقد عاش محمد هذه السنين الست بعد هجرته إلى المدينة على التلصص والسلب والنهب . ولكن نهب أهل مكة قد يرره طرده من بلده ومسقط رأسه وضياح أملاكه . وكذلك بالنسبة إلى القبائل اليهودية في المدينة . فقد كان هناك على أى حال سبب ما - حقيقيا كان أو مصطنعا - يدعو إلى انتقامه منهم . إلا أن خيبر ، التي تبعد عن المدينة كل هذا البعد ، لم يرتكب أهلها في حقه ولا في حق أتباعه خطأ يعتبر تعديا منهم جميعا - لأن قتل أحدهم رسول محمد لا يصح أن يكون سببا يتدفع به للانتقام »

ولم يطمئن مرجوليوث إلى مارواه الواقدي من أن الرسول قد وصل إلى علبه أن يهود خيبر يعدون السدة لشن الغارة على المدينة . ثم ينتهى مرجوليوث من ذلك كله إلى أن المسلمين إنما غزوا خيبر للحصول على ما فيها من الغنائم ، وأن الحجة التي تذرعوها بها ، وهي أن أهلها لم يكونوا على الاسلام ، ينطوى تحتها شن الغارة على العالم خارج المدينة ، وإلى أن الرسول قد غير سياسته مع اليهود ومع المشركين حيث يقول : « وهذا يبين لنا ذلك التطور العظيم الذي طرأ على سياسة الرسول منذ أيامه الأولى في المدينة عند ما أعلن معاملة اليهود كمعاملة المسلمين ، وأن يترك الوثنيين لا يتعرض لهم بسوء ، طالما كانوا بعيدين عن إظهار عدائهم للمسلمين . أما الآن فان مجرد القول بأن جماعة ما ، مشركة أو يهودية أو غير مسلمة ، يعتبر كافيا لشن الغارة عليها . وهذا يفسر لنا تلك الشهرة التي سيطرت على نفس محمد ، والتي دفعتة إلى شن غارات متتابعة ، كما سيطرت على نفس الاسكندر من قبله ونابليون من بعده » .

وهذا بين لنا السبب الذي حدا بمرجوليوت إلى أن يقول :  
« إن استيلاء محمد على خير بين لنا إلى أي حد قد أصبح الاسلام  
خطرا يهدد العالم » <sup>(١)</sup>

وإننا نتعجب لهذا الأسلوب والمذهب الذي يذهب إليه مرجوليوت  
ومن نحائنه في قراءة التاريخ . فإذا حدثه التاريخ بأن الرسول قد أتى  
بعين « جاسوس » أقر لهم بأنه بعث إلى خير يعرض عليهم معونة  
فذك ونصرتها على أن يحملوا لهم ثمر خير ! أو قال له إن الذي قبض  
على هذا العين إنما هو علي بن أبي طالب الذي ذهب إلى فذك لما علم  
الرسول أن لهم جمعا يزيدون أن يمدوا يهود خير ، شك مرجوليوت  
في صدق التاريخ وأماته ، لأن صدق التاريخ في هذه الحالة يدحض  
دعواه ويهدد هجماته على الرسول والمسلمين .

وإذا روى التاريخ لكل غزوة أسبابها الملجئة التي كان يصح أن  
تدعو الرسول وتحمله على أنواع من العقاب أفسى مما كان يفعل ،  
وروى إلى جانب هذه الغزوات حرص الرسول على الوفاء بعهوده  
ودفعه الديات لمن قتلهم أتباعه خطأ ، وعفوه عن كل معتد إذا أتاه  
مسلمًا (٢) . إذا حدثه التاريخ بكل ذلك أصم أذنيه وادعى أن الرسول  
قد غير سياسته التي أعلنها في أيامه الأولى بالمدينة .

أما دعواه بأن المسلمين ما هاجروا خير إلا رغبة في الحصول على  
أموالها ، فقل في خروج المسلمين الأولين بمكة عن أموالهم وتحملهم  
ألوان الفتنة وآلام العزلة ، ثم الاغتراب والهجرة ، ولعل في إيواء  
الانصار لإخوانهم المهاجرين وقسمتهم ورواتهم عليهم ( ويؤثرون على

Ibid, pp. 362—263

(١)

(٢) من ذلك غزوه عن وحشي قاتل عم حرة ورفاعة بن سويل القرضي ( ابن هشام ج ٣  
ص ٩٦ ) ، وهدى بنت حبة التي لا تكذب حرة ومثلها ، وعن مالك بن عوف صاحب  
هوازن الذي قتل في المسلمين وعظمهم في عماية الصباح ( ابن هشام ج ٣ ص ١٦٠ ) .



أنفسهم وآتوا كانَ بهم خصاصةً ) ، ولعل في الآلام التي تحملوها والفقر والجوع والهول والفرع التي خافوا مرارتها في غزوة الأحزاب وفي غيرها — لعل في ذلك كله ما يدحض تلك الضربة التي رمى بها مرجوليوت المسلمين .

### غزوة خيبر (١) (سنة ٥٧هـ) :

لما أراح الله عن المدينة خطر الأحزاب من قريش ومن والأهم ، حول الرسول اهتمامه إلى اليهود ليؤدبهم على تقضيم العهود وتحالفهم مع أعدائه من مشركي مكة وعظفان . فابتدأ ببني قُرَيْظَةَ الذين خذلوه ونقضوا عهده ، ثم أمضى شطرا كبيرا من السنة السادسة في محاربة يهود وادي القرى وفدك ، وأخذ يعد العدة لغزو خيبر التي آوى إليها سادة بني النضير وأشرافهم ، وأخذوا يعقدون المحالقات ويقاضون يهود فدك على نصرتهم ، على أن يكون لهم ثمر خيبر (٢) ؛ كما أرسل زيد بن حارثة فيرجب من هذه السنة في غزوة إلى وادي القرى ، ففُرح فيها وقتل كل أصحابه ، فنذر أن يعيد الكرة عليهم إذا شفي من جراحه . فعاد إليهم في رمضان من هذه السنة .

فتح خيبر

فلما عاد الرسول من العُمرَة في شهر ذي الحجة سنة ٦ ، أقام بالمدينة أياما ، ثم سار إلى خيبر (المحرم سنة ٥٧هـ) (٣) ، فوصل إلى وادي الرّجيع (٤) في الليل (٥) ، وأنّاه بها . فلما أصبح ركب إلى خيبر

(١) وقع على طريق الشام على مسيرة خمسة أيام من المدينة - راجع هذا القبط في صحيح البلدان لياقوت . (٢) الطبري ج ٣ ص ٨٣

(٣) كان دليل الرسول حليل بن زهير الأشجعي ( الطبري ج ٣ ص ٩٣ )

(٤) وهو غير وادي الرّجيع القريب من الطائف الذي يمكنه بنو الرّجيع الذين دعوا على المسلمين في غزوة بني الرّجيع . قال ياقوت في معجمه : « وهذا غير الأول ، لأنّ ذلك قريب الطائف . وغير من ناحية الشام على خمسة أيام من المدينة ، فيكون بين الرّجيعين أكثر من خمسة عشرة يوما » (٥) روى الترمذي في جامعه ( ص ١٩٨ ) عن مالك بن أنس عن حيد عن أنس أن

دون أن يحس أهلها ، حتى بلغها والعمال قد خرجوا بمساحيم ومكائيلهم <sup>(١)</sup> . فلما رأوه رجعوا هارين إلى حصونهم . فلما همت غطفان بنصرة خير وجدوا الرسول قد نزل بوادي الرجيع بينهم وبين خير ليحول دون مساعدتهم إياهم <sup>(٢)</sup> ، فرجعت . وأخذ الرسول في مهاجمة الآطام <sup>(٣)</sup> ، فاستولى على حصن ناعم <sup>(٤)</sup> ثم حصن القعوس وهو حصن ابن أبي الحقيق . وقد امتنع على المسلمين حصن الصعب ابن معاذ مدة حتى جهدوا من طول الحصار ونقد ما عندهم .

وقد جاء إلى الرسول جماعة <sup>(٥)</sup> يسألونه بعض القوت ، فلم يجدوا عنده شيئا ، فدعا لهم . ثم غدا الجيش في ذلك اليوم ففتح الله عليهم حصن الصعب بن معاذ ، وكان أكثر الحصون طعاما . فحسن مركز المسلمين وقروا على الحصار والمهاجمة . ثم تداعيت بقية الحصون إلا حصني الوطيع والسلام . فقد انصم بهما اليهود ودافعوا عنهما ، حتى قطع النبي عنهم الماء وأيقنوا بالهلاك ، فسألوه أن يسيرهم ويحقن دماهم ، ففعل . ثم سألوه أن يقيمهم على الأرض يزرعونها ، لأنهم أعلم بها وأعمرها .

ورسل الله صلى الله عليه وسلم حين خرج إلى خير اثنا ليل . وكان إذا جاء قوما بليل لم يتر عليهم حتى يصبح .

(١) المسحة أداة من أدوات الزراعة لجرف التل . والمكائيل جمع مكئل كبير وهو ذئبل يبع خمسة عشر صاعا

(٢) يقول ابن هشام ( ج ٣ ص ١٧١ ) ان غطفان لما سمعت بمنزل رسول الله من خير جوا له ثم خرجوا ليظهروا يهود عليه ، حتى إذا سلروا متعة ( مرحلة ) سمعوا خلفهم في أسوالهم وأطعمهم حسا . فظنوا أن القوم قد خالفوا إليهم ( يعني أنهم خشوا أن يكون الرسول قد عدل عن غزو خير إلى غزو صفوان قسبا ) فرجعوا إلى أعضادهم ، فألقوا في أطعمهم وأمرأهم وغلوا بين رسول الله وبين خير

(٣) الحصون

(٤) وقد قتل عمود بن حلة عند مهاجمة هذا الحصن حيث ألقى اليهود عليه رصى فقتله .

(٥) وهم يترسهم من أسلم . وقد بلغت الحال في جيش المسلمين أن اضطروا إلى أكل الخمر الاطية ، فهاجم الرسول عن ذلك ، وأبهار لهم لحم الخيل

على أن يكون لهم نصف ما غنله الأرض ويؤتيه النخل - فأجابهم الرسول  
إلى ذلك وقال لهم : « على إنا إذا شئنا أخرجناكم » .

فلما سمعت فذلك بغزو خير ، وبما رضى النبي لهم به بعد الحرب  
صالحوه على مثل ذلك (١) بدون حرب ولا قتال وكذلك صنع يهود  
نبيما ، إلا وادى القرى فقد استمسكوا وأبوا حتى هاجهم الرسول  
واضطرم إلى التسليم .

غزوة مؤتة (٢) (سنة ٨ هـ) :

لما أرسل الرسول إلى الفساسة يدعوهم إلى الاسلام قتلوا رسول  
النبي ؛ فأخذ إليهم الرسول في السنة الثامنة جيشا عدده ثلاثة آلاف بقيادة  
مولاه زيد بن حارثة . فلقيته جموع هرقل من الروم والعرب عند  
قرية مؤتة ؛ فقاتل زيد حتى قتل ، فتولى القيادة بعده عبد الله بن  
أبي رواحة ثم جعفر بن أبي طالب ، فاختار المسلمون خالد بن  
الوليد لقيادتهم ، فقاتل قتالا شديدا وما زال يدافع الروم حتى ردهم  
على أعقابهم على الرغم من كثرة عددهم . ثم عاد بجيش المسلمين إلى  
المدينة . وقد نزل الوحي على النبي صلى الله عليه وسلم يخبر من استشهد من  
القواد في هذه الغزوة ، فصعد المنبر وخطب المسلمين خطبة أخبرهم فيها بقتل  
زيد ومن خلفه في قيادة الجيش إلى أن قال « ثم أخذ الراية سيف من  
سيوف الله خالد بن الوليد فتح الله عليه » . لذلك سمي خالد سيف الله .  
وقد قال حسان بن ثابت :

فلا يُعِيدَنَّ اللهُ قَتْلَ تَابِعُوا بِمَوْتِهِمْ ذُو الْجَنَاحَيْنِ جَعْفَرُ  
وَرَيْدٌ وَعَبْدُ اللهِ هُمْ خَيْرُ عَصْبَةٍ تَوَاصَوْا وَأَسْبَابُ الْمَنِيِّ تَنْظُرُ (٣)

(١) وكان بين سوا في ذلك عجمة بن مسعود وأمه الرسول من غنمة خير ثلاثين  
وسق ( حل ) شير وتلاثين وسق نحر .

(٢) بالضم ثم واره موهرة سا كنة . واه شلة من فوقها . وهي قرية من قرى البلقاء في  
حدود الشام . وكانت تلجج بها السيوف ولها غيب المشرقة من السيوف .

(٣) أنظر لفظ مؤتة في صميم البلدان ليعقوب .

### فتح مكة أو غزوة الفتح (سنة ٥هـ) :

نقض أهل مكة الهدنة التي عقدت بينهم وبين الرسول في السنة السادسة للهجرة ، فأغاروا على إحدى القبائل المحالفة للمسلمين ؛ فاستجارت هذه القبيلة بالرسول ، فسار إلى مكة في السنة الثامنة من الهجرة في عشرة آلاف من المسلمين .

ولما علم أهل مكة بقدم هذا الجيش ، خرج قادتهم خاضعين . وكان في مقدمتهم أبوسفیان ، فأكرمه الرسول ، ودخل المسلمون مكة ، وسار رسول الله إلى الكعبة وطاف بها سبع مرات ، ثم أمر بإزالة التماثيل والصور وحطم أصحابه الأصنام وهو يقول (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا) . (١)

العوامل التي ساعدت  
على فتح مكة

ولا يفوتنا أن نبحث العوامل التي ساعدت على فتح مكة بهذه السهولة ، وما كان من انقياد سادة قريش وأصحاب الرأي فيهم إلى الرسول بعد ما أذاقوه هو والمسلمين كل ألوان التعذيب حتى هاجر من مكة إلى المدينة حيث آواه الأنصار ونصروه على أهلهم . ومن نظر في أمر قريش ومسلكتها مع الرسول عرف أن شيوخها وشبابها كانوا ذوي حماسة شديدة في جهاد الإسلام أول الأمر . وكان انتصار الرسول لا يزيدهم إلا شدة وحماسة ؛ فلما تكرّر هذا الانتصار وعظم أمره في جميع البلاد العربية ، وقتلت سادات قريش ومات ذوو الحلم فيها ، أخذ الشبان وذوو المطامع يترددون ويتسألون عن أي الأمرين أوفق لهم : رأوا قوة المسلمين وضعف المشركين ، فكانوا يودون لو انضموا إلى هذه القوة الناشئة فأقادوا واستغادوا . ولكنهم كانوا يخشون إتهام قومهم بإياع ما كانوا يستمتعون به من الحرية ؛ فنهض من

تغلب على هذه الاوهام فذهب الى المدينة وأسلم ، كحالد بن الوليد ، ومنهم من اشتد ترده فاعتزل الطرفين حيناً ، حتى اذا ما وضع الصبح لدى عتinen وتبين له أن أمر محمد قد ظهر على قریش ، أسرع فأدرك الفرصة قبل ضياعها وأسلم قبل الفتح كعمرو بن العاص . فقد اعتزل البلاد العربية ، وذهب الى أرض محايدة هي أرض الحبشة ليرقب الأمر ، فرأى ما كان من حسن الصلة بين المدينة والتجاشى وأيقن أن أمر الاسلام سيقمى بالظفر ، وأن سقوط مكة قريب ، وأنه إن أراد أن يدخر لنفسه مكانة بين أقرانه الذين سبقوه الى الاسلام ، فليس له بد من أن يسلم طائفاً قبل أن يسلم كارها .

ولقد روى عن عبدالرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه قال : قال عمر ابن الخطاب لعمرو بن العاص : « لقد عجبْتُ لك في ذنك وعقلك كيف لم تكن من المهاجرين الاولين ؟ فقال عمرو : وما أعجبك يا عمر من رجل قلبه يد غيره لا يستطيع التخصص منه إلا الى ما أراد الذي هو يده ! فقال عمر : صدقت . »

ولم يكن هذا أمر عمرو وحده ، وإنما كان أمر طائفة كثيرة من الذين أسلموا متأخرين . ولنا نثب في أن عمر آحين أسلم ، كان قد وثق بأن أمر الاسلام ليس مقصوراً على بلاد العرب . بل هو متجاوزها الى غيرها ، وأنه قد تنبأ بما سيكون للمسلمين من فتح <sup>(١)</sup> .

كان فتح مكة واستيلاء المسلمين على البيت الحرام ( الكعبة ) من أكبر العوامل التي ساعدت على نجاح الدعوة الاسلامية ، فقد اعتقدت القبائل العربية التي رفضت الدعوة بادىء ذي بد ، أن المسلمين تلحظهم عناية إلهية لا قبل لغيرهم بها ، فسارعوا الى الاسلام ودخلوا فيه أفواجا .

وبعد أن تم للنبي النصر على أهل مكة أخضع فريقاً من البدو كان يهدد هذه المدينة ، كما أخضع أيضاً مسيحيي بخران وأمرأة تَمَرَة وُعثمان ، وقبائل اليمن ونجد .<sup>(١)</sup> ولم يأت عام ١٠ هـ ( ٦٣١ م ) حتى كانت بلاد العرب جميعها خاضعة له . وبذلك دالت دولة الأصنام واستوصلت شأفة الوثنية من بلاد العرب .

يقول لذلك « ولو أن القبائل العربية استطاعت أن تعقد فيما بينها تحالفات حرية دقيقة ضد محمد للدفاع عن طقوسهم وشعائهم الدينية والدُّود عن استقلالهم - الأمر الذي كان ذا أهمية في نظرهم - لأصبح جهاد محمد في مناجزتهم جهاداً في غير عدو ؛ إلا أن عجز العربي الفصح عن أن يجمع شتات القبائل المتفرقة وأن يوحد بين البطون الممزقة للعمل تحت لواء واحد - حتى وإن كان ذلك في سبيل الظفر بغايات سامية وأغراض خطيرة الشأن - قد سمح له أن يخضعهم لدبنة القبيلة تلو الأخرى ، وأن ينتصر عليهم بكل الوسائل ، فتارة بالقوة والقهر ، وتارة بالمحالفات الودية والوسائل السلية .

« وإن الهدايا الثمينة التي كان يتألف بها الرسول قلوب الناشئين في الدين ، وكذلك خاصة القوم وصفوتهم الذين لم يتغلغل الإيمان بعد في قلوبهم كان لها أثر كبير في قلوب العرب ، حتى أصبحوا يدخلون في دين الله أفرداً وجماعات » .<sup>(٢)</sup>

ويتبين لنا مما ذكره نلذلك أنه لم يفتن لما كان من اجتماع العرب على حرب الرسول في غزوة الأحزاب . فقد حاربوا الأحزاب ضده ، وأغاروا على المدينة وحاصروها ، وضيقوا على أهلها حتى كادوا يقضون على المسلمين بها ، لولا ما أبداه الرسول من المهارة الحربية

(١) كان من بينهم عبد الله بن مسعود بن أبي سرح وعبد الله بن الزبير أحد شعراء قريش .

(٢) Historians' History of the World, vol. VIII, p.11. (٧)

والسياسة . فقد أمر بحفر الخندق ليحول بين الأحزاب وبين دخول المدينة ، كما أمر نعيم بن مسعود ليُخذل عنه عطفان وبني قُرَيْظَةَ وقريشاً ويوقع بينهم . لا يعلمه من حُسْنِ صلته بهم . كما سيأتى تفصيل ذلك فى غزوة الأحزاب .

### غزوة هُبَيْل ( سنة ٨ هـ ) :

لم يكن يَمْضِ على الرسول بمكة خمسة عشر يوماً بعد الفتح حتى قدم هوازن وثقيف لطلب الرسول  
سمع بقدم هوازن وعلى رأسها مالك بن عَوْف ( من بني نصر ) ومعهم ثقيف . وقد حشد مالك خلف الجند النساء والأطفال والأموال لكي يحول بينهم وبين الفرار . فلما أشار عليه دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ بارجاعهم لثلاثي ثلثي الجيش ويعوقوا حركته ، أبى ونزل حَتِيبًا وأوصى رجاله أن يكسروا جفون<sup>(١)</sup> سيوفهم إذا لقوا المسلمين وأن يحملوا عليهم حملة رجل واحد .

فلما سمع الرسول بهم ندب من يتعرف له أمرهم . فلما استيقن من تجمعهم للحرب وعرف ما أعدوه لها من خطة ، رجع إلى الرسول وأخبره بتجهزهم للقتال . فخرج إليهم الرسول ، ومعه عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار الذين فتح الله بهم مكة وألفان من أهلها ، واستمار الرسول من صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ<sup>(٢)</sup> مائة درع بما يكفيها من السلاح ثم خرج بالجيش . حتى إذا بلغوا حَتِيبًا فى عمارة الصبح راعهم اختلا المسلمين على غرة انقضاض القبائل من هوازن وثقيف عليهم من شُعْبِ الوادى . ففرع المسلمون واختل نظامهم ، ولم تكن عندهم كثرتهم شيئاً وضاعت عليهم الأرض بما رحبت ثم ولوا مدبرين ؛ وأقام الرسول ينادى أين أيها

(١) أخاد

(٢) وكان لا يزال مشركاً

الناس ؟ هلموا إلى أنا رسول الله محمد بن عبد الله . ولم يبق حوله إلا نفر قليل من المهاجرين والأنصار وأهل بيت الرسول منهم العباس بن عبد المطلب بمسكا بعنان بركة الرسول وأبو سفيان بن الحارث .

واشد الحال على المسلمين وعظم البلاء (١) حتى كانوا لا يسمعون نداء الرسول لهم . عند ذلك أمر الرسول العباس بن عبد المطلب — وكان جوهرى الصوت بدينا — أن يصيح في الناس يامعشر الأنصار يا أصحاب السُّمرة (٢) فأجابوه : بُئيك ليك اوسارعوا ناحية يا صاحب السُّمرة الرسول يترا كضون إليه ؛ حتى كان الرجل إذا عجز عن اقتحام السيل إلى الرسول على بعيره نحره وقصد إليه راجلا .

اجتمع حول الرسول نحو المائة من الأنصار الذين أعز الله بهم الإسلام ، فاستقبلوا الأعداء بقلوب مطمئنة وقام العباس ينادى : يا للأنصار ! يا للخزرج ! فكثرت الناس حوله .

فلما أسفر الصبح وخرج العدو من مكنته التقوا به وجها لوجه ، ثم اجتهد القوم واستخرج القتال . وقال الرسول : «الآن حي الوطيس» . وقد أهوى على بن أبي طالب إلى صاحب راية المشركين فضرب عرقوبه بجمه ووثب أحد الأنصار على الرجل فقتله ، وتمت هزيمة المشركين وفرقت فلولهم . فذهب مالك بن عوف ببعضهم إلى الطائف ، وذهب آخرون إلى سهل أو طاس ونخلة ، فتبع المسلمون

(١) حتى قال كلفة أروجة آخر صفوان بن أمية : ألا يبال البحر اليوم . وقد حدثت شية بن عتيق بن أبي طلحة نفسه بالانتقام من الرسول وأخذ ثأر أبيه الذي قتل يوم أحد . قال فأردت برسول الله صلى الله عليه وسلم لا أكفله فأقبل عليه حتى قتلني فولى ، فلم أبق ذلك قلت أنه ممنوع من ( ابن هشام ج ٢ ص ٢٧٣ )

(٢) وهي الصخرة التي عقدت يمة الرضوان تحتها . وكان يطلق عليها اسم السمة أو السدة ؛ فكان يناديهم بذلك تذكيرا لهم بهدم الرسول في تلك الليلة .



من ذهبوا إلى أوطاس ومن ذهبوا إلى نخلة ، بينما انصرف الرسول من وادي مُحَين إلى الطائف في إثر مالك بن عوف ليحاصرها ، وقد أمر بجمل السبايا والغنائم إلى الجِعْرانة <sup>(١)</sup> حتى يعود من حصار الطائف .

سار الرسول الى الطائف مطاردا قلوب ثقيف الذين لجأوا اليها ، ومعهم مالك بن عوف ، حتى اذا دخلوا مدينتهم أغلقوا عليهم أبوابها واعتصموا بالحصون يرمون المسلمين بالنبال من فوقها . وكان الرسول قد عسكر قريبا منهم ، فأمر أصحابه بالتقهقر قليلا حتى لا يستهدفوا أنبل المشركين ، مكتفيا بحصارهم . ولكن ثقيفا صمدت لقتال المسلمين وحصارهم خمسة عشر يوما (أو بضعة وعشرين على رواية أخرى) وظلت تنوشهم بالنبال مطمئنة الى مناعة أسوارها ووفرة الغذاء والمؤنة فيها <sup>(٢)</sup> ، حتى اضطر الرسول الى أن ينصب المنجنيق <sup>(٣)</sup> ويرميهم به ، كما سير اليهم جنده في الدبابات <sup>(٤)</sup> والضبور <sup>(٥)</sup> ليتقى بها المسلمون النبل الموجه اليهم من عل . فلم يلبثوا - وكانوا أهل حنق ومهارة - أن احتلوا

حصار الطائف

استعمال المسلمين  
المنجنيق والدبابات  
وغيرها

(١) بكسر أوله وسكون العين وتخفيف الراء . ويضمهم يكسر العين ويشدد الراء . وهي مار بين الطائف ومكة . وهي الى مكة أقرب . وقال أبو الرباس القاضى : أفضل العمرة لأهل مكة ومن جاورها من الجعرة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر منها . أنظر هذا القطف في سبيل البلدان لياقوت .

(٢) روى ابن سعد ( ٢ ص ١١٤ ) أن ثقيفا رموا حصنهم وأدخلوا فيه ما يصلحهم لئلا  
(٣) قال ابن حنبل ( ٣ ص ٣٠٣ ) أن أول من رى في الاسلام بالمنجنيق رسول الله صلى الله عليه وسلم . روى به أهل الطائف والمنجنيق أداة ترى بها الحجارة على الأعداء .

(٤) الهبة أداة من أدوات الحرب يدخل المهاريون في جوفها ويذفونها الى جدار الحصن فيقبضونهم وهم في داخلها يحرقونهم سقيا وجوانيا من نبل العدو .

(٥) القنبر ويجمع على ضبور كسبل وسهول : أداة كالديابة تقريبا تصنع من الخشب المثلط بالجلف فيكون فيها المهاجون ويضربونها الحصن لقتال أهله وهم فيها . وهي أشبه باليارات المدرعة لليرم .

لصدها عنهم بالقاء قطع الحديد المحمية عليها ، فأحرقوها واضطروا  
من فيها إلى الخروج منها ، ثم رموهم بالنبل ، قتلوا منهم رجلا . فلم  
يجد الرسول بدا من أن يهددهم باتلاف بساتينهم وتحريق كرومهم ،  
وهي عززة عليهم لما لها من الشجرة وبعد الصيد في جميع أرجاء جزيرة  
العرب ، حتى غدت الطائف بفضل هذه الكروم جنة فيحاء وسط  
هذه الصحراء القاحلة . وأخذ المسلمون في تنفيذ أمر الرسول فزع  
على ثقيف كرومها وقد رأت الجند من الرسول وأتباعه ؛ فبعثت إليه  
من يُخبره « بأنه ليس بالطائف مال أبعد رشاء ولا أشد مؤونة  
ولأبعد عمارة من مال بني الأسود ، وإن محمدا ان قطعه لم يعمر أبدا ..  
فلأخذه لنفسه أوليدعه لله والرحم . فان بيننا وبينه من القرابة مالا  
يجهل » <sup>(١)</sup> . وأقام الرسول على حصارهم حتى إذا دنا شهر ذى القعدة  
(وهو من الأشهر الحرم ) فك عنهم الحصار ليرجع إليهم بعد انقضاء  
الأشهر الحرم .

عاد الرسول إلى الجعرانة حيث كانت تنتظره أسلاب هوازن  
وسبيها . وقد وافاه بالجعرانة وفد هوازن مسلمين تأبين وطلبوا منه  
أن يرد عليهم أموالهم ومن سبي منهم ، فخيرهم بين أخذ السبي أو  
الأموال ، فأثروا نسائهم وأموالهم على الأموال . فزول لهم الرسول  
عن كل من دخل منهم في ملكه أو ملك بني عبدالمطلب ، وقال لهم :  
إذا صليتُ فقوموا قولا : إنا نستشفع برسول الله إلى المسلمين ،  
وبالمسلمين إلى رسول الله في أبنائنا ونسائنا ، فسأعطيكم عند ذلك

وما ينبغي الإشارة إليه بهذه المناسبة ما رواه ابن هشام ( ج ٣ ص ٢٩٩ ) من « أن عروة  
ابن مسعود وبخيلان بن سلمة لم يبعدها وقتة حين ولا حصار الطائف لانهما كانا يملكان سنة  
للبايات والمجانين والضيورة ، مما يدل على مبلغ اهتمام ثقيف بحرب الرسول واصحابها المقاتل  
المختلفة لذلك الحرب التي شنتها عليه وهو في مكة ، فكانت وقتة حين .

واسأل لكم، ففعلوا. فقال رسول الله: «أما ما كان لي ولبنى عبدالمطلب فهو لكم»، وقال المهاجرون والأنصار: «وما كان لنا فهو لرسول الله»، فقال الأقرع بن حابس: أما أنا وبنو تميم فلا، وقال عينة ابن حصن: أما أنا وبنو فزارة فلا، وقال عباس بن مرداس: أما أنا وبنو سليم فلا. فأجابه بنو سليم بأنهم نزلوا عن أيديهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم. (١) فقال عليه الصلاة والسلام لمن احتبس نصيبه من سبي هوازن وضمَّه: ادفوها ولكم بكل إنسان ست فرائض من أول شيء أصيبه. فردوا إلى الناس أبنائهم ونساءهم، وأنقذ الرسول بحكته لهوازن كل من أخذ منها. (٢)

ثم أهل<sup>(٣)</sup> الرسول بالعمرة من الجعرانة، فرجع إلى مكة وفرق الغنائم في المواقفة فلوهم من سادات قريش وغيرها من قبائل العرب. على أن الأنصار قد تغيرت نفوسهم لذلك بعض الشيء. وساورتهم الشكوك، فظنوا أن الرسول وقد لقي قومه صار في غنى عنهم؛ فلم يعد يحفل بهم ولا يُعنى بشأنهم كما كان من قبل. فلما بلغ الرسول ذلك أمر سعد بن عباد أن يجمع له الأنصار، فجمعهم وخطبهم تلك الخطبة التاريخية التي يتجلى فيها حسن سياسة الرسول وقدرته على جذب النفوس وتأليف القلوب، ومهارته في إعداد سامعيه وتهيتهم لقبول ما يريد أن يلقيه عليهم والتأثر به إلى أبعد حد.

فقد بين للأنصار في عبارة سلسلة أخاذة نعمة الإسلام عليهم، إذ هدام بعد الضلالة وألف بين قلوبهم بعد العداوة والبغضاء،

(١) يلاحظ أن هؤلاء الذين رفضوا كانوا من الذين خرجوا مع رسول الله من مكة في حرب هوازن، وهم من أسلموا يوم الفتح وليسوا من المهاجرين ولا الأنصار الذين غلبوا الأيمن قلوبهم وقام الإسلام على أكتافهم.

(٢) ابن هشام (ج ٣ ص ٣٠٧ - ٣٠٩)

(٣) أهل بلج أو بالعمرة: إذا أحرم من الميقات (وهو المكان الذي يلي فيه تلحد مكة لبلج أو حمرة ليس إلا حرم) ونوى الحج أو العمرة

ثم ذكر لهم بالثناء تصديقهم رسالته وإيوانهم إياه ومؤاساتهم له ، ثم عتب عليهم في كياسة وظرف تطلعهم إلى هذا الفيء الذى أفاده الله عليهم ، فقره الرسول في نفر حديثي عهد بالاسلام قطييا لنفوسهم عما أصابهم من القتل والمزينة ، معتمداً على حسن إسلام الأنصار وصدق رغبتهم في نشر هذا الدين وإعلاء كلمة الله ، ثم أكد محبته إياهم وإيثارهم على غيرهم من العرب ، وأخيراً أعلن اليهم أنه منهم ودعاهم ولا بناتهم وأبناء أبنائهم .

فلا عجب إذا بكى الأنصار بعد هذه الخطبة الرائعة وطابت نفوسهم برضاء رسول الله عليهم وعدوا ذلك غنيا عظيما .

روى الطبرى أنه لما اجتمع الأنصار لرسول الله حمد الله وأثنى عليه بالذى هو أهله ثم قال : « يا معشر الأنصار ! ما قاله بلقيتى عنكم وموجبة وجدتموها في أنفسكم ؟ ألم آتكم ضللا فهداكم الله ؟ وعالة فأغناكم الله ؟ وأعداء فألف الله بين قلوبكم ؟ قالوا : بلى الله ورسوله المن والفضل . فقال : ألا تحيوني يا معشر الأنصار ؟ قالوا : وبماذا نحييك يا رسول الله ؟ لله ورسوله المن والفضل ! قال : أما والله لو شتمت لقلتم فصدقم ولصدقتم : أتيتنا مكذبا فصدقناك ومغضوبا فنصرناك وطريدا فأآويناك وغائلا فأسيناك وجدتم في أنفسكم يا معشر الأنصار في لاعة من الدنيا تألفت بها قوماً ليسلموا ، ووكلتكم إلى إسلامكم . أفلا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رحالكم ؟ فوالذى نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت أمرا من الأنصار . ولو سلك الناس شعبا وسلك الأنصار شعبا لسلكت شعب الأنصار . اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار ! فبكى القوم حتى أخضلوا لحامهم وقالوا : رضينا برسول الله قسما وحظا . ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقوا . »

رواية الطبرى

ثم عزم الرسول على العودة إلى المدينة فأقام على مكة عتاب بن  
أسيد<sup>(١)</sup> ثم سار إلى المدينة ، فوصل إليها في ذي القعدة سنة ٨ للهجرة .  
ظنت ثقيف — وقد رأت جيش المسلمين يتراجع عن الطائف  
دون أن ينال منهم شيئا أو أن يكرهمهم على التسليم — أنها قد امتنعت  
بحصونها على الرسول وأصحابه ، واتصرت عليهم وهم الذين دانت  
لهم جزيرة العرب كلها . فاعتزت ثقيف بهذا النصر وفرحت به ثم  
شمتحت بأقفا على من جاورها من القبائل ، وعز عليها أن يقوم  
عروة بن مسعود فوق عيلية ( مكان عال ) له ينادى للصلاة ويدعو إلى  
دين ذلك النبي الذي يفض من شأن طاغيتهم وصنمهم « اللات » ،  
فرشقوه بالنبال حتى قتلوه . ( ٢ ) عندئذ لجأ ابنه أبو مليح ومعه قارب  
ابن الأسود إلى الرسول — وقد أسلما — « يريدان فراق ثقيف  
والأجماعهم على شيء أبدا » . ( ٣ )

السلام الطائف

قتل عروة وهرب ابنه  
بسبب إسلامها

ولا غرو فقد أصبحت ثقيف أشد على المسلمين من قريش في عهد  
فضالها مع الرسول . وقد آوى الرسول هذين اللاجئين ، كما آوى

( ١ ) الطبري ٣ ج ٣ ص ١٣٩

وفي رواية أخرى الطبري ( ٣ ج ٣ ص ١٣٩ ) أنه استخلف أبا بكر على أهل مكة وأمره أن  
يقم الناس الحج ويقيم الناس الإسلام ، وأمره أن يؤمن من حج من الناس .

( ٢ ) عند ما قدم الرسول المدينة بعد حصار الطائف وفد عليه عروة بن مسعود مسلما . وهو  
من سادات ثقيف . وكان اثنا عشر حارسا للطائف في جرش ( من غاليات اليمن ) يتلم صناعة  
الخيالات والخيول التي عرست ثقيف على أن تدعى لهاجة الرسول في موقعة حنين . فلما علم  
بأنصرف الرسول من الطائف ودخل المدينة لحربه حتى قيل إنه أدركه قبل أن يصل إلى المدينة .  
فلما أسلم استأذن الرسول في العودة إلى الطائف ليدعو قومه إلى الإسلام . فغشى عليه الرسول  
عنت أهل الطائف وحذره أن يقتلوه ، فحزم على الذهاب مستمدا على شرف يده فيهم ورفعة شأنه  
فيهم وقال الرسول : « أنا أحب إليهم من آبائكم » . فلما وصل إلى الطائف دعا قومه إلى  
الإسلام ، حتى إذا كان قصر صد الطلبة له ودعا من فرقها إلى الصلاة والإيمان بالله ، واجتمعوا  
عليه وروموا بالنبل فقتل مقتبلا باستشهاده في سبيل الله وطلب أن يدفن مع من استشهد من المسلمين  
في حصار الطائف فدفن معهم .

( ٣ ) ابن هشام ٣ ج ٣ ص ٢٥٦

العبيد الذين انضموا إليه عند حصار الطائف وأعتقهم . ولم تدر ثقيف أن الرسول إنما عدل عن حصارها وتركها لحصار أطول وأشد من محاصرة الجند . فقد أصبحت ثقيف منزلة بوثيتها في الطائف عن سائر العرب حولها الذين أسلبوا وأصبحوا جميعا يناصبونها العداء ويعتبرون أنفسهم في حالة حرب معها لما واثمتها للسلام وتعذيبها من أسلم من أهلها ، كما فعلت مع عروة ومع هؤلاء العبيد .

وقد أحست ثقيف بشدة وطأة هذا النوع من الحصار وثقله عليها . روى ابن هشام <sup>(١)</sup> أن عمرو بن أمية أتى « عبد ياليل » — وكان بينهما شيء من الجفاء — فقال له : « إنه قد نزل بنا أمر ليست معه هجرة . إنه قد كان من أمر هذا الرجل ( يعني الرسول ) ما قد رأيت . وقد أسلمت العرب كلها ، وليست لكم بحربهم طاقة . فافظروا في أمركم » . عند ذلك اتصرت ثقيف بينها وقال بعضهم لبعض : « أقلا ترون أنه لا يأمن لكم سرب ولا يخرج منكم أحد الا اقتطع ؟ » . فاثمروا بينهم وأجمعوا على أن يرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا كما أرسلوا عروة . فعرضوا ذلك على عبد ياليل ، فأبى إلا أن يكون معه رجال حتى إذا عادوا شغل كل رجل منهم رهطه وحملهم على الالتزام بما التزم به الوفد ، فأجابوه إلى ذلك .

قدم وفد ثقيف على الرسول في الشهر الذي عاد فيه من غزوة تبوك ( رمضان سنة ٩ هـ ) ، وعرضوا على الرسول إسلامهم . وشرطوا عليه أن يعفيهم من الصلاة وأن يترك لهم طاعتهم « اللات » لا يهدمها ثلاث سنين . فأبى إلا أن يدخلوا في الإسلام من غير قيد ولا شرط ، حتى لقد سألوه أن يتركها سنتين بدلا من ثلاث ثم سنة ثم شهر فأبى . غير أنه أعفاهم من أن يهدموا بأيديهم ، وأرسل معهم

تمسك الرسول  
بأصول التوحيد

أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة . (١)

وقد أمر الرسول عليهم عثمان بن أبي العاص — وكان أحدهم سناً ، ولكنه كان أحرصهم على التفقه في الاسلام وتعلم القرآن . وكتب لهم الرسول كتاباً . (٢) فلما بلغوا الطائف أراد المغيرة أن يقدم أبا سفيان فأبى وقال له : ادخل أنت على قومك . ولما شرع المغيرة في هدم « اللات » قام أهله ( بنو مُعْتَب ) دونه يحمونه خشية أن يُرمى كما رمى عروة بن مسعود . وقد خرجت نساء ثقيف حُسراً يكيبن على صنمهم

على أن أهل الطائف الذين حرصوا على وثنيهم كل هذا الحرص ، والذين دافعوا الرسول عنها بهذه الحماسة ، قد أصبحوا بعد إسلامهم من أشد العرب حرصاً على الاسلام وذوداً عنه ، حتى في مخنة الردة حيث أصبح الاسلام مقصوراً على أهل مكة والمدينة والطائف وقييلة عبد القيس كما سيأتى في الكلام على ردة العرب .

غزوة تبوك (٣) ( سنة ٥٩ ) :

وفي السنة التاسعة للهجرة بلغ الرسول عليه الصلاة والسلام أن

(١) كان المغيرة بن شعبة من بني ثقيف أنفسهم . وكان كما - وصفه الثوري في تهذيب الاسما والقبائل ( ج ٢ ص ١٠٩ - ١١٠ ) - موصوفاً بالعدل والخلم . ولذلك كان لأبي سفيان بن حرب حرمة ومكانة عند أهل الطائف . وكان له فيهم قرابة ورحم . وقد فقت إحدى عينيه في حصار الطائف .

(٢) انظر نص هذا الكتاب في ابن هشام ( ج ٣ ص ٢٥٧ )

(٣) تقع على يد ابني هشر فرسخاً من المدينة . وقد عزى الى الرسول أنه قال لى بن أبي طالب : « أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هرون من موسى ، إلا انه لا بنى يهدى ؟ » ولذا الحديث علاقة برجل الرسول الى تبوك . وقد استنقذ علياً على المدينة ، قتل ذلك على

الروم قد تجمعا على حدود فلسطين لقتال المسلمين ، ومعهم بعض القبائل العربية ، فدعا المسلمين إلى الجهاد ، وخرج بالجيش في طريق الشام . فلما وصل إلى تبوك أقام فيها أياما فضالحة أهلها ؛ وجاءت الوفود من أيلة وغيرها وصالحوه على دفع الجزية كما بعث خالد بن الوليد بفريق من الجيش إلى دومة الجندل ، فأسر صاحبها واستولى عليها ، ثم عاد الرسول إلى المدينة — وغزوة تبوك هذه هي آخر غزوات الرسول صلى الله عليه وسلم .

### هجرة الوداع :

في السنة العاشرة للهجرة خرج الرسول للحج في أكثر من مائة ألف من المسلمين . وعند جبل عرفات ألقى على المسلمين خطبته الخالدة التي يعتبرها المؤرخون دستور الاسلام . ولاغرو فقد بين فيها أصول الاسلام وقواعده ، ونادى بالمساواة بين الناس لافرق في ذلك بين العبد الحنبى والشريف القرشى إذ يقول : « أيها الناس ! إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد . كلكم لأدم وآدم من تراب ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، لا فضل لربى على عجمى إلا بالتقوى » . ولما ذهب الرسول إلى مكة ليقتضى عمرة الحج ، كان في أكثر من مائة ألف من أنصاره المسلمين .

وقد تم القرآن بنزول قوله تعالى ( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ، وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ، وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ) (٢)

أهلها ، فجع على الرسول وشكا ذلك إليه ، واعتذر عن العودة إلى المدينة ، فقال له الرسول : « ارجع يا أباي إلى مكانك ، فأنت خليفتي في أهل ودار هجرى ( أى المدينة ) وقوى . أما ترى أن تكون منى بمنزلة هرون من موسى ، إلا أنه لا نبي بعدي ؟ أنت لكتاب ولفاطيون في مصره »

المؤلف من ٢٣ - ٢٤ .

(١) مكان بين المدينة وفلسطين

(٢) سورة المائدة : ٣



مرض الرسول ولم يمض على حجة الوداع ثلاثة أشهر حتى مرض الرسول عليه الصلاة والسلام بالحمى .  
 مرضه الرسول فلما رأى الأنصار اشتداد المرض على الرسول أحاطوا بالمسجد ، فأخبره الفضل بن العباس وعلي بن أبي طالب بذلك ، فخرج متوكئاً على علي ، والعباس والفضل أمامهما . وكان الرسول معسوب الرأس يخط برجليه ، يجلس في أسفل مرقاة من المنبر وقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه :

« أيها الناس ! بلغني أنكم تخافون من موت نبيكم . هل تُخلد نبي قبيلى بمن بعث الله فأخلد فيكم ؟ ألا إني لاحق بربي ، وأنكم لاحقون بي . فأوصيكم بالمهاجرين الأولين خيراً ، وأوصي المهاجرين فيما بينهم ، فإن الله تعالى يقول ( وَالْقَصِيرُ إِنَّا إِلَٰهٌ نَّافٍ خَشْيَ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّاصَوْا بِالْقَصِيرِ ) . (١) وإن الأمور تجري باذن الله . ولا يحملنكم استبطاء أمر على استعجاله ، فإن الله عز وجل لا يعجل بمجلة أحد . ومن غالب الله غلبه ، ومن خادع الله خدعه . قَهْلَ عَسَيْتُمْ إِن تَوَلَّيْتُمْ أَن تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ .

« وأوصيكم بالأنصار خيراً . فانهم الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلكم . أن تحسنوا اليهم . ألم يشاطروكم في الثمار ألم يوسعوا لكم في الديار ؟ ألم يؤثروكم على أنفسهم وبهم الخصاصة ؟ ألا فن ولي أن يحكم بين رجلين ، فليقبل من محسنهم وليتجاوز عن مسيئتهم ، ألا ولا يستأثروا عليهم ؟ ألا وإن فرط لكم وأنتم لاحقون بي . ألا فإن موعدكم الحوض (٢) . ألا فن أحب أن يرده على غذا فليكفكف لسانه إلا فيما ينبغي .

(١) سورة القمر ١٠٣

(٢) بيني حوض الكوثر الذي يشرب منه المؤمنون يوم القيامة .

وقد انتقل الرسول إلى جوار ربه في يوم الاثنين ١٣ ربيع الأول سنة ١١ هـ (٨ يونية سنة ٦٣٢ م) وهو في الثالثة والستين من عمره بعد أن بلغ الرسالة وأدّى الأمانة على أحسن الوجوه وأكملها. (١)

وقد وقع خبر وفاة الرسول على المسلمين وقع الصاعقة ، حتى إنهم ذهلوا ونسوا منازل من الآيات التي تشير إلى موت الأنبياء كسائر البشر . حتى لقد وقف عمر بن الخطاب رافعاً سيفه مهدداً بالقتل كل من يقول بوفاة النبي وهو يقول « إن رجلاً من المنافقين زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي ، وأنه والله مامات ، ولكنه ذهب كما ذهب موسى . والله ليرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقطع أيدي رجال زعموا أنه مات . »

فلما أقبل أبو بكر نزل على باب المسجد وعمر يكلم الناس فلم يلتفت إلى شيء حتى دخل على الرسول عليه الصلاة والسلام وهو مغطى بثوب ؛ فكشف عنه وقال :

« بَأْنِي أَنْتَ وَأَمِي طِبْتُ حَيًّا ، وَطِبْتُ مَيِّتًا ؛ وَاقْطَعْ لِمَوْتِكَ مَا لَمْ يَنْقُطْ لِمَوْتِ أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ النَّبَوَّةِ : فَعُظِّمْتَ عَنِ الصِّفَةِ ، وَجَلَّيْتَ عَنِ الْبُكَاءِ ، وَخَصَّصْتَ حَتَّى صِرْتُ مَسَلَةً (٢) ، وَتَعَمَّقْتَ حَتَّى صِرْنَا فِيكَ سَوَاءً . وَلَوْلَا أَنَّ مَوْتَكَ كَانَ اخْتِيَارًا مِنْكَ ، لَجَدْنَا لِمَوْتِكَ بِالْفَرَسِ ، وَلَوْلَا أَنَّكَ تَهَيْتَ عَنِ الْبُكَاءِ ، لَأَنْقَضْنَا عَلَيْكَ مَا الشُّعُونَ (٣) ، فَأَمَّا مَا لَا نَسْتَطِيعُ تَقْيِيهُ عَنْكَ فَكُنْهُ وَإِدْنَاهُ (٤) يَتَخَالَفَانِ

(١) ابن سعد ج ٨ ص ١٢١ السبط الثاني في مناقب أمهات المؤمنين ص ٥٦

(٢) خص النبي من باب قد خصوا فهو خاص : خلاصهم ' مثل اغتص ( وكلا الفعلين يستعمل متديلاً ولازماً ) ، والمعنى أنك يا رسول الله قد صرت بموتك مسلة الناس ، فأنت مع ما اخصصت به من مثاق النبوة قد نزل بك الموت .

(٣) جمع شأن ، وهو مجرى الجمع إلى الجمع .

(٤) دفع المرض كدفع ، وأدق : قتل ، والغص : دقة الحروب واضفرت

وَلَا يَبْرَحَنَّ . اللَّهُمَّ فَأَبْلِغْنِي عَنَّا السَّلَامَ ، أَذْكَرْنَا يَا مُحَمَّدُ عِنْدَ رَبِّكَ ،  
وَلَنَسْكُنَ مِنْ بَالِكَ ، فَلَوْلَا مَا خَلَفْتَ مِنَ السَّكِينَةِ لَمْ نُقِمْ لِمَا خَلَفْتَ  
مِنَ الْوَحْشَةِ ، اللَّهُمَّ أَبْلِغْ نِيكَ عَنَّا ، وَاحْفَظْهُ فِينَا ١ » .

خطبة أبو بكر في  
المسلمين

ثم خرج إلى الناس وخطب خطبته الحكيمة ؛ فتاب الناس إلى  
رشدهم :

« أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا  
مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ الْكِتَابَ كَمَا نَزَلَ ، وَأَنَّ الدِّينَ كَمَا  
شَرَعَ ، وَأَنَّ الْحَدِيثَ كَمَا حَدَّثَ ، وَأَنَّ الْقَوْلَ كَمَا قَالَ ، وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ  
الْحَقُّ الْمُبِينُ ... ثُمَّ قَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ١ مِنْ كَانَ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا  
قَدْ مَاتَ ، وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ ، وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ  
تَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ فِي أَمْرِهِ . فَلَا تَدْعُوهُ جَزَعًا ، وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ اخْتَارَ  
لِنَبِيِّهِ مَا عِنْدَهُ عَلَى مَا عِنْدَكُمْ ، وَقَبَضَهُ إِلَى ثَوْبِهِ ، وَخَلَفَ فِيكُمْ كِتَابَهُ ،  
وَسَنَّهُ نَبِيَّهُ . فَمَنْ أَخَذَ بِهِمَا عَرَفَ ، وَمَنْ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا أَنْكَرَ . » يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَشْغَلْكُمْ الشَّيْطَانُ بِمَوْتِ نَبِيِّكُمْ  
وَلَا يَفْتِنَكُمْ عَنْ دِينِكُمْ ، فَمَا جُلُوهُ بِالَّذِي تَعْمَلُونَ ، وَلَا تَسْتَنْظِرُوهُ  
فَيُلْحِقْ بِكُمْ ١١ »

مكان دفن الرسول

وقد روى عن مالك قال : « بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ تَوَفَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَدُفِنَ يَوْمَ الْاِثْلَاثَةِ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ النَّاسُ أَفْوَاجًا  
لَا يُؤْمَهُمْ أَحَدٌ . وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِي مَكَانِ دَفْنِهِ . فَقَالَ بَعْضُهُمْ : نَدْفَنُهُ فِي  
مَكَّةَ مَسْقُطَ رَأْسِهِ ، وَقَالَ آخَرُونَ بِالْبَقِيعِ مَعَ أَصْحَابِهِ ، وَقَالَ غَيْرُهُمْ نَدْفَنُهُ  
فِي مَسْجِدِهِ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ : مَا دُفِنَ نَبِيٌّ إِلَّا مَكَانَهُ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ ، فَحُفِرَ لَهُ فِيهِ ١٢ »

(١) ابن هشام ج ٤٦٧ - ٤٦٨ ، الطبري ج ٣ ص ١٩٧ - ١٩٨ ، زمر الآداب ج ١ ص ٣٥

(٢) تبيين الرسول إلى جامع الأصول ج ٤ ص ١٩٥ - سيرة ابن هشام ( ج ٣ ص ٤٧٦ )

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدل القامة متوسط الطول ، ليس بالطويل ولا بالقصير ، كثيف الشعر سبط الأطراف ، عريض ما بين الكتفين ، أبيض اللون مشرباً بحمرة ، أكحل العينين أدعجها : وكان إلى ذلك يعنى بنظافة جسمه وثيابه ويحرص على حسن هندامه . وفى ذلك يقول « النظافة من الإيمان » . وكان حاضر البدنية سريع الجواب فى أدب ووقار ، كما كان كثير الانشراح والتبسُّط مع أصحابه وأهله . وكان شديد الحياء إلا فى حدود الله ، فإنه كان لا ينجس فى إقامتها لومة لائم . روى عن أبى سعيد الخدرى قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء (١) .

وكان الرسول سياسياً حكيماً ذا رأى صائب وفكر ثاقب . وقد بدت مهارته السياسية فى التأليف بين أهل المدينة ، وهم الأوس والخزرج ، كما ظهر ذلك جلياً فى تصرفاته التى كان يصدرها على البدنية ويخرج بها من أشد المآزق حرجاً .

روى ابن هشام (٢) أن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر عند ما تفاقمت روح المصيدة بين الأنصار والمهاجرين فى غزوة المريسيع — حتى قال عبد الله بن أبي بن سلول : لخرجن الأعراس منها الأذل — بالارتحال وسار فى وقت الظهيرة ، ولم يرح الجيش حتى وصل إلى المدينة لكى لا يترك للرجال فرصة الجدل والانقسام وهم بعيدون عن مدینتهم ، كما رفض ما عرضه عليه عمر من قتل ابن سلول رأس النفاق وسبب هذه الفرقة وترقى بآبته عبد الله ، إذ طلب إليه أن يأذن له بقتل أبيه إذا أراد ، فقال له

(١) صحيح البخارى على طائفة ابن حجر المصنف ج ٦ ص ١٧٣

(٢) ج ٣ ص ١٣٥

الرسول: بل ترفق به ونحسن صحبته مانق معنا؛ فكان ابن أبي هذا إذا أحدث حدثاً بعد ذلك عاتبه قومه وعنفوه. وقد قال رسول الله لعمر بن الخطاب يوماً كيف ترى يا عمر! أما والله لو قتلته يوم قلت لي اقله لأرعدت له أنف لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته.

كما ظهر ذلك أيضاً في الانتفاع بحسن صلة نعيم بن مسعود بكل من قريظة وقريش وخطافان في الايقاع بينهم وتخذيهم بعضهم عن بعض، حتى أذن الله وأزال عن المدينة خطراً داهماً.

وكان صلى الله عليه وسلم ذا نفس سمحة تحب الخير وتميل إلى العفو؛ كثير العطف والود والمجاملة لزوجاته وبناته، رويًا بالفقراء واليتامى من المسلمين مؤثراً لهم عن أولاده.

قال ابن أبي ليلى (١): أخبرنا على أن فاطمة اشتكت ما تلقي من الرحي ما تطحن، فبلغها أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بسبي، فأته تسأله خادماً فلم توافقه (تجده) فذكرت لما تشته. فجاء النبي فذكرت عائشة له ذلك. فأتانا وقد أخذنا مضاجعنا، فذهبنا نقوم فقال على مكانك حتى وجدت برد قدمه على صدري؛ فقال ألا أدلكما على خير مما سألتان؟ إذا أخذتما مضاجعكما، فكبرا الله أربعاً وثلاثين واحدها ثلاثاً وثلاثين وسبحا ثلاثاً وثلاثين إن ذلك خير لكما مما سألتماه. وقد ورد في حديث آخر عن علي في هذه القصة وفيه: والله لأعطيكم وأدع أهل الشفة تطوى بطونهم من الجوع لأجد ما أنفق عليهم، ولكن أيعيهم وأنفق عليهم أيمانهم. وفي حديث الفضل بن الحسن الضمري عن ضباعة أو أم الحكم بنت الزبير قالت أصاب النبي صلى الله عليه وسلم سيئاً فذهبت أنا وأختي فاطمة نسأله فقال: سبقكما يتامى بدر.

وكان عليه الصلاة والسلام فتوحاً زاهداً صبوراً. روى عن أنس قال:

زعمه في مال الله

قال صلى الله عليه وسلم : لقد أخفيتُ في الله وما يخافُ أحدٌ ، ولقد أُذيتُ في الله وما يؤذي أحدٌ . ولقد أتت على ثلاثون من بين يوم وليلة ( يعني ثلاثين يوما وليلة متتابعة ) ومالي ولبلال طعام يأكله فوكبد إلا شيء .  
يواريه إبط بلال . قال الترمذي في شرح الحديث : حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم هاربا من مكة ومعه بلال . أى أن ما كان مع بلال من الزاد كان قليلا بحيث يستره بلال تحت إبطه .

وروى عن علي بن الجعدى عن .... قال ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط إن اشتهاه أكله وإلا تركه . وعن عائشة قالت : إن كنا آل محمد نمكث شهرا مانستوقد نارا إن هو إلا الماء والتمر !  
وعنها أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثما ، فإن كان إثما كان أبعد الناس منه ، وما اتقى رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله بها .

ولم يكن أحرص منه على حسن معاملته أصحابه ، حتى لقد كان يكتفى<sup>١</sup> عن الشخص الذي يريد تنبيهه إلى خطأ لكي لا يحقر بين الأقران .  
روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه ما لعن مسلما بذكر ( أى بصريح اسمه ) ، ولا ضرب يده شيئا قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله ، ولا سل في شيء قط فتمه إلا أن يسأل مأثما ، ولا يألو جهدا في أن يضرب لهم المثل ويتأى بهم عن مزالق الطمع في مال الله والاستجداء . روى أن حكيم بن حرام قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأعطاني ثمم سائته ، فأعطاني ثمم سائته فأعطاني ثم قال : يا حكيم إن هذا المال خضرةٌ حُلوة<sup>(١)</sup> من أخذه بسخاوة ففسد بورك له فيه ، ومن أخذه باشراف ففسد لم يبارك له فيه ، وكان كالذى يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى .

(١) جلى الروس زوجها وصفتها غيرها أعطها إياها . والجولة بالكسر هي الشبه العظمى .

كره وقد كان كريم اليد كثير الاعطاء من سأله حاجة لم يرده الا بها  
أو بالجليل من القول .  
ذكر ابن هشام (١) أن كعب بن زهير بن أبي سلمى وفد عليه بعد  
أن هجاء وهجا المسلمين معتبرا تائبا ، وسأله العفو وأنشده قصيدته  
المشہورة « بانت سعاد قلبي اليوم متبول » ، فغفا عنه وأجازه (٢)  
على شعره كما كان يميز شعراء المسلمين حسان بن ثابت وكعب بن مالك  
وعبد الله بن رواحة .

### دعوى عموم الرسالة

أرسل الرسول في السنة السادسة للهجرة الكتب إلى الملوك  
والأمراء ؛ فبعث حنيفة بن خليفة الكلبي الخزرجي إلى هرقل امبراطور  
الروم ، وبعث عبدالله بن حذافة السهمي إلى كسرى فارس ، وعمر بن  
أمية القُصمري إلى النجاشي ، وحاطب بن أبي بلتعة اللخمي إلى المقوقس  
عامل هرقل على مصر ، وبعث سليط بن عمرو العامري إلى هوندة بن  
علي الحنفي أمير بلاد النمامة ، وبعث شجاع بن وهب من بني أسد بن  
خزيمة إلى الحارث بن أبي شمر الغساني ، وبعث العلاء بن الحضرمي  
إلى المنذر بن ساوى أخى بني القيس صاحب البحرين ، وبعث عمرو  
ابن العاص إلى جعفر وعباد ابني الجندى (٣)  
ولعل انكار بعض المستشرقين كتب الرسول إلى الملوك والأمراء  
خارج جزيرة العرب راجع الى عدم عثورهم على ما يدل على شيء من

(١) ج ٣ ص ٣٣٠

(٢) ذكر كثير من المصادر العربية أن كعب بن زهير في ذلك اليوم رده فبقيت  
في أهل بيته حتى باعوها لمطربة بن أبي سفيان بمئتين ألف درهم ، ثم بيعت للتصور للعباسي  
بأربعين ألف ولا زالت في القسطنطينية إلى اليوم .

(٣) ابن هشام ج ٣ ص ٤١٨ - ٤٢٠ ، والعمري ج ٣ ص ٨٤ - ٨٥

ذلك في الوثائق التي خلفها هؤلاء الملوك والأمراء ؛ وهذا لا ينضد دليلا على صحة هذا الزعم ؛ إذ ليس بعيدا أن تكون الصور الأصلية لتلك الكتب قد فقدت لسبب من الأسباب .

أما مؤرخو العرب فلا يشكون في إرسال هذه الكتب ؛ فقد ذكر ابن هشام <sup>(١)</sup> واليعقوبي <sup>(٢)</sup> والطبري <sup>(٣)</sup> ما ثبت بعوث الرسول إلى جيرانه من الملوك والأمراء وكتبه إليهم يدعوهم فيها إلى الإسلام ؛ وفي ذلك يقول الطبري : « حدثنا ابن حميد قال حدثني ابن اسحاق عن يزيد ابن أبي حبيب المصري أنه وجد كتابا فيه تسمية من بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ملوك الحثابين <sup>(٤)</sup> وما قال لأصحابه حين بشم ؛ فبعث به (أي بالكتاب) إلى ابن شهاب الزهري مع ثقة من أهل بلده عرفه (أي هذا الكتاب) »

وفي الكتاب أن رسول الله خرج على أصحابه ذات غداة فقال لهم : إني بعثت رحمة وكافة فأدوا عني يرحمكم الله . ولا تختلفوا عليّ كاختلاف الجواريين على عيسى بن مريم . قالوا يا رسول الله ؛ وكيف كان اختلافهم ؟ قال دعا إلى مثل ما دعوتكم إليه ؛ فأما من قُرب به فأحب وسلم ، وأما من بعد به فكره وأبى ، فشكا ذلك منهم عيسى إلى الله عز وجل ، فأصبحوا من ليثهم تلك وكل رجل منهم يتكلم بلغة القوم الذين بُعث إليهم . فقال عيسى : هذا أمرٌ قد عزم الله لكم عليه ، فامضوا . قال ابن اسحاق : ثم فرّق الرسول صلى الله عليه وسلم بين أصحابه ، فبعث مُسَلِّط بن عمرو بن العاص ... الخ ويقال إن الكتاب الذي أرسل إلى هرقل كان كما يلي :

« بسم الله الرحمن الرحيم ! من محمد بن عبد الله ورسوله إلى هرقل .

كتاب الرسول  
إلى هرقل

(١) ٣ ص ٤٦٨ - ٤٧٠ (٢) ٢ ص ٨٤

(٣) ٣ ص ٨٥

(٤) الكتف .



السلام على من اتبع الهدى . أما بعد أَسْلِمَ تَسْلَمَ وَأَسْلِمَ يُؤْتِكَ اللَّهُ  
أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ . وَإِنْ تَوَلَّ فَإِنَّهُمْ الْكَافِرِينَ (الآرُوسِيين  
عليك (١) »



#### كتاب الرسول إلى المقوقس

كشفه مسيو إيتين برثليمي . ويعتقد كثير من العلماء أنه الكتاب الأصلي  
قله الأستاذ مرجو ليوت (٢) عن مجلة الهلال (نوفمبر سنة ١٩٠٤)

وهاك أيضا نص كتاب الرسول إلى المقوقس :

بسم الله الرحمن الرحيم ! من محمد رسول الله إلى المقوقس عظيم  
القطب . سلام على من اتبع الهدى . أما بعد فإني أدعوك بدعاية  
الإسلام . فاسْلَمْ تَسْلَمْ وَأَسْلَمْ يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ (يَا أَهْلَ  
الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أُنْ لَا تَقْبُدَ إِلَّا اللَّهُ

كتاب الرسول إلى  
المقوقس

(١) الطبري ٣ ص ٨٧

D. S. Margoliouth, Muhammed and the Rise  
of Islam, p. 364.

وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ :  
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ <sup>(١)</sup>

وهاك كتابه صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي :

كتاب الرسول إلى  
النجاشي

« بسم الله الرحمن الرحيم ! من محمد رسول الله إلى النجاشي  
الأصحم ملك الحبشة . سلام أنت ! فاني أحمد إليك الله الملك القدوس  
السلام المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته  
ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحصينة فحملت بعيسى فخلق الله من  
روحه ونفخه كما خلق آدم بيده ونفخه . وإني أدعوك إلى الله وحده  
لا شريك له والمواالات على طاعته ، وأن تتبغى وتؤمن بالذي جاءني  
فاني رسول الله . وقد بعثت إليك ابن عمي جعفرأ ونفرا معه من  
المسلمين ، فإذا جاءك فأقرهم ودع التجبر فاني أدعوك وجنودك  
إلى الله ، فقد بلغت ونصحت فاقبلوا نصحي ، والسلام على من اتبع  
الهدى » <sup>(٢)</sup>

واليك نص كتاب الرسول إلى كسرى فارس :

كتاب الرسول إلى  
كسرى

« بسم الله الرحمن الرحيم ! من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم  
فارس . سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد أن  
لا إله إلا الله ، وأني رسول الله إلى الناس كافة ليؤمنن كان حيا . أسلم  
تسلم ، فإن أبيت فعليك اسم المجوس » <sup>(٣)</sup>

أرسلت إليهم  
أرسلت إليهم

ولنتظر الآن في أثر هذه الكتب في الملوك والأمراء الذين  
أرسلت إليهم ، والذين يمثلون الشعوب التي كانوا يحكمونها . ومن

(١) فتح مصر لابن عبد الحكم ( طبعة دار للاديات الشرقية بالقاهرة ) ص ٤٢ . أنظر

أيضا الطبري ٣ ص ٨٧

(٢) الطبري ٣ ص ٨٩

(٣) راجع هذه الكتب في صبح الاضي للقاضي ( ٦٦ ص ٢٧١ - ٣٨٠ )

المعلوم أنه لو قبل أحد من هؤلاء الملوك دعوة الرسول ودان بالاسلام ، لانتشر هذا الدين بين رعاياه .

على أن التاريخ لم يذكر لنا أن أحدا من الملوك الذين كانوا خارج جزيرة العرب قد دان بالاسلام ، وإن كان بعضهم قد أحسن معاملة الرسل وتجهل في الرد على كتاب الرسول .

كسرى  
فن الطيبي أن كسرى — وهو ذلك الملك الذي ورث « الحق الملكي المقدس » عن أجداده من آل ساسان — يأبى أن يكون تابعا للعرب . ومن ثم كان يخشى من هذا الدين على شخصه وسلطانه اللذين كانا موضع قداسة الشعب . هذا إلى ما كان يراه الفرس لأنفسهم من سيادة على عرب اليمن والحيرة وهم لا يقلون في نظرهم عن عرب الحجاز .

من ذلك لا نعجب إذا ثارت نائرة كسرى فزق كتاب الرسول وأرسل إلى باذان عامله على اليمن :

« ابعت إلى هذا الرجل الذي بالحجاز رجلين من عندك جلدتين فلْيأتاني به » . فبعث باذان رسولين يحملان كتابا إلى الرسول يأمره فيه أن ينصرف معهما إليه ، فخرجا حتى قدما الطائف فوجدا رجلا من قريش ، فسألهم عن الرسول فقالوا هو بالمدينة . واستبشروا بهما وفرحوا ، وقال بعضهم : أبشروا فقد نصب له كسرى ملك الملوك ، كيفتم الرجل . فخرج الرجلان حتى قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا له : ان كسرى قد بعثنا اليك لتنتقل معنا . فصرهما الرسول على أن يعودا إليه في الغد . فأقرب رسول الله الخبر من السماء « أن الله قد سلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله » . فلما قدم الرسولان أخبرهما الرسول هذا الخبر فقالا له : إنا قد قمنا عليك ما هو أيسر من هذا ، أفكتب هذا عنك ونخبره الملك ؟

قال : نعم ! أخبراه ذلك عنى وقولا له إن دينى وسلطانى سيبلغ مابلغ ملك كسرى . . . . . وقولا له إنك إن أسلمت أعطيتك ماتحت يديك وملكتك . على قومك من الأبناء . فساد الرسولان إلى باذان قصصا عليه ماتنأ به النبي فقال : والله ما ههنا بكلام ملك ، وإنى لأرى الرجل نياكا يقول . ولنتظرن ما قد قال ، فلئن كان هذا حقا فإنه لى مرسل ، وإن لم يكن فسرى فيه رأينا . فلم يلبث باذان أن قدم عليه كتاب شيرويه : « أما بعد فأتى قد قتلت كسرى . ولم أقتله إلا غضبا لفارس لما استحل من قتل أشرافهم . فإذا جاءك كتابى هذا فخذلى الطاعة عن قلبك وانظر الرجل الذى كان كسرى كتب فيه إليك (يعنى الرسول عليه الصلاة والسلام) ، فلا تهجه حتى يأتيك أمرى فيه » . فلما انتهى كتاب شيرويه إلى باذان قال : إن هذا الرجل لرسول ، فأسلم وأسلم من كان معه من الفرس بيلاد العين (١) »

رأى مرجوليوت  
في هذا الكتاب

ويزعم مرجوليوت (٢) أن عيون الرسول كانت تأتیه بالأخبار بسرعة ، ويستبعد عدول رسولى باذان عن تأدية واجبهما على أثر نبوة الرسول بموت كسرى ، ثم يقول : وإذا كان تاريخ اغتيال كسرى فارس صحيحا (٣) ، فإن كل ما يمكن أن يفرضه هو أن هذا الاضطراب الذى انتشر على أثر مقتل كسرى قد كان السبب فى قتل عيون الرسول نبأ هذا الاغتيال إليه . ويزعم مرجوليوت أن هذه الرسالة لم تسلم قط إلى كسرى .

على أنه قد فات مرجوليوت أن الرسول قد أعلن موت كسرى يوم اغتياله رغم بعد الشقة بين الحجاز وفارس ، حتى إن خبر موت

(١) الطبرى ٣ ص ٦٠

(٢) D. S. Margoliouth, Mohammed and the Rise of the Islam, p. 368.

(٣) ثلاثا ١٠ جمادى الآخرة سنة ٦٧ هـ وذلك بعد استيلاء المسلمين على خيبر بطلاة

أشهر قريبا .

كسرى لم يصل إلى بلاد اليمن إلا بعد نبوءة الرسول بمقتله وعود رسول  
بإذان إليه ، وانتظار بإذان وصول الأخبار الرسمية من بلاد الفرس .  
وأما استبعاد مرجوليوت عدول رسول بإذان عن تنفيذ أمر كسرى  
لمجرد تنبؤ الرسول بمقتله فهو غير مقبول ، ولا سيما إذا علمنا أن عقلية  
بلاد العرب وما جاورها من بلاد الفرس والروم كانت مهيأة لقبول  
هذه التنبؤات . ناهيك بما كان من هرقل واشتغاله بعلم النجوم وكتابته  
إلى صاحب إيلياء يستطلع رأيهِ في ظهور نبي آخر الزمان .

هرقل

أما هرقل فإن الرواية العربية تزعم أنه كان راغباً في الإسلام ،  
وأنه تحدث في شأن هذا الدين إلى أبي سفيان ونفر معه من قريش  
حين وصل إليه كتاب الرسول . وكان الظروف قد هيأتها لاستقبال  
كتاب الرسول استقبالا حسنا دعا به إلى جمع رجال الكنيسة  
والأفضاء إليهم بما وصل إليه ، حتى إذا نفروا وأنكروا ذلك عليه عدل  
عن رأيهِ وتظاهر بمحاربه على المسيحية

ولا غرو فقد كان العالم في ذلك الوقت يتطلع إلى ظهور نبي آخر  
الزمان . وقد عنى هرقل نفسه بهذه المسألة عناية خاصة ؛ فقد كتب  
إلى صاحب إيلياء - وكان مرجعا في علم النجوم - يخبره بأنه رأى من  
علم النجوم أن نبي آخر الزمان قد ظهر ويسأله رأيهِ في ذلك .

« قال أبو سفيان (١) : خرجنا في نفر من قريش تجاراً إلى الشام ...  
ورأته إنا لبغزة إذ هجم علينا صاحب شرطته ( شرطة هرقل ) ، فقال  
أتم من رهط هذا الرجل الذي بالحجاز ( يعني النبي صلى الله عليه  
وسلم ) ؟ قلنا : نعم ! قال : انطلقوا بنا إلى الملك . فانطلقنا معه .  
فلما اتهمنا إليه قال : أيكم أمس ؟ به رحماً ؟ قلت : أنا . فقال : اذه

وقية أبي سفيان  
بالرسول عتزل

(١) صحيح البخاري (طبعة بولاق سنة ١٣١٣ هـ) ج ٨ ص ١٨ أنظر أيضا الطبري . (طبعة  
القاهرة) ج ٣ ص ٨٥-٨٧ : فتح الباري (شرح البخاري) لابن حجر العسقلاني (القاهرة سنة ١٣١٩ هـ)  
ج ١ ص ٢٤ - ٢٤ ، عدة القاري ( شرح البخاري النجدي ) القاهرة سنة ١٣٠٨ هـ ج ١ ص ٩١

(اقرب) . فأقعدني بين يديه وأخذ أصحابي خلقي ثم قال : إني سأسأله  
فإن كذب فردوا عليه . فوافته لو كذبت ماردوا علي . ولكنني كنت  
امراً سيداً أنكرهم عن الكذب ، وعرفت أن أيسر ما في ذلك إن أنا  
كذبت أنه يحفظوا ذلك علي ثم يحدثوا به عني ، فلم أكذب . فقال :  
أخبرني عن هذا الرجل الذي خرج بين أظهركم يدعي ما يدعي . قال :  
فجعلت أزهد له شأنه وأصغر له أمره وأقول له : أيها الملك أياهمك  
من أمره ، إن شأنه دون ما يملكك . فجعل لا يلتفت إلى ذلك مني ثم  
قال : أنبئني عما أسألك عنه من شأنه . قلت : سبل عما بدالك . قال :  
كيف نسبة فيكم ؟ قلت : محض ، أوسطنا نسباً . قال : فأخبرني هل كان  
أحد من أهل بيته يقول مثل ما يقول فهو يتشبه به ؟ قلت : لا . قال :  
فهل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث لتردوا عليه  
ملكه ؟ قلت : لا . قال : فأخبرني عن أتباعه منكم من هم ؟ قلت :  
الضعفاء والمساكين والأحداث من الغلبان والنساء ، وأما ذو الأسنان  
والشرف من قومه فلم يتبعه منهم أحد . قال : فأخبرني عن تبعه أيحبه  
ويلزمه أم يقلبه ويفارقه ؟ ( وفي رواية أخرى هل يرتد أحد منهم  
سخطه لدينه ؟ ) قلت : ماتبعه رجل قفازته . قال : هل يغدر ؟ فلم أجده  
شيئاً مما سألتني عنه أغمره فيه غيرها . قلت : لا ونحن منه في هدنة (١)  
ولا نأمن غدره . قال : فوافته ما التفت إليها مني ثم كر على الحديث فقال .  
سألتك كيف نسبة فيكم فرعمت أنه محض من أوسطكم نسباً ، وكذلك  
يأخذ الله النبي إذا أخذه لا يأخذه إلا من أوسط قومه نسباً ، وسألتك  
هل كان أحد من أهل بيته يقول بقوله فهو يتشبه به ، فرعمت أن لا ،  
وسألتك هل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه ، فجاء بهذا الحديث  
يطلب ملكه فرعمت أن لا . وسألتك عن أتباعه فرعمت أنهم الضعفاء  
والمساكين والأحداث والنساء . وكذلك أتباع الأنبياء في كل زمان .

وسألتك عن يتبعه أحبه ويلزمه أم يقلبه ويفارقه ، فزعمت أن لا يتبعه أحد يفارقه ، وكذلك حلاوة الايمان لا تدخل قلبا فتخرج منه ( وفي رواية أخرى وكذلك الايمان حين تخالط بشاشته القلوب ) ، وسألتك هل يغدر ، فزعمت أن لا . فلئن كنت صدقتني عنه ليغلبني على ما تحت قدسي هاتين ، ولوددت أني عنده فأغسل قدميه . انطلق لشأنك . قال فقامت من عنده وأنا أضرب إحدى يدي بالأخرى وأقول : إني عباد الله ! لقد أمر أمر ابن أبي كبشة ( يعني الرسول عليه الصلاة والسلام ، وكان يكنيه كفار فريش بأبيه من الرضاع استخفافا به . وأبو كبشة هذا هو زوج حليلة السعدية التي أرضعت الرسول )

ويحدثنا الطبري (١) في إحدى رواياته أن هرقل لما وصل إليه كتاب الرسول وهو بالشام يريد العودة إلى القسطنطينية جمع الروم فقال لهم : « يا معشر الروم ! إني عارضٌ عليكم أمورا فانظروا فيما قد أردتها . قالوا ما هي ؟ قال : تعلمون والله أن هذا الرجل لبيّ مرسل ، إنا نجد في كتابنا نعرفه بصفته التي وصف لنا . فهلُمُّ فلننقبه فقلسمُ لنا دينانا وآخرتنا . فقالوا نحن نكون تحت يدي العرب ونحن أعظمُ ملُكا وأكثرهم رجالا وأفضلهم بلدا ؟ قال : فهلُمُّ فأعطيه الجزية في كل سنة أكبر عتًى شوكتهُ وأستريحُ من حربه بما لا أعطيه إياه . قالوا : نحن نعطي العرب اللذ والصغار بخراج يأخذونه منا ونحن أكثر الناس عدداً وأعظمهم ملُكا وأمنهم بلدا ؟ لا والله لا نفعل هذا أبداً . قال : فهلُمُّ فلا صالحه على أن أعطيه أرض سورية وبدعي وأرض الشام ، فقالوا له نحن نعطي أرض سورية وقد عرفت أنها سرّة الشام ؟ والله لا نفعل هذا أبداً ؛ فلما أبوا عليه قال : أما والله لتروُنَّ أنكم قد ظفرتُم إذا امتنعتم منه في مدينتكم ، ثم جلس على بغل له فانطلق

عرض هرقل كتاب  
الرسول على أهل  
الشام

حتى إذا أشرف على الدرب استقبل أرض الشام ثم قال : السلام عليكم أرض سورية تسلم الوداع ، ثم ركض حتى دخل القسطنطينية .  
من ذلك نرى أن الروايات العربية المختلفة تكاد تجمع على أن هرقل كان يميل إلى قبول الاسلام ؛ وأن أهم الأسباب في رفض الروم لهذا الدين هو أنه دين العرب الذين كان الروم يحقرونهم ويستصغرون شأنهم ، وأن هرقل كان ضعيفاً أمام اجماع ذوى الرأي من دولته حتى لقد خبرهم بين قبول الدين أولاً ثم عدل رأيه إلى مصلحة المسلمين على أن يعطيهم جزءاً من بلاد الشام

منافقة الرواية  
للعربية

على أننا لانستطيع أن نسلم بجميع ما جاء في هذه الرواية العربية ولا سيما إذا علمنا — اعتماداً على المصادر التاريخية التي بأيدينا — أن هرقل كانت تحيط به في ذلك الوقت أخطار خارجية ؛ فإنه — وإن كان قد انتصر على الآفار والصقالبة واسترد بلاد سورية ومصر ، وغزا بلاد الجزيرة وانتصر على الفرس في موقعة نينوى سنة ٦٢٧ م ودخل بيجوشه في قلب الدولة الفارسية وهدد عاصمتها المئتان (١) (سنة ٦٢٨ م) ، فقد كانت جيوش خسرو تتقدم في آسيا الصغرى وتهاجم البفغور ، وكادت القسطنطينية تقع في أيديهم .

كما تصف لنا بعض الروايات حال هرقل وما كان يساوره من الأفكار إذ ذاك ، والمخاوف التي كانت تجول بخاطرهِ فترغبه في اعتناق الاسلام ، وأنه كان لا يريد الوقوع في حروب مع عدو جديد بعد أن فرغ من حروبه مع الدولة الفارسية ؛ إذ كان يتوقع خطراً جديداً سوف يدهمه من ناحية هذه الدولة العربية الناشئة .

وبما يدل على أن هرقل كان يصدر في ذلك الأمر عن بواعث



سياسية أكثر منه دينية ، أنه جمع الجيوش الجاردة للحرب هؤلاء العرب في الشام وفلسطين ومصر ، وغضب على المقوقس واستدعاه إلى القسطنطينية حين علم بأنه دخل في صلح مع العرب ، ثم نقاه وأرسل إلى قواد الروم بمصر يوجههم ويحثهم على مواصلة القتال ضد العرب ؛ وظل كذلك إلى أن مات والعرب يحاصرون حصن بابلين سنة ٦٤١ م<sup>(١)</sup>

وقد يكون من بين الأسباب التي حملت مؤرخي العرب على الاعتقاد بأن هرقل كان يميل إلى اعتناق الإسلام ما ذكره الطبري (٢) من «أنه قد أجاز دحية الكلبي (سفير الرسول إليه) بمال وكساء كثي» وأن ناساً من جذام بأرض حسمى (٣) قطعوا عليه الطريق ، ولم يتركوا معه شيئاً ، فجاء إلى الرسول قبل أن يدخل بيته ، فبعث رسول الله زيد ابن حارثة في سرية إلى أرض حسمى . ومع تسليمنا باحتمال صدق ما في هذا الخبر من الحوادث ، فلا نستبعد أن منح هرقل وحياءه دحية لا يعدو أن يكون ضرباً من ضروب السياسة أراد أن يتألف به قلوب المسلمين لما كان يخشاه من ظهور أمر الرسول . وليس أدل على صحة ذلك الرأي أنه جمع رجال دولته وعرض عليهم الإسلام ، فلما أبوا ورأى منهم الجند في الخروج عليه إن هو دخل في ذلك الدين عدل عن ذلك وقال لهم : يا معشر الروم ! إنني قد عرضت عليكم وعرضت لأنظر كيف صلاتكم على دينكم لهذا الأمر الذي قد حدث . وقد رأيت منكم الذي أسره به »

(١) فتح نصر لابن عبد الحكم ج ٢ ص ٦٤ - ٦٦

(٢) ج ٣ ص ٨٧

(٣) أرض يابدة الشام بينها وبين وادي الفري للثان . وأصل تبرك يرون جبل حسمى في غريم . قال المتن : حسمى أرض طيبة تبت جميع الثبات على جبالها في كبد العالم متلوجة على الجوانب ، إذا أراد الناظر النظر إلى قمة أحدها قل عتقه حتى يرلما بقعة . ومنها ما لا يقدّر احد أن يره ولا يصدده ، ولا يكاد يهتم بإحراقها . أنظر هذا القطف في مسجم البلدان لياقوت .

وأما المقوقس حاكم مصر من قبل هرقل أمبراطور الروم ، فإنه لم يقل عن هرقل في الاحتفاء بمحاطب بن أبي بلتعة رسول النبي إليه . فؤرخو العرب يكادون يجمعون على أنه قد أحسن استقباله وأجابه بقوله : قد كنت أعلم أن نبياً قد بقي ، وقد كنت أظن أن مخرجهم الشام — وهناك كانت تخرج الأنبياء من قبله — فأراه قد خرج في العرب في أرض جهنم وبؤس ، والقبط لا تطاوعني في اتباعه ؛ ولا أحب أن أعلم بمحاورتي إياك <sup>(١)</sup> . وقد رده هدية إلى النبي صلى الله عليه وسلم اتفق المؤرخون على أن منها مارية القبطية وأختاً لها وشيئاً من خيرات مصر <sup>(٢)</sup> . ويمكننا أن نتق بصدق هذه الرواية اعتماداً على ما أجمع عليه المؤرخون من أنه كانت عند الرسول جارية تدعى مارية القبطية وأنها هي التي ولدت له ابنه إبراهيم

وكان من أثر استقبال المقوقس لمحاطب بن أبي بلتعة ، وهذه الهدايا التي كان من بينها مارية القبطية التي أنجبت للرسول ابنه إبراهيم ، أن أتى الرسول على أهل مصر من القبط وأوصى بهم خيراً إذ يقول : « إن الله سيفتح عليكم بعمى مصر فاستوصوا بقبطها خيراً ، فإن لهم فيكم صبراً وذمة » <sup>(٣)</sup> .

أما النجاشي ، فعلى الرغم من تأكيد الرواية العربية أنه قد أسلم <sup>(٤)</sup> ،

(١) ابن عبد الحكم : فتح مصر ج ٢ ص ٤٢

(٢) تختلف الروايات فيصنف بعضها إلى ذلك كسوة ويلة بصرجا ، وبعضهم ينفى خيال . ذكر الطبري أنه كان طرساً ودليلاً واسمه مابور ؛ كما ذكر البعض الآخر أنه كان من بين الهدية طيب وأن الجولري كن أرباباً لانتجين .

وما يؤرخ عن الرسول أنه قبل الهدية ورد الطيب وقال : نحن قوم لأنأكل حتى نجوع وإذا كنا لا نشبع .

(٣) الطبري ج ٤ ص ٢٧٨ . أورد ابن عبد الحكم ( ج ١ ص ٢٠١ ) رواية تنبئه هذه .

(٤) متأثرة بما أجاءه من حسن استقبال المهاجرين واكرام ضيافتهم وانتعاشه عن تبليهم إلى قريش إذ بعث إليه في طلبهم .

وعلى الرغم من مظاهر حسن الصلة التي نشأت ودامت بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم طيلة حياته <sup>(١)</sup> ، فإن هذا كله لا يجعلنا على القول باسلام التجاشي، ولا سيما أن جمهرة المؤرخين وثقاتهم يكادون يجمعون على أن الاسلام لم يظهر في بلاد الحبشة إلا بعد دولة من الزمن. يدل على ذلك مارواه الطبري وابن الأثير <sup>(٢)</sup> من أن الحبشة « كانت قد تطرفت طرفا من أطراف الاسلام (أى أغارت على طرف من بلاد المسلمين) في زمن عمر ، فبعث إليهم علقمة بن مُجَزَّز المدلجي في البحر في نفر من المسلمين فأصيبوا ؛ فجعل عمر على نفسه (أى عزم) ألا يحمل في البحر أحداً يعنى للفرار » <sup>(٣)</sup>

دراى السير توماس  
أرنولد في قصة هذه  
الكتب

يقول السير توماس أرنولد في كتابه « الدعاية الاسلامية » : على أنه وإن كانت هذه الكتب قد بدت في نظر بعض من أرسلت إليهم ضربا من الخُرق والغرور الداعى إلى السخرية ، فقد برهنت الأيام على أنها إنما صدرت عن يقين ثابت وحماس متقد . وتدل هذه الكتب دلالة واضحة على دعوى عموم الرسالة التي تكررت في القرآن للحث على الاسلام » <sup>(٤)</sup> . فقد قال تعالى في سورة ( ص ) :

(١) حتى لقد رووا أن النبي قد نبى التجاشي إلى المسلمين مما جعل بعض المؤرخين يذهبون إلى أن التجاشي كان مسلما ( الطبري ج ٣ ص ٨٩ ) وقد أورد ابن هشام ( ج ١ ص ٢٠٩ ) عن طائفة أنها قالت : لا مات التجاشي كان يحدث أنه لا يزال يرى على قبره نور . وهذا الحديث - لوصح - بين لنا مبلغ إعجاب المسلمين بالتجاشي

(٢) الطبري ج ٤ ص ٢٢١ ؛ وابن الأثير ج ٢ ص ٢٤٠

(٣) ذكر ابن سعد ( كتاب الطبقات الكبير ج ٢ ص ١١٧ ) أن هذه الفتوة كانت في عهد الرسول ( شهر ربيع الآخر سنة ٤ هـ ) . وسواء صحت روايته أو الرواية التي اتفق عليها كل من الطبري وابن الأثير ، فإن ذلك لا ينقص قيمة هذه الحادثة في ذلك الاستدلال الذي ذهبنا إليه .

Sir Thomas Arnold, The Preaching of Islam, (٤)  
p. 28; Noeldeke, Sketches from Eastern History,  
trans. by J. S. Black, p. 73.

( إنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ، وَلِتَعْلَمَ أَنَّ نَبَأَهُ بِقَدَرٍ جَدِيدٍ ) (١) وفي سورة يس ( وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ، لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ كَانُوا حَيًّا ، وَيَتْلُو الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ) ، (٢) وفي سورة الفرقان ( تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ) (٣) ( وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ نَذِيرًا ، وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ) .

( قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا )  
( وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ، فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَالِيسِينَ ) (٤)  
( وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ) (٥)  
( قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ، وَقَاتِلِ الْيَهُودَ عَزَائِرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَاتِلِ الصَّامِرِي الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ، اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ، وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا

(١) سورة ص ٢٨ : ٨٧ - ٨٨

(٢) سورة يس ٣٦ : ٦٨ - ٧٠

(٣) سورة الفرقان ٢٥ : ١

(٤) سورة آل عمران ٣ : ٨٥

(٥) سورة النساء ٤ : ١٢٥

يُشْرِكُونَ ، يُرِيدُونَ أَنْ يُظْفِقُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ ، وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا  
أَنْ يُنَمَّ نُورُهُ وَتَوَكَّرَ الْكَافِرُونَ . هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى  
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَتَوَكَّرَ الْمُشْرِكُونَ (١) .  
ويشكر بعض المؤرخين أن الإسلام قد قصد به مؤسسه في بادئ

راى المشرقين

الأمر أن يكون ديننا عالميا رغم هذه الآيات البينات . ومن بينهم السير  
وليم ميور (٢) إذ يقول : « إن فكرة عموم الرسالة قد جاءت فيما بعد ،  
وإن هذه الفكرة ، على الرغم من كثرة الآيات والأحاديث التى تؤيدها ،  
فإن محمداً نفسه لم يفكر فيها . وعلى فرض أنه قد فكر فيها ، فقد كان  
تفكيره تفكيراً غامضاً . فإن عالمه الذى كان يفكر فيه إما كان بلاد العرب ،  
كما أن هذا الدين الجديد لم يسمَّ إلا لها ، وأن محمداً لم يوجه دعوته  
منذ بعث إلى أن مات إلا للعرب دون غيرهم . وهكذا ترى أن نواة  
عالمية الإسلام قد عُرِست ؛ ولكنها إذا كانت قد اختمرت ونمت  
بعد ذلك ، فإما يرجع هذا إلى الظروف والأحوال أكثر منه إلى  
الخطط والمناهج . »

وكذلك شك الأمير كيتانى (٣) فى أن يكون النبى قد نخطى  
بفكره حدود الجزيرة العربية ليدعو أعم العالم فى ذلك الوقت إلى  
هذا الدين .

ومن الغريب أن يشك السير ولیم ميور فى صحة دعوى عموم  
الرسالة ، وأن يبنى شكه هذا على أن محمداً ما كان يعرف غير الجزيرة ،

منافسة راى  
المشرقين

(١) سورة النور : ٩ : ٢٨ — ٢٢

Sir William Muir, The Caliphate, p.p. 43—44 (٢)

Caetani, Annali dell' Islam, vol. v. pp. 323-324 (٣) (٢)

وأنها كانت عالمه الذي لم يفكر في سواه ، وأن هذا الدين لم يهتأ  
إلا لتلك البلاد ، وأن محمدا من أول حياته إلى آخرها لم يوجه دعوته  
إلا للعرب دون غيرهم . فهل خفيت على ذلك العالم صلة قريش بدول  
ذلك العهد وما تاحت لها التجارة من دربة وخبرة بشتون هذه الأمم  
وأحواهم ، وأن محمدا يوجه خاص قد سافر غير مرة للتجارة ببلاد  
الشام ؟ - فقد سافر وهو صبي مع عمه أبي طالب في تجارته ، حتى إذا  
بلغ خديجة ما بلغها عن خبرته وأمانته استأجرته وألقت بماله بين يديه ؛  
فكان من مهارته وحذقه ما جعلها تعرض عليه الزواج منها . ولما تزوج  
بها استمر يعمل في هذا المال بالتجارة أيضا . أفبعد ذلك يمكن أن  
يقال عن محمد إنه كان لا يعرف غير بلاد العرب وهو رجل عصامي  
لم يكسب مركزه الممتاز في مكة قبيل البعثة إلا من ذكاء عقله وكفاية  
مواجهه ؟ وهل يستبعد على محمد الذي خرج من مكة ناجيا بنفسه  
ونفس صاحبه أن يتخطفها الناس لائتلا بأهل المدينة الذين آووه  
وفصروه ، ثم صبر وصابر حتى عاد إلى مكة بعد ثمان سنين وهو  
السيد الأمر فيها وفي الجزيرة ، فتحوّمت حول شخصه مائة ألف من  
القلوب أوتريد ومن ورائهم الكثيرون من أرجاء الجزيرة العربية  
يدينون له بالطاعة يقدم عليه رؤساؤها وأكابرها ؟ هل يبعد على هذا  
الرجل أن يرتو بناظره إلى ما وراء الجزيرة ليمسك عليها سلطانه إن  
كان من محبي السلطة والحكم ، أوليفيض عليها من فضل الله الذي  
غمر الجزيرة وملاها عدلا وأمانا ودعة وجبا ؟

ولو قيل إن الاسكندر المقدوني كان يعمل على تكوين إمبراطورية  
تشمل العالم القديم كله وتجعله يلف حول هذا الشاب الاغريق  
لصدقتا . ولو قيل إن نابليون كان يعمل على تكوين إمبراطورية تشمل  
العالمين القديم والجديد ليجلس على عرشها ذلك الفتى الطلياني لصدقتا .

أما إذا قيل إن محمد بن عبد الله قد فكر في أن يدعو خلق الله المتأخمين لجزيرة العرب والمتصلين بقرش — اتصالا تعيش عليه قريش ويبنى على أساسه كل شيء في البيئة القرشية — فذلك أمر يعز على البحث التزيه والعقل الحر أن يقبله إلا أن يكون تفكير ذلك النبي في هذا الأمر تفكيراً على نحو غامض .

وأما القول بأن هذا الدين « لم يهياً إلا لبلاد العرب » فإن ذلك لن يمنع محمداً من التفكير في تعميم دينه ، لأن هذا التفكير ، سواء تحقق أو لم يتحقق ، إنما يعتمد على اعتقاده أن دينه صالح لذلك . وقد ثبت من القرآن أنه كان يعتقد أن الإسلام قد هُيَ لكل حالة ، وأن القرآن قد تكفل ببيان كل شيء إذ يقول الله تعالى لرسوله في غير آية : ( وَتَوَّعَّنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُبَيِّنُ لَنَا كُلَّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى الْمُسْلِمِينَ ) و ( مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِ ) على أننا نلاحظ أن كل ما يمتاز به الحضارة الغربية من قواعد ونظم إنما قد وضع أساسها القرآن ، وهو المعين الذي استمد منه الرسول ( محمد ) دينه ، سواء أكانوا قد أخذوها عنه أم توصلوا إليها بأنفسهم .

أحاديث الرسول      ويؤيد دعوى عموم الرسالة للجنس البشري ما أثر عن الرسول أنه قال عن بلال إنه أول ثمار الحبشة ، وعن صهيب إنه أول ثمار الروم ، وكذلك قال عن سلمان الذي كان أول من تحول من الفرس والذي كان قريباً نصرانياً بالمدينة ، واعتنق هذا الدين الجديد في السنة الأولى للهجرة .

وهكذا صرح الرسول بكل وضوح وجلاء أن الإسلام ليس مقصوراً على الجنس العربي ؛ وذلك قبل أن يدور بخلد العرب أي شيء يتعلق بحياة الفتح والتزويج من طويل .

وما يدل على دعوى عموم هذا الدين لكل العالم هذه الرواية التي نقلناها عن الطبري <sup>(١)</sup> والتي تنص على أن النبي قد أرسل الدعاة لنشر الاسلام بين جميع الأمم .

## أثر الاسلام في العرب

المفسر قورن والمسالمة :

يعزو بعض المفسرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أموراً يشتمل منها الذوق السليم وبراؤها منها النقد الزهيه ؛ من ذلك ما يقوله الآب لامانس (Lammens) <sup>(٢)</sup> من الأقوال اللاذعة التي ملأ بها بطون كتبه ، وتلك (Nöldeke) الذي يقول « كان النبي لا يتخرج في اختيار الوسائل التي تضمن له النجاح والظفر في الوقت الذي كان فيه خيالاً ولم يكن له سلطان على خياله وعواطفه » ويقول عن القرآن « وإنا ليضيقنا ويقز نفوسنا ذلك الخيال السقيم والعوز في المنطق ، والفقر المدقع في الأفكار ، والاضطراب والنبو وعدم الاتساق الذي نراه في القرآن .

« وأما أن العرب كانت تقشعر جلودهم وترتاع نفوسهم لذكر الجنة والنار ، فلا أنهم كانوا ضعيفي الفهم قليلي الادراك تشرق عقولهم بعد ، ولم تنبثق مخايل ذكائهم في الوقت الذي كانت تثب على قلوبهم روعة ذلك الوصف وتعمل أفاعيلها في نفوسهم . على أنهم ما كانوا يسمعون إلا لبعض آي قلقة مضطربة في وقت واحد وآن واحد . »

هذا هو رأى بعض مؤرخي الفرنجة في الرسول عليه الصلاة والسلام وفي القرآن الكريم كتاب الله ، الذي لا يأتيه الباطل من بين

(١) ج ٣ ص ٨٥

P. Lammens, Berceau de l'Islam.

(٢) في كتابه



يديه ولا من خلفه . وهو رأى غير سديد وقول غير رشيد وحكم خاطئ، جائر ، أشبه بحكم رجل لم يقرأ القرآن ولم يتفقه معانيه ، ويلبس ما فيه من حكم بالغة وأسرار عظيمة ، وقواعد قوية في التشريع والسياسة ، ونظم عمرانية كان لها جليل الأثر في صلاح حال الانسانية وتقويم ما اعوج منها ، وتعميد ما التوى على المصلحين قبله وبعده من طرق الاصلاح وجادة الفلاح .

على أن الكثيرين من المصنفين قد صرحوا بأن القرآن وحده ، وما فيه من قواعد العمران وأسس المدنية الحقة ، هو الذى أخرج للعالم تلك المدنية التى لا يزال الأوربيون يستغلون ثمارها بعد أن وضع لهم القرآن نظمها وأسسها .

يريد بعض المستشرقين أن يقلل من أهمية الرسالة وبحكم على الرسول حكماً جائراً يدفعهم إليه التعصب والتحزب وبُغْضُهُمُ للإسلام وَمَقْتَهُمُ لَنَبِيِّهِ ، وذلك بتطبيقهم على التاريخ الاسلامى بعض أنماط من النقد المتطرف وطرقه القاسية . ومن هؤلاء الأب اليسوعى لامانس . فعلى الرغم من أنه أحد أولئك الباحثين المحدثين المبرزين ، ومن أوسع الاختصاصيين فى تلك الموضوعات إطلاعا ، إلا أنه - مع الأسف الشديد - من أكثرهم تعصبا وتميزاً . وقد وقف على مدى هذا التحيز الذى دفعه الى توجيه حملاته ضد الاسلام والمسلمين كاتب فرنسى معتدل فى حكمه هو مسيو « إميل ديرمَنْتْجَم » (١) فى كتابه « حياة محمد » قال فى مقدمته :

«إن الأب لامانس يرى مثلاً أنه حين يوافق حديث من أحاديث الرسول بعض آى من القرآن ، فعنى ذلك فى نظر العالم اليسوعى أن

شهوة التعصب

وتنهضنا من أجلها

مذاهب لامانس فى البحث ومناقشة دروسهم لها

الحديث قد وضع ودُس على محمد اعتمادا على ورود معناه في القرآن وتأيد الكتاب له . ومن ثم لا يعتبره الأب لمانس صحيح الرواية ولا يثق به ولا يعتمد عليه . فحدثني بريك كيف يمكن تدوين التاريخ إذن ؟ إذا كان كلنا اتفقت شهادتان واجتمع دليلان ، فبدلا من أن تقوى إحداهما الأخرى وتركيها فاتها تكذبها وتجرحها . قد يمكن أن يكون الحديث قد وضع لشرح بعض النصوص القرآنية ، وقد يكون للحديث غرض معين في تحقيقها ، أو للأخذ بظاهر اللفظ القرآني ؛ ولكن علي الرغم من كل ذلك قد يكون ما يذكره الحديث حقاً في كثير من الحالات إن لم يكن صحيحاً في أغلبها ؛ وليس أمام المؤرخ الذي لا يفكر في طرق النقد ، ولا علم له بها وسائل أخرى ممكنة يستطيع أن يعتمد عليها ويتصرف بها سوى نقل الخبر وروايته . فتلا الحديث الذي يعزوا إلى محمد ( عليه الصلاة والسلام ) حبّ العسل يحتمل أن يكون قد وضع بناء على أن القرآن قد امتدح في العسل خواصه الصحية الشافية ؛ كما يحتمل أن يقال إن محمداً إنما فصّح وأوصى بأكل العسل لأنه كان يحبه ويحبه صحباً ، وأيضاً لأن العسل في نفسه صحي وجدير بأن يوصى باستعماله . فكيف يستطيع راوي الحديث أن يتصرف في روايته أكثر من أن يسند الحديث إلى الرسول ؟ وكيف يستطيع أن يذكر ذلك بدون أن يقاسى شكوك العالم المحدث ؟

ومهما يكن من قد هؤلاء المستشرقين ، فلا شك أن الرسول قد نهض يبلاد العرب ووجد كلمة رجال قريش وزعمائهم وأولى الرأي فيهم ، ووجه شعورهما الديني التامض بدأن خلق عليه قلباً عليلاً واضحاً نحو دين آخر هو أشد صفاء وأكثر تقاء بما ألفوه في وثنيهم الأولى .

راي فن

نال سلطة خارقة على عقول أتباعه وأعماله ، ووضعت عبقرية أساس نظام ديني سلمي ما زال يحكم الملايين من البشر من أجناس مختلفة وصفات متباينة . إن نجاح محمد كشرع بين أقدم الأمم الآسيوية ، وثبات فظله مدى أجيال طويلة في كل نواحي الهيكل الاجتماعي ، دليل على أن ذلك الرجل الخارق قد كونه مزيج نادر من كفايات ليكورغوس والاسكندر <sup>(١)</sup>

### الفرقة بين عهدين :

مدة نزول الوحي بعث الرسول صلى الله عليه وسلم على رأس الأربعين من عمره ، واختاره الله تعالى لجواره وله من العمر ثلاث وستون سنة بعد أن بلغ رسالته وأدى مهمته . وقد ظل الوحي يؤاتيه طوال تلك المدة بأحكام الله وما شرع لعباده ، ينزل عليه بين حين وآخر بالآية أو الآيات في حلّ ما يعرض له من المشكلات وتذليل ما يعترض مهمته من عقبات ، يثير له الطريق ويرسم الخطط .

المهجرة قبل الهجرة وكان من بين هذه الحوادث الجسم التي امتلأت بها حياة الرسول وتخللت كفاحه لتبليغ رسالته حادث عظيم قد ، هو هجرته إلى المدينة والتجأؤه إلى من آمن به من أهلها ليؤوه وأصحابه وليحموا دعوته مما نصبت لها قريش ، تلك الهجرة قد قسمت حياة الرسول إلى عهدين ، تطورت فيهما طرقته في تبليغ الرسالة . فكانت الرسول قبل الهجرة يناقش قريشا في المبادئ العامة ويختلف وإياهم في الألوهية وهل أساسها التوحيد أم تعدد المعبودات ؛ ويخوفهم يوم القيامة ويرهبهم بما فيه من بئس وحساب يتبعه ثواب أو عقاب ، ويظالمهم بإنصاف نسأهم وعبيدهم ، ويسوى بين قهيرهم وغنيهم ( كلكم لآدم وآدم من تراب ) ( إن

أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ ) ويدعوم إلى أن في أموالهم حقاً معلوماً للسائل والمحروم ، مما أثار حق قريش وحفيظتها عليه ؛ فأخذته وأصحابه بصنوف التعذيب والتكيل ليصرفوه عن دعوته ويمنعوه عن الاتصال بالناس حتى تموت الفكرة وتُقبّر في مهدها .

بعد الهجرة

فلما هاجر الرسول إلى المدينة أخذ يفصل ما أجل في العهد المكي من أمور العبادة ومبادئ الأخلاق ، كما وضع النظريات العامة وشرع للمسلمين نظم المعاملات كالبيع والشراء والزواج والطلاق ، وحرم المنكرات كالخمر والزنا والميسر ، وقرر الحدود والقصاص .

القرآن في مكة

وصفوة القول أن الرسول أخذ ينظم أمر تلك الجماعة الصغيرة الناشئة التي حاطه أفرادها بقلوبهم وأرواحهم ، ويُشرع لها نظماً لمعاملاتها ، وهو في ذلك كله لا يبالو جهداً ولا يدخر وسعاً في بث الدعوة وتبليغ الرسالة . وكان القرآن في ذلك كله ساعده الذي لا يفدله ومدد الله إليه الذي لا يتأخر عنه عند الحاجة ؛ فيه ناقش المشركين في مكة في أميات مسائل الدين وقضايا الكلية وسفه آلهتهم وعاب نظامهم الاجتماعي .

القرآن في المدينة

كذلك كان القرآن رائد الرسول في المدينة حين كان يناقش اليهود الذين استعانت بهم قريش في القرض من دعوته ، والذين استكثروا على العرب الأُميين أن يبعث الله فيهم رسولا منهم ، وهم شعب الله المختار وأبناء الله وأحباؤه ؛ كما كان مرجعه الوحيد حين كان يحاسب هؤلاء اليهود وغيرهم من أهل الكتاب على ما غيروا وبلّوا في دينهم وكتبهم .

#### ١ - الأمر الديني :

لم يكن للعرب قوانين معروفة ؛ فقد كانوا يرجعون إلى رؤسائهم فيما ينشأ بينهم من الخلافات ، حتى جاء الإسلام بقانون سماوى هو

القرآن الكريم الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل  
من حكيم حميد . فنظم المعاملات كما شرع للمسلمين العبادات (١) كالصلاة  
والصوم والزكاة والحج لتوجههم نحو الخير ولتكون صلة بين العبد  
وربه .

اركان الدين

شرعت الصلاة لتكون رمزا لشكر المنعم على بعض آلائه وليتمسك  
بها المسلم العون من الله سبحانه خالق الكون وبارئهم ؛ كما شرع الصوم  
لتقوى به الروح على كبح جماح النفس إذا ما طغت المادة ، لما فيه من  
كسر حدة الشهوات الجسمية التى تعوق الروح عن السمو اللاتىق  
بالانسان .

صلاة

ولا غرو فان النفس لا تكاد تقارب الكمال من تلك الرياضة  
حتى تحصي بالم الجوع والحرمان ، فتعطف على الفقير والمحروم ، وتتجاوز  
عن اليسير من المال للعائل والعانى . وهذه هي حكمة مشروعية  
الزكاة ؛ فاذا اطمانت نفس المسلم وآمن بما عليه من حق نحو بنى جنسه  
وبذل هذا الحق عن حب ورضا ، علم أن هذا الحق ليس مقصوراً  
على المال ؛ بل إنه ثمة أنواع أخرى من التعاون ليست دون المال نفعا .  
ولما كان الإسلام دين وحدة وتعارف وألفة ، فقد شرع لهم  
الحج يجتمع فيه القادرون من المسلمين .

الزكاة

الحج

ومن بين أصول الاسلام الايمان بالبعث في يوم القيامة ، حيث يبعث  
الانسان ويجازى عن عمله ( يَوْمَئِذٍ يَعْلَمُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيَوْمِ

البعث والحساب

(١) شرعت الصلاة والزكاة في مكة . ولما كفيّة إقامة الصلاة وحضور الزكاة ومقدورها  
ثم يشرع الا في المدينة . كما شرع بها الصوم سنة ٢ هـ . وفي ذلك يقول الله تعالى ( كتب  
عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ) (سورة البقرة) ، والحج سنة ٦ هـ لقوله تعالى  
( وقم على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ) (سورة لقمان : ٩٧)

أَعْمَاهُمْ فَمَنْ يَمْلِكْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَمْلِكْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ  
شَرًّا يَرَهُ (١)

## ٢ - الدُّرُةُ الْاِمْتِنَانِيَّةُ :

حرم الاسلام سفك الدماء ومنع أن يأخذ صاحب الثأر ثأره بنفسه ،  
بل جعل ذلك إلى الامام وحده ، وأوصى الامام وحده على القصاص  
من القاتل . قال تعالى ( وَتَكُمُ فِي الْقِيَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ (٢) ) ،  
كما حث على العفو : وفي ذلك يقول الله تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِيَاصُ فِي الْقَتْلِ : الْحُرُّ بِالْحُرِّ ، وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ ،  
وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى ؛ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعْ  
بِالْعُرْفِ وَأَدَّ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ، ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ  
وَرَحْمَةٌ (٣) ) ، كما جعل الدية لولي المقتول خطأ . قال تعالى ( وَمَنْ قَتَلَ  
مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ . ) (٤)

وقد نهى الاسلام عن الربا حتى لاتضيع المروءة بين الناس ويفرق  
الشَّرة والتكاليف على المادّة كلمتهم ؛ كما نهى عن أكل أموال الناس  
بالباطل . قال تعالى ( الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ  
الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ) (٥) ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا  
اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا  
فَأَذْنُوبُ جَرِّبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ  
لَا تَنْظِلُونَهَا وَلَا تَنْظِلُونَهَا وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ) (٦)

(١) سورة الزلزلة : ١٩ - ٦ - ٤

(٢) سورة البقرة : ٢ : ١٧٨

(٣) سورة البقرة : ٢ : ١٧٨

(٤) سورة ممتل : ٤ : ٩١

(٥) سورة البقرة : ٢ : ٢٧٥

(٦) سورة البقرة : ٢ : ٢٨٠ - ٢٧٨

تنظم المعاملات على  
مبادئ قوية

الزواج

ووضع الاسلام الكثير من الأسس والمبادئ العامة التي تنظم  
المعاملات بين أفراد جماعة المسلمين كالتباعد والشراء . وقد عني عناية  
كبيرة بالأسرة ، فشرع الزواج والطلاق وفرض النفقة للزوجة على  
زوجها وللأب على أبنه وللأب على ابنه . وقد سمي عقد الزواج ميثاقا  
غليظا ؛ كما وصفه بأنه علاقة مودة ورحمة ، وجعل للمرأة على زوجها  
المهر والنفقة ، ولم يحدد نهايته . ونهى عن الزواج بالمشركات ، وحرّم  
التزوج بالأم والأخت ومن يشبههما . قال تعالى ( حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ  
أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبنَاتُ  
الْأَخِ وَبنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ  
مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَزَوَّجْنَاهُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ  
مِنَ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُم بِهِنَّ ؛ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَإِنْ  
تَجَمَّعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ) (١) .  
وأباح الاسلام الزوج بأكثر من واحدة إلى أربع ؛ ولكنه  
اشترط العدل ( فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ) (٢) ؛ كما بين أن  
العدل بينهما من أصعب الأمور ( وَلَنْ تَمْسُطِلِيَهُمَا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ  
النِّسَاءِ وَتَوْحَشَ تَصْنُتُهُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ ) (٣)  
كذلك حرص الاسلام على أواصر القرابة من أن تعبت بها الغيرة

المرأة :

يظن بعض علماء الاجتماع أن الاسلام هضم المرأة حقها حيث  
أعطاهما نصف نصيب الرجل في الميراث ، وجعل الرجل يتزوج بأكثر

(١) سورة النساء : ٤ : ٣٣

(٢) سورة النساء : ٤ : ٣

(٣) سورة النساء : ٤ : ١٢٨

من واحدة إلى أربع ، وجعل الطلاق بيد الرجل ، ومنح الرجل سلطة ليست للمرأة فحرما الكثير من الحقوق التي يتمتع بها الرجل .

مركز المرأة في  
غير الاسلام

ويكفي للرد عليهم أن نحيلهم إلى ما كتبه بعض المنصفين . كانت المرأة في المصور القديمة والوسطى عند اليونان والرومان وغيرهم كالمتاع أو كالحيوان : فلم يكن لها حق في المملك عن أى طريق ، ولم يكن لها ميراث أصلا ، كما لم يكن لها حظ من التعليم والتدريب <sup>(١)</sup>

توبة الاسلام  
المراة بالرجل في  
علم

شهادات النساء  
في الاسلام

أما الاسلام فقد أوجب تعلم العلم على كل مسلم ومسلمة ، كما أوجب على أمهات المؤمنين أن يعلن الناس أنبأهم وبناتهم ذكورهم وأناتهم (وَأَذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ) ناهيك بعائشة أم المؤمنين . فقد اشتهرت بالرواية والفقه والفتيا ، والتاريخ والنسب ورواية الشعر ، والطب وعلم النجوم . وقد قال فيها الرسول « خذوا نصف دينكم عن هذه الخيرة » . وقد اشتركت في الخلاف السياسي وقادت المسلمين يوم الجمل . وأسماء بنت أبي بكر وأم عبدالله بن الزبير التي اشتهرت برواية الحديث <sup>(٢)</sup> . وقد ظهر كثير من النساء في الحرب بين علي ومعاوية ؛ فحضرن غلارها وقدن الجيوش فيها كأم الخير بنت الحريش البارقية ، والزرقاب بنت عدي بن قيس الهمدانية ، وعكرشة بنت الأطرش ، وأم سنان بنت جُشميمة بن خرشة المذحجية . <sup>(٣)</sup>

حق المرأة  
في الزواج

كما سوى الاسلام بين المرأة والرجل في جميع الحقوق قريبا ؛ فقد أباح للمرأة ما دامت من أهل التصرف في مالها أن تزوج بنفسها ،

(١) حقيقة أن الانامية في الجاهلية كانت تعمل الرجل والمرأة على السواء ، وإنما المقصود من هذا التعليم والتدريب هو حرمانها من المجالس والاختلاف إلى مجالس التهذيب والثقافة عند العرب .

(٢) ابن سعد ج ٨ ص ٤٥ ٤٤٤ حمة قتلى ج ١ ص ٢٨٤ أسد قتابة في سيرة

الصلابة لابن الاثير ج ٥ ص ٥٠٤ شرح الزرقاني على المواقف القديمة ج ١ ص ٢٧١ ، ٢٨١

(٣) صحيح الاضنى للفتنسي ج ١ ص ٢٤٨ - ٢٥٥



وأن توكل غيرها في زواجها دون اعتراض عليها ، كما جعل الشارع للمرأة أن تشتترط في عقد الزواج أن يكون أمرها يديها تطلق نفسها من الرجل متى شامت .

في الميراث

وقد يعترض معترض على قسمة الموارث التي جعلت للمرأة نصف نصيب الرجل ، فيتم أن في هذا إجحافاً بحقها . على أننا نجدها قد زاد حظها وجل نصيبها إذا عرفنا أن المرأة عالة على الرجل في معظم أدوار حياتها ؛ فيجب عليه شرعاً أن ينفق عليها ويأتي إليها بمطالبها ؛ فإذا كلف الشرع القوامين عليها من الرجال أن يقوموا بجميع حاجاتها بالمعروف ، فتقدير الشارع لها حظاً من الموارث غاية في الرأفة بها ورعى جانبها والعناية بشأنها ؛ فأين حجر الإسلام على المرأة وأين التضييق عليها مع هذا التسامح ؟ (١)

في الطلاق

وقد أباح الإسلام الطلاق على أنه ضرورة ؛ وقد قال فيه الرسول : « أبض الحلال إلى الله الطلاق » . كما اتفق فقهاء المسلمين على النهي عنه عند استقامة الزوجين ؛ فمنهم من قال إنه انتهى كراهة ، ومنهم من قال إنه نهى تحريم . وقد رأت الحنفية تحريم الطلاق بلا سبب مستدلين بأنه إضرار . وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن ذلك في قوله « لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ » . وقد كره الرسول أن يطلق زيد زوجته زينب بنت جحش مع أنها كانت تكثر من إبدائه والاستخفاف به ، وطالما كان يقول له « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ » .

وقد اختلف الفقهاء في الأسباب التي تسوغ الطلاق . قال ابن عابدين : وأما الطلاق فالأصل فيه الخطأ أي الحرمة ، والاباحة للحاجة إلى الخلاص عند تباين الاخلاق ووجود البغضاء ؛ فإذا تجرد عن

الحاجة الميعة له شرعا كان محظورا . قال الله تعالى ( فَإِنْ أُطْعِمْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ) أى لا تطلبوا الفراق .  
وقد جعل الاسلام الطلاق بيد الرجل ، لأن الرجل هو المسئول عن الأسرة وتدير معاشها وتربية الأبناء ، ورباط الزوجية هو أساس كل هذا ؛ فمن الخطأ أن يوضع في يد غير مسئولة .

مباينة حقوق  
المرأة عند الطلاق

على أن الدين قد عوض المرأة ما عساه أن تخسر من جعل الطلاق بيد الرجل ؛ فوضع الاسلام للرجل قيودا ورسم له خطة من شأنها أن تحول بينه وبين العبث برباط الزوجية والتخلص منه لسبب غير معقول ؛ إذ كلفه أن يدفع للمرأة صداقها ، ومنعه أن يأخذ من ذلك الصداق شيئا عند الفراق ، حتى يكون في هذه الحسارة المالية وفيها سوف يحتاج إلى بذله للزوجة الجديدة ما قد يحول بينه وبين الطلاق إن كانت له مندوحة ( وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآْتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا بِهِنَّ شَيْئًا إِنَّا آتَاخُذُوهُنَّ بِهِنَّ نَافِئًا مِمَّا مِيتُنَّ ) وقد نصحه أن يعرض ما بينه وبينها من خلاف على نفر من أهله وأهلها رجاء التوفيق (١) ( وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَحْضُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدُوا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ) (٢)

كما أمره باحسان معاملتها ورعايتها وخوفه من الاقدام على فسح عقدة الزواج أو التفريط في شأنها تخويفا دينيا وماديا ( وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ) (٣) . وفي الحديث (٤) ( إِنِّي أَبْغَضُ الْخُلَاقَ عِنْدَ اللَّهِ الطَّلَاقَ )  
وقد دان مشرعو أوروبا اليوم لما عاينوه على الاسلام بالأمس ،

رأى علماء التشريع  
الأوروبي في الطلاق

(١) سورة النساء : ٤ : ٢١٢٠

(٢) سورة البقرة : ٤ : ٢٢٥

(٣) سورة النساء : ٤ : ١٩

فشرعوا الطلاق بعد أن ألجأتهم الى تشريعه الحاجة الملحة والضرورة القصوى ، وبعد أن ظهرت لهم حكمته ووجهة نظر الاسلام في تشريعه .  
واليك ما يقوله بعض قضاةهم :

« الطلاق شر . ولكنه شر لابد منه لصالح المجتمع ، لانه العلاج الوحيد لشر قد يكون أكثر منه بلاء . وتحريم الطلاق - بما فيه من ضرر - هو بمثابة تحريم ممارسة فن الجراحة ، لأن الجراح سوف يضطر الى بتر بعض أعضاء المريض . على أنه ليس ثمة خطر من شرعية الطلاق ، إذ ليس الطلاق هو الذى يفسد الحياة الزوجية ويحل عراها المقدسة ؛ وإنما هو سوء التفاهم بين الزوجين الذى يعوق بناءها ويدك صرحها . والطلاق وحده هو الذى يضع حدا لما عساه ينشأ بين الزوجين من قور قبل أن يستفحل ويصبح شرا مستطيلا على المجتمع » .

"Le divorce est un mal, mais c'est un mal nécessaire, parcequ' il est le remède d'un mal plus grave. Intredire le divorce parcequ'il est fâcheux, c'est comme si on voulait interdire l'imputation parce que le chirurgien mutule le malade. Ce n'est pas le divorce qui détruit l'institution sainte du mariage, c'est la mesintelligence des épouses et le divorce y met fin." (١)

كما جعل الاسلام للمرأة الحق في المطالبة بالتفريق بينها وبين زوجها إذا وجدت ضرورة تدعوها الى ذلك ، وأجاز لها أن تتفق مع زوجها على أن يكون من حقها فك رباط الزوجية . ولوفاتها كل هذه القرص

---

Planiol et Ripert, Traité élémentaire de Droit (١)  
Civil (12 ème éd, Paris, 1932), tome I. p. 404.

فإنها تستطيع أن تنفق معه بعد الزواج على الفُرقة بشرط أن تموّضه عما يتعرض له من خسائر في هذا الصدد . قال تعالى : ( فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُمْسِكَا حَدِيثَ اللَّهِ فَلَاحْتِجَا عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ) (١) على أن القرآن قد حذر الرجل من مساومة المرأة وإسائة معاملتها لكي يتر ما لها (وَلَا تَقْضُوا لَهُمْ لَدَيْنَا مَا آتَتْكُمْهُمْ) (٢).

وأما أن الرجل يصح له الزواج بأكثر من واحدة فيرجع إلى : الزواج بأكثر من واحدة

١ - أن هذا خير طريق للاكتثار من النسل إذ كان الرسول يعلم أن المسلمين مكلفون بالجهاد في سبيل الدعوة ؛ فتزوج بعض الرجال بأكثر من امرأة كغليل بأن يموض على المسلمين ما يفقدونه في جهادهم ويموض الكثير من النساء عن أزواجهن الذين قتلوا في الحرب ؛ وهو سبيل لتلافي زيادة عدد البنات اللاتي بلغن سن الزواج ولم يجدن الزواج .

٢ - أن المرأة قد تكون عاقراً أو مصابة بمرض ولكن مصلحتها تقتضى بقاءها معه .

على أن الاسلام وإن كان قد أجاز الزواج بأكثر من واحدة ، فقد أجازته بشرط ليس من اليسير تحقيقه على الوجه الأكمل ، وهو العدل بين الزوجات ( فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ) (٣)

الأدب الاجتماعي :

الاستئذان

كما حث الدين على التمسك بالفضائل والآداب العالية كالاستئذان ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا )

(١) سورة البقرة ٣ : ٣٢٩

(٢) سورة النساء ٤ : ١٩

(٣) سورة النساء ٤ : ٣

وَتَسَلَّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ كَافِرِينَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا  
 فَجِدْوا فِيهَا جِدًّا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آرْجِعُوا  
 فَآرْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ (١) والحقبة إذ أمر برد التحية بمثلها أو  
 أحسن منها (وإذا خيبتكم بتحية فتحبوا بأحسن منها أو ردوها) . (٢) وأمر  
 كلا من الرجال والنساء بغض الطرف ( قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ  
 أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا  
 يَصْنَعُونَ وَقُلِ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ  
 وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ  
 جُجُوِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ  
 بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءِ  
 أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءِ أَبْنَاءِ أُمَّتِكُنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ  
 بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ (٣) مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ  
 النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتَوَلَّوْا  
 إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَنتُمُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . (٤)

رد التحية

غض الطرف

إبدال الوجه

العهد والميثاق

وقد اهتم الدين كثيراً بمسألة العهد والميثاق . قال تعالى ( وَأَوْفُوا بِعَهْدِ  
 اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ  
 عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ) (٥) . وقال ( إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ  
 يَنْقُضُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ

(١) : سورة التور ٧٤ : ٢٧ - ٢٨

(٢) : سورة النساء ٤ : ٨٥

(٣) : الآية ١١ : بالكسر والغنى في المرة الثانية والحج والفتح والمنكرو لقاعة .

(٤) : سورة التور ٢٤ : ٣٠ - ٣١

(٥) : سورة الفحل ١٦ : ٩١

إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (١) ؛ وجعل القتل من القوم  
المعاهدين للسليين في درجة المقتول من السليين أنفسهم قال: (وإن  
كان من قوم يئسكم ويئسهم ميتاً فدية مسلمة إلى أهله وتحرير  
رغبة مؤمنة) (٢) وهذه ذية المسلم نفسه .

### الرق :

كان الرقيق موضع الاحترار والمهارة في جميع الأزمان والعصور  
وعند كل الأمم والشعوب . فكانوا لا يمتازون عن البهائم في المعاملة ،  
حتى إن فلاسفة اليونان - وهم قادة الفكر ورسلا الأخلاق الذين نادوا  
بالفضيلة وقالوا بالمساواة والأخوة الإنسانية - قد قسموا الجنس البشري  
قسمين : حراً بالطبع ، ورقيقاً بالطبع ، وقالوا إن الثاني مخلق لإلخدمة  
الأول .

على أن الإسلام قد عني بطائفة الأسرى أياما عناية وحاطها بسياج الأسرى في الإسلام .  
من عدله ورحمته ، حيث خير الإمام بين المن والطلاق دون قيد ولا  
شرط ، وبين الفداء بالمال أو ضرب الرق على من يدمع من الأسرى . قال تعالى  
( فَأَذِ الْقَيْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضْرَبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَفْخَسْتُمُوهُمْ  
فَقُتِلُوا أَوْ تَوَلَّوْا فَمَا مَنَّا بِذُنُوبِهِمْ إِنْ مَأْتِيَهُمْ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا (٣) .  
ولم يذكر لنا التاريخ أن إماماً من أئمة المسلمين أمر بقتل الأسرى ،  
اللهم إلا من كان يخشى خطره على المسلمين كما فعل الرسول حين أمر  
بقتل النضر بن الحارث لشدة إيذائه للرسول والمسلمين بهجاءهم  
والتشبيب بنسبهم بعد أن أمنت قبل ذلك .

(١) سورة التوبة ٩ : ٤

(٢) سورة النساء ٤ : ٩١

(٣) سورة محمد ٤٧ : ٤

الاسلام دين المساواة والى القارىء ما فعله الاسلام بمن ضرب عليهم الرق من الاسرى ، وهو دين قد سوى بين الناس على اختلاف اصنافها وأجناسها ، فسوى بين الأبيض والأسود ، والبدوى والمتحضر ، والحاكم والمحكوم ، والرجال والنساء وسوى اليهود والنصارى بالمسلمين ماداموا فى سلم معهم أنظر الى المسلمين وهم فى المسجد يؤدون فريضة الصلاة ، أو فى مكة يحجون البيت الحرام ، أو فى المحاكم الشرعية فى صدر الاسلام . أفتجد فيهم من فاضل ومفضل ؟ ولا غرو فقد جعل الله المؤمنين أخوة لا تفاوت بينهم إلا بقدر ما يتفاضلون به من الحق . فلقد قال عليه الصلاة والسلام فى خطبة الوداع : « أيها الناس ! إنما المؤمنون إخوة . إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد . كلكم لآدم وآدم من تراب . إن أكرمكم عند الله أتقاكم . ليس لربي فضل على عجمي إلا بالتقوى » (١) .

وقد روى عن ابن عباس أن أحد الموالى خطب الى جماعة من بنى ياضة ، وأشار عليهم الرسول بزواجه فقالوا له : يا رسول الله ! أزوج بناتنا موالينا ؟ فزل قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا . إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ) (٢) .

وقد روى فى نزول هذه الآية سبب آخر لا يقل عن هذا السبب فى الهدالة على مبلغ عناية الاسلام بالرفيق . فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا بأن يؤذن على ظهر الكعبة . فنضب الحارث بن هشام وعتاب بن أسيد وقالوا : أهذا العبد الأسود يؤذن على ظهر الكعبة ؟

(١) الاسلام دين قطرة للشيخ عبد العزيز بن باز ص ٧٧ - ٧٨

(٢) سورة الحجرات

أخف الى ذلك ما كان من تأمير الرسول أسامة بن زيد بن حارثة وهو مولى حديث السن ، على جيش المسلمين وفيه وجوه الصحابة ، وتشجيع أبي بكر لأسامة هذا وترجله بجانب فرس أسامة حتى لقد قال له أسامة : يا خليفة رسول الله ! والله لتركبن أو لآتزلن . فقال أبو بكر : والله لا تزل ، والله لا أركب (١) .

ناهيك بتزويج الرسول زينب بنت جحش ابنة عمته من موله زيد ابن حارثة ، ثم تزوج الرسول بها بعد أن كانت زوجة أحد مواله كما تقدم (ص ١٣٥ - ١٣٦)

« على أن الشرع لا يبيح أن يُسترقَّ مسلم أصلاً ، ثم إنه لا يبيح بعد ذلك إلا استرقاق أسرى حرب شرعية لم تقم إلا على إعلاء كلمة الله تعالى ، مراعى فيها أن تكون مسبوقه باعتداء غير المسلمين عليهم . . . أما استرقاق غير المحاربين من لا كتاب لهم ولا شبهة كعبدة الأوثان ، فقال مالك والشافعي وأحمد في إحدى رواياته إن ذلك لا يجوز مطلقاً » (٢)

وقد حاول الإسلام جهده أن يلغى ذلك النظام ويحول دون انتشاره بشئ الوسائل . فقال فقهاء المسلمين إن كل من أسلم من الأسرى عصم نفسه وماله ، وإن مجرد دخول العدو المحارب دار الإسلام أمان له من السي .

وصفوة القول أن الإسلام قد وضع من الأصول والنواميس ما كاد يقضى على الاسترقاق ، لولا أن الأمم العربية وغيرها كانت إذ ذاك على ما نعلم من التمسك بهذا النظام . وبدهى أنه لا يمكن الرسول

(١) الطبعة ٣ ص ٢٢

(٢) الإسلام دين القسرة ص ٢٩



عليه الصلاة والسلام أن يزيل أمراً ألفت النفوس واستولى عليها ذلك الاستيلاء .

على أن الاسلام لم يَنْ في تعبيد الطريق لالغاء الاسترقاق . فما بقيه الرسول يُرَغِّب الناس في العتق ، كما جعل الدين أحوالاً يلزم فيها السيد بالاعتاق . فمن ذلك إخبار الرسول أصحابه غير مرة بأن العتق من أجل العبادات وأقربها قبولاً عند الله ، كما جعل كفارة لبعض الخطايا والجنس في بعض الايمان . وفي القرآن غير آية قد جعلت فك الرقاب أولى العبادات التي يتقرب بها المسلم إلى ربه .

فرق عند اليهود  
والمسيحيين

عرف الاسترقاق عند اليهود واليونان والرومان ، كما عرف بين قدماء الآلمان . وقد أفرط الآخرون في استخدام الرقيق حتى ضرب بهم المثل في ذلك . وقد وجد عند اليهود منذ نشأتهم نوعان من الاسترقاق : أحدهما استرقاق بعض أفراد منهم لارتكابه خطيئة من الخطايا المحظورة شرعاً أو في دين عليه . والنوع الآخر استرقاق غير اليهود ممن قضى عليهم أن يصيبهم شيء من عسف اليهود وحرورهم التي كانوا يقيمونها بلا مسوغ سوى الشره على السيادة . فكانوا يبيعونهم كما يبيع المتاع ، سواء في ذلك العبيد المستخدمة في المنازل وعبيد الحقول والمزارع ، فانهم كانوا يقضون حياتهم محقرين مسخرين . ثم جاء المسيح عليه السلام فلم يمنع الاسترقاق ، ولم يعمل على إلغائه أو تقليله .

عند الرومان

وكان للرومان في الاسترقاق وسائل شتى وأساليب مختلفة . فكانوا يملكون الرقيق إما بحرب أو شراء أو اختطاف . وكان السيد أن يتصرف في عبده بما شاء ، حتى كان له أن يقتله (١)

عند العرب  
في الجاهلية

وأما مصادر الرق عند العرب في الجاهلية فلا تكاد تختلف عنها

عند الأمم الأخرى . فقد كان بجانب أسرى الحرب مصادر أخرى للاسترقاق ، كالخطف والقرصنة في البحار والصحراء إلى أن ظهر الاسلام فأخذ الطريق على جميع تلك الوسائل ، ومنع الاسترقاق إلا عن طريق الحرب المشروعة المنظمة . وإما أتى عليه :

أولاً : لحفظ التوازن بين الدولة الإسلامية وبين أعدائها

ثانياً : لحماية الضعفاء من نساء أكلت الحرب رجالهن . ولو تركن وشأنهن لكن عالة على المجتمع ومصدراً للشور .

على أن الإسلام ، وإن لم يجد بداً من إباحت الرق ، فإنه لم يترك الأرقاء هملاً . فقد نظم شئونهم وأخذ بأيديهم في طريق الحرية ، فسوى بين الرقيق ومولاه في الطعام والشراب واللباس والتعليم والتعذيب ، وبالجملة فقد سواهم بسادتهم في معظم الحقوق المدنية ، اللهم إلا في الولاية ( أي الرئاسة ) ، كما حض<sup>ر</sup> على معاملتهم بالحسن ، ورغب المسلمين في تحرير من بأيديهم من الأرقاء وحذرهم من إساق معاملتهم . وقد اعتبر الاسلام الرق عارضاً . ولذا شرع وسائل عدة للتنبؤ بالأرقاء ومساعدتهم على استرداد حريتهم واستقلالهم . قال تعالى (وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ) (١)

وقد أجمع فقهاء المسلمين على أن مكاتبه العبد مستحبة . وللامام أحمد بن حنبل في رواية أنها واجبة متى دعا العبد سيده إليها على قدر قيمته أو أكثر ، وأن للعبد الاتجار ليحصل على ما يدفعه لسيده من نجوم (٢) البكاتب ، وأن على سيده أن يتركه يفتقل أين شاء وفيما شاء .

وإذا امتنع المكاتب عن الأداء ومعه ما بقي من المال المتفق عليه ،  
فالحنفية تجبره على الأداء حرصاً على تحريره . وإذا لم يكن معه مال -  
ولكنه قادر على الكسب - فالمالكية تجبره على الكسب مادام قادراً  
عليه . ويشترط الفقهاء أن يراعى في عقد الكتابة حال الرقيق ، كما يرون  
أن أقل وعد من السيد ، أو أقل احتمال للوعد بالتحرير ، يجعل التحرير  
ضرورياً . (١) كما رغب الاسلام في إعتاق الرقيق بدون مقابل ابتغاء  
وجه الله . قال تعالى ( أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَاناً وَشَفَتَيْنِ  
وَهَدًى نَّجْمَهُ النَّجْدَيْنِ . فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ .  
فَكَمْ رَقَبَةٍ أَوْ نَاطِقٍ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْئَةٍ يَفِيًا ذَا مَقَرَّةٍ أَوْ يَنْكِيئًا  
ذَا مَقَرَّةٍ ) (٢)

ولم يترك الاسلام فرصة من فرص التحرير إلا انتهزها ، فسن  
طريقة التدبير ، وهي أن يوصى السيد بأن يكون عبده حراً بعد موته .  
وقد اتفق الأئمة على أنه لو كان في يد إنسان غلام بالغ عاقل وادعى  
عليه أنه عبده فكذبته الفلام ، فالقول للغلام بالغ عاقل وادعى  
وبتطبيق القاعدة المشهورة « البينة على المدعى واليمين على من  
أنكر » ، نجد أن الشرع قد اعتبر أن حرية الإنسان هي الأصل وأن  
الرق أمر عارض ، فكلف من ادعاه بالعبودية ، واكتفى عن أنكره باليمين .  
ولا يخفى ما في ذلك من شدة حرص الشارع على تحرير الأرقاء ما وجد  
إليه سبيلاً . أضف إلى ذلك إجماع الفقهاء على أنه إذا التقط شخصان  
لقبطاً : فادعى مسلم أنه عبده وادعى كافر أنه ابنه ، فانه يقضى بينوته  
للكافر حتى يكون حراً ، ولا يقضى لل مسلم حتى لا يكون رقيقاً !  
ومن هنا يتبين لنا مبلغ تقديس الاسلام للحرية .

(١) الاسلام دين القنطرة ص ٨١ (٢) سورة البقرة ٩٠ : ٨ - ١٦

وللإسلام - عدا ما ذكرنا - وسائل شتى لتحرير الرقاب . فقد جعل الشارع من مصارف الزكاة عتق الرقاب بأن يعطى الحاكم الرقيق المكاتب ما يستعين به على فك رقبة ، أو أن يشتري الحاكم بالصدقة العبيد ويعتقمهم .

عن واصل الأحبط قال سمعت المعرور بن سويد قال : رأيت أبا ذر الثفاري وعليه حلة وعلى غلامه محلة . فسأله عن ذلك فقال : سببت رجلا فشكاني إلى النبي صلى الله عليه ؛ فقال لي النبي : أعيرته بأمه ؟ ثم قال : « إخوانكم - خولكم جعلهم الله تحت أيديكم . فمن كان أخوه تحت يده ، فليطعمه بما يأكل وليلبسه بما يلبس . ولا تكلفوهم ما يغلبهم ، فإن كلفتموهم ما يغلبهم فآعينوهم . وقال ، عليه الصلاة والسلام « إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه ، فإن لم يجلسه معه فليناوله لقمة أو لقمتين أو أكلة أو أكلتين فإنه أولى »<sup>(١)</sup> ع

وعن ابن مسعود الانصاري قال : بينا أنا أضرب غلاما لي إذ سمعت صوتا من خلفي « أعلم يا ابن مسعود » مرتين ، فالتفت ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم . فألقيت السوط من يدي فقال : والله الله أقدر عليك منك على هذا . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن الرسول رأى رجلا على دابة وغلامه يسعى خلفه ، فقال : يا عبد الله ! احمله خلفك ، فإنما هو أخوك وزوجه مثل روحك . فحمله »

ولم تكن العناية بالرقيق مقصورة على الرسول ؛ بل لقد روى أن علي بن أبي طالب قال : إنني لأستحي أن أستعبد إنسانا يقول ربني الله . ومن أحسن ما روى عن علي أنه أعطى غلامه دراهم ليشتري بها ثوبين متفاوتي القيمة ؛ فلما أحضرهما أعطاه أرقهما نسيجا وأغلاهما قيمة

(١) النبي (شرح صحيح البخاري) ج ١٢ ص ٩٢٧ الأبياء قولك : باب حقوق المالك .

وحفظ لنفسه الآخر . وقال له : أنت أحق منى بأجودهما ؛ لأنك شائب وتميل نفسك للتجمل ؛ أما أنا فقد كبرت .  
وقد عني الاسلام بنفسية الرقيق عناية خاصة . فقال تعالى يُطِيبُ خَاطِرَهُمْ وَيَفْتَحُ بَابَ الْأَمَلِ فِي الْمَغْفِرَةِ وَحَسَنَ الْجَزَاءِ : ( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّإِنِّي فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْرِ إِنِّي سَعِمْ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَتَّخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) (١)  
وقال الرسول « العبد إذا نصح سيده وأحسن عبادة ربه كان له أجره مرتين » ، حتى إن كثيرا منهم كان يتمنى أن يعيش رقيقا ليكون له أجران . روى أنه لما أعتق أبو رافع بكر قال : كان لي أجران فذهب أحدهما .

فان دبرغ وساملة  
الرقيق في الاسلام

وقد وصف فان دبرغ معاملة الاسلام للرقيق بقوله : « لقد وضع للرقيق في الاسلام قواعد كثيرة تدل على ما كان ينطوى عليه بحمد وأتباعه نحوهم من الشعور الانساني النبيل . فقيها تجد من حامد الاسلام ما يناقض كل المناقضة الأساليب التي كانت تتخذها الى عهد قريب شعوب تدعى أنها تمشي في طليعة الحضارة . نعم ! إن الاسلام لم يبلغ الرقيق الذي كان شائما في العالم ، ولكنه عمل كثيرا على تحسين حاله ، وأبقى حكم الأسير ، ولكنه أمر بالرق » (٢) . واليك مثال لذلك لما أقبل بالاسرى بعد غزوة بدر الكبرى فرقمهم الرسول على أصحابه وقال : استوصوا بهم خيرا . وقد قال أبو عزيز بن عُمَيْر : كنت في رهط من الانصار حتى أقبلوا في من بدر ، فكانوا إذا قدموا غذائهم أو عشايمهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله إياهم بنا . وكان أبو عزيز هذا صاحب لواء المشركين في بدر .

(١) سورة الاحقاف : ٧٠

(٢) الاسلام روح المدنية للشيخ مصطفى الجلاني ص ٤٦١

### ٣ - الأثر الأدبي :

رأى العرب في بلاغة القرآن وروعة أسلوبه ما بهرهم واستثار إعجابهم ، فانساقوا إلى تقليده ومحاكاته <sup>(١)</sup> . فشاعت ألفاظه وطرائقه في جميع قبائلهم ، وأصبحت معروفة لديهم فيما ينشئون من خطب وأشعار . فكان لهم بذلك لغة عامة وحديث مشاربهم وخلقت فيهم خيالا متجانسا ومثلا عليا متحدة .

يقول الأستاذ محمد بك كرد علي في كتابه « الإسلام والحضارة العربية » <sup>(٢)</sup> : « والقرآن أبلغ كتاب للعرب ، ولولاه لما كان لهم أدب ولا شريعة ( كتاب فتمسكت آياته فقرأنا قرآنا عرييا ) . عجز فصحاء العرب عن الإتيان بمثله مع أنهم خصوا بالتحدى <sup>(٣)</sup> ، وكان للفصاحة عندهم المقام الأرفع ، فاعترفوا بعد جدال طويل : « أن نظم القرآن على تصرف وجوهه ، واختلاف مذاهبه ، خارج عن المعبود من نظام جميع كلامهم ، ومباين للألوف من ترتيب خطابهم ، وله أسلوب يختص به ويتميز في قصره على أساليب الكلام المعتاد » <sup>(٤)</sup> ، جعله

(١) وقد بلغ افتتان العرب بالقرآن وإعجابهم به أن انتع بعضهم عن قول الشعر ، كما قبل زيد بن ربيعة أحد أصحاب الملقات . فإنه قدم على الرسول في وفد من قومه ، وأسلم وحسن إسلامه واستثنى بالقرآن وقراءته عن شعره الذي ينبغ فيه ، حتى لم يصح عنه في أربعين سنة قصاها في الإسلام الا بيت واحد :

ما عاب المرء الكريم كفضه . والمرء يصلحه المجلس الصالح  
ومرو في رواية الأغانى : —

الحديث : « إذا لم يأتني أبلي . حتى أبيت من الإسلام بريلا »  
وكان إذا سئل عن شعره تلا سورة من القرآن وقال أبلت الله خيرا منه . أنظر ترجمة زيد في طبقات الشعراء لابن سلام والشعر والعصر لابن قتيبة والأغانى ( ج ١٤ ص ٧٤ )  
Nicholson, Literary History of the Arabs, pp. 119-120

(٢) الإسلام والحضارة العربية ص ٦٧ وما إليها .  
(٣) يحكى أن أقرأه إذا بلوام ونظمهم القلة ونجدى صاحب القراءة والصراع لينظر أيها أنقرأ وأصرع  
(٤) الأستاذ محمد بك كرد علي عن كتاب إعجاز القرآن للأفغان

الله كما قال علي بن أبي طالب : رياً لعطش العلماء ، وريباً لقلوب الفقهاء ، وحاج لطرق الصلحاء ، وبرهاناً لمن تكلم به ، وشاهداً لمن خاصم به ، وفضلاً لمن حاج به ، وعلماً لمن وعى ، وحديثاً لمن روى ، وحكماً لمن قضى .

قال جان جاك روسو في القرن الثامن عشر : « من الناس من يتعلم قليلاً من العربية ثم يقرأ القرآن ويضطك منه ، ولو أنه سمع محمداً يبله على الناس بتلك اللغة الفصحى الرقيقة ، وذلك الصوت المقتنع المطرب المؤثر في شغاف القلوب ، ورآه يؤيد أحكامه بقوة البيان ، لخر ساجداً على الأرض وناداه أيها النبي رسول الله خذ بأيدينا إلى مواقف الشرف والفخار ، أو مواقع التهلكة والاختار ، فنحن من أجلك نود الموت أو الانتصار » . وقال كارلايل ( Carlyle ) في القرن التاسع عشر : « إن فرط إعجاب المسلمين بالقرآن وقولهم بإعجازه أكبر دليل على تباين الأنواق في الأمم المختلفة . والترجمة تنهب بأكثر جمال الصنعة وحسن الصياغة » . وجاهر كلود فرير في القرن العشرين بأن « آيات القرآن جميلة وتحسن تلاوتها ، فيها نفحة طاهرة عجيبة ، لأنها تأمر بالشجاعة والصدق والأمانة ، وتدعو إلى حماية الضعيف وإلى عبادة إله واحد » (١) .

#### ٤ - الأثر السياسي :

جمع الاسلام قبائل العرب تحت لوائه وألف بين قلوبهم وقضى على العvisية الجاهلية ، فوالت الحزازات القديمة والثارات التي بين القبائل ، تخضعوا لحكم النبي وأوامر القرآن بعد أن كانوا يدينون لرؤساء متفرقين . وبذلك قامت في بلاد العرب حكومة مركزية محترمة عزيزة الجانب ، فانتظمت أحوالهم الداخلية . وكان حانب العربى للاسلام وولاؤه له لا يقل عن حماسه لوثنيته واستبساله في النود عنها . ومن ثم

(١) قلا عن كتاب الاسلام والمطرة للأستاذ عبد بك كرد علي ص ٢٦٠ .

جذل النفس والنفس في سيل نشر الدين وحمايته ، حتى دانت قبائل العرب وأصبحت ترى في الاسلام رمز وحدتها وشعار مجدها . وقد حرصهم على الاستماتة في نشر هذا الدين الجديد ماضته لهم من حسن ثواب الدنيا والآخرة . قال تعالى

( وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ) (١)

وقصارى القول إن الاسلام قد غير خلق العرب ، وساعد على نشر الفضيلة بين ظهرانهم ، حتى ظهر من بينهم ، رجال كثيرون اشتهروا بالورع والتقوى .

الاعراب

إلا أنه كان هناك فريق سُمُّوا الأعراب عرفوا بالتفاق . وقد وصفهم الله تعالى في قوله ( الأعراب أشدَّ كُفْرًا وَفِيقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ) ومن الأعراب من يَخْطِفُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَرْجِعُ بِكُمْ الْوَائِزُ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ وَاللَّهُ يَتَّبِعُ مَن يَحِلُّ عَلَيْهِمْ ) (٢)

### بين الجاهلية والاسلام :

راى براون

قال الأستاذ براون : « لم يكن عمل محمد في نشر الاسلام سهلا . فقد كانت السنوات الثمان أو العشر التي قضاها في مكة إلى أن هاجر إلى المدينة سنة ٦٢٢ م (٣) وهي السنة التي اعتبرها المسلمون مبدأ لتاريخهم ولا زالوا على ذلك إلى اليوم ) عصر يأس وقنوط ، إذا استئينا هؤلاء المسلمين الذين عمرَ الايمان قلوبهم ، فلم يحفلوا بالتعذيب ولم يجد اليأس إلى قلوبهم سيلا ؛ ولم يكن يشق على العرب . وبخاصة بدو الصحراء — أن ينفذوا آلهتهم ويتركوا عاداتهم الموروثة ، لولا أنهم كرهوا هذه التكاليف التي أتى بها الاسلام ، كاشق عليهم ذلك الوعيد

(١) سورة آل عمران ٤ : ١٦١ - ١٧١

(٢) سورة لقوة ٩ : ٦٨

(٣) بين منذ أمو الرسول بالجهر بالدعوة إلى عام هجرة



الذى أتى به القرآن . لذلك رفضوا هذه النظم التى أتى بها الاسلام . ولا يزال عربى الصحراء الصميم على بداوته الأولى الى اليوم ، لا يعتقد بشئ . ولا يسعى الا وراء المادة . ولم يكن ذكؤه إلا نشاطا عقليا فى دائرة محدودة . ولم تكن سناعته وسرعة تصديقه وميله لقبول كل غريب لتدفعه إلى تصديق ما أتى به الدين مما يتصل بالأمور المعنوية . كما أن طبيعته التى فطرت على الاعتزاز بالنفس والثقة بها لم تكن لتشعر بالحاجة إلى إله يخضع له ويفى فى عبادته . ولم تكن فكرة التوحيد والانصراف عن هذه الآلهة المتعددة إلى إله واحد اكتشافا حديثا انفرد به الاسلام . ومع أن الاسلام كان يطالب العرب الوثنيين بتكاليف مادية وقرابين أقل مما كانوا يقدمونه لأوثانهم ، فإن تلك الأوثان ما كانت تفرض عليهم تلك الفروض التى أتى بها الاسلام . كما أنهم كانوا لا يلقون إليها بالمودة إلا بقدر ما تصيبهم به من خير ، بخلاف الاسلام الذى كان يطالبهم بالخضوع لله تعالى فى السراء والضراء . ويأمرهم بالرضا بالقضاء خيره وشره .

ويقول دوزى : وكانوا يفضون من الآلهة ويحبونها بحقيقة ما يعتقدون كما كانوا يتحدثونها . وكانوا يبنون الأزلام<sup>(١)</sup> ويطرحونها فى غضب وازدراء إذا كانت مشورتها على غير ما تهوى نفوسهم . وكانوا يسبون الأصنام ويرجمونها بالحجارة إذا عاكسهم القدر فظنوه من غضب تلك الآلهة وعدم قبولها قرابينهم . وكانوا يسقطون آلهتهم عن عروشها<sup>(٢)</sup> ويشبعونها سبابا لقل سبب ومع ذلك فلم تكن هذه الحالة<sup>(٣)</sup> لتحمل العرب على قبول هذا الدين الجديد الذى يفرض عليهم أوامره ونواهيه . حقا إن هذه الآلهة ، وإن لم يكن لها سلطان عليهم ، فقد كانت مأثرة لهم ولم تكن لتضرم فى شئ ، والعرب وإن لم تكسب من هذه الآلهة خيرا ، فإنها لم تكلف لها شيئا يذكر . يضاف إلى ذلك

(١) الأزم هو القدر وجها أزام . ولقد كان من السهل أن كان الجاهليون يستحسنون بها أى يستفيدون منها فيما يعلمون به من سحر أو تجارة أو نحو ذلك . (٢) القواعد التى كانوا يبنون عليها التماثيل أو الأصنام (٣) أى عدم احترامهم لتلك الآلهة على هذه الصورة التى وضعها

أن الإسلام لم يسلم هذه الأوثان ولا الذين يعبدونها وألقوا عبادتها؛ بل ناصبهم العدا. والواقع أنه كان من بين الأسباب التي ساعدت على انتشار ذلك الدين الجديد الذي ينهى عن عبادة الأوثان أنه لم يصطدم بعبادة لها مركز في قلوب أصحابها»

وقد ا وزن جولدتزيهر في باب الدين والمروءة<sup>(١)</sup> بين المثل العليا في الجاهلية والإسلام فقال : إن الشجاعة الشخصية ، والكرم الذي لا يحده ، والبذخ والاسراف في إقراء الضيف ، واختصاص ذوي قرباه بنصره وولائه ، وأخذ الثار من غير مراحة ولا شفقة إذا ما اعتدى عليه أو على عشيرته ، كانت أظهر الفضائل في الجاهلية . أما في الإسلام فنجد الصبر والاحتمال ، وإثبات المصلحة العامة على المصلحة الخاصة شخصية كانت أو قلبية ؛ كما نجد عدم الاكتراف بالأمور الدنيوية والأعراض الزائلة ، وتجنب الرياء والفخر وكثيرا غيرها مما جاء به الإسلام . وكانت هذه الفضائل جذيرة بأن تبعث المسلم على ازدياد هذه المثل العليا للجاهلية (٢) »

وإن هذه المثل التي جاء بها الإسلام لتجلى بعضها في القرآن (٣)   
 (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولِئُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَاتَّبَعَ السَّبِيلَ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ) .

« وإن الأمر الوحيد الجدير بالذكر الذي تركه الإسلام في العرب رأى قدى

Ignaz Goldziher, Muhammedanische Studien. (١)

Browne, Literary History of the Arabs. vol. (٢)

I, pp. 189—191.

(٣) سورة البقرة : ١٧٧

هو القضاء على الأخذ بالثأر ؛ حتى إن كل قبيلة كانت تخضع للإسلام أو تدن لهو تعتقه ، تنزل عن حقها في الأخذ بثأر من سفكت دماهم في الوقائع والحروب ، مع أننا كنا نجد العربي في غير تلك الظروف يرى أن ترك الأخذ بالثأر أو دية الدم من أخطأ صفات الذلة والعار . ولكن اتخاذ العرب الرسول زعيما لهم ، ذلك الأمر الذي كان شاقا على قوسهم وصعبا عليها أن يدينوا لواحد منهم ، قد هيا ذلك الشعب العربي لقبول تلك الحالة الجديدة ، فالآن قناتهم وأسلس قيادتهم فأتمروا بأمره ، حتى إنه لم يعد هناك وثى إلا ودافع دفاع المخلصين في النود عن ذلك الدين الجديد . ومن ثم يتضح لك كيف استطاع عرب ذلك العصر نشر دينهم في جميع الربع والأرجاء .<sup>(١)</sup>

بعض المثل الجاهلية

واليك قصيدة تأبط شرا<sup>(٢)</sup> التي تصور لنا تلك المثل الجاهلية وكيف كان ينظر العرب إليها . وعلى الرغم من تشكك علماء الشعر في نسبة هذه القصيدة إلى العصر الجاهلي وحكايتهم عن خلف الأحمر أنها متحلة ، فإن هذا التشكك لا يقلل من قيمتها باعتبارها صورة (٣) للمثل العليا التي كان يتمسك بها عرب الجاهلية . وهذه القصيدة التي نظمها هذا الشاعر على أثر قتل هذيل لعمه وإغارته عليهم ليأخذ بثأره ، قد تحدثت فيها بأن دم عمه لن يهدر ، وبأنه سيضطلع بهذا العبء ، وبأن من ورائه ابن أخت له قوى جذير بأن يشد أزره وأن يحل محله .

(١) Noeldeke, *Historians' History of the World*, vol. VIII, p. 20

(٢) واسمه ثابت وكنية أبو ذرير من بني فهر . وأما لقب هذا القبط لأنه تأبط شرا فذلك لأن يومه ، وسلك أمة عنه فقال : لا أدري إنه تأبط شرا وخرج . وقيل غير ذلك . ديوان الحماة لابي تالم مختصر شرح التبريزي ( القاهرة سنة ١٣٣٤ هـ سنة ١٩١٦ م ص ٢٩٦ - ٢٠٢ )

(٣) ترى أن الحجة التي اعتمد عليها من ادعى احتمال هذا الشعر هي أمور تتصل بالنظ وطرق التعبير ؛ إذ قال الفري : وما يدل على أنه موله قوله ( في البيت السادس ) جل حتى دق فيه الأجل . فإن الاعرابي لا يكاد ينتقل إلى مثل هذا . أما الحجة الأخرى فهي ملاحظة جغرافية تتعلق بلفظ سلح ( وهو جبل أو موضع في قبائل القريظين الحديثة ) الذي ورد في البيت الأول ليد هذا المكان عندي هذيل التي قتل فيها عم تأبط شرا ، أي أنهم لم يذكروا أن تستحل هذا الشعر قد أخطأ تشدح بأمور لم تكن يتحدح به العرب .

ثم يقتل من قتل عمه الى وصف ما في هذا الحادث من خسارة فاحدة  
حلت به ، ثم يستطرد في ذكر مناقب عمه ، ثم يذكر هجوم قتيان  
هذيل عليهم ، ويقب ذلك بوصف قوتهم وقدرتهم على دفعهم ، ثم  
يتسلى عن قتلهم عمه بأن عمه كثيرا مانال منهم ، ويصف حياة عمه  
في حالي السلم والحرب :

إِنِّ بالشَّعْبِ (١) الَّذِي دُونَ سَلْعٍ لِقْتِيلاً دَمُهُ مَا يُطْلُ (٢)  
خَلَفَ الْعِيَاءَ عَلَى وَوَلَّى أَنَا بِالْعِيَاءِ لَهُ مُسْتَقِلُّ (٣)  
وَوَرَاءَ الْقَارِ مَتَى إِنِّي أَخْتِ مَصِيعُ (٤) عُقْدَتُهُ مَا حَصَلُ (٥)  
مُطَرِّقُ (٦) يَرْتَضِعُ تَمًّا كَأَطْشَرِقِ أَقْصَى تَنْفِثُ التَّمَّ صَلُّ (٧)  
خَبِيرُ مَا بَيْنَنَا مُضْمَكِلُّ (٨) جَلَّ حَتَّى دَقَّ فِيهِ الْأَجَلُ  
يَزَنِّي (٩) الدَّهْرُ وَكَانَ قَسْوَمًا بَابِي جَارُهُ مَا يُدَلُّ  
شَامِسُ (١٠) فِي الْقَرِّ حَتَّى إِذَا مَا ذَكَتِ الشَّعْرَى (١١) قَبَرْدُ وَظِلُّ  
يَابِسُ الْجَنْبَيْنِ (١٢) مِنْ غَيْرِ يُوسِ وَتَدْيُّ السَّكْفَيْنِ شَهْمُ مُدِلُّ (١٣)  
ظَاعِنُ (١٤) بِالْحَزْمِ حَتَّى إِذَا مَا حَلَّ ، حَلَّ الْحَزْمُ حَيْثُ يَحِلُّ  
غَيْثُ مَزْنِ (١٥) غَامِرُ (١٦) حَيْثُ يُجْدِي وَإِذَا يَسْطُو فَلَيْتُ أَبَلُّ (١٧)

(١) الشعب الطريق في الجبل (٢) ما يهد (٣) استقل بالتي وضع العبد حله (٤) المصع  
بكر الهاد وتكنيها هو الرجل الشديد أو المضارب بالسيف (٥) لا يلقى عن عزه  
(٦) مرضى عييه ينظر الى الارض (٧) همل الخبيث من الاعمى . ومعنى البيت أن ابن  
أخته شجاع في الحرب يطرأ الحية الحجة التي تحذف الس (٨) المصطل للعديد . ومعنى  
البيت أن الذي أساءه ونزل به غير موه خطب جليل يصغر عند عظم من الحوادث (٩) سلق  
والمراد يلقي في هنا الراجل الابن عن الضم الذي يحمل جاره عزرا (١٠) شمس يومنا كسر  
وجلس وكسح صار قاسم ومنه شمس ذو شمس . والمقصود هنا أنه ذو دفء بما يقيحه على  
حيثه ويكرمه به من طام ولباس كالقميص تدفء المقرور (١١) تبهم وذكت الشعرى وضحت  
روبانك في السد ولا يكون ذلك الا في الصيف في لجة حرها شديد . ومعنى البيت أنه قد اعد  
لحياته طاماً ولباساً في الفتى وظلا ظليلاً وما بارداً في حر الصيف (١٢) يابس الجنين من زيل  
حضر وكثرا يتدحون بذلك (١٣) الدال الوقت ينفذ ويذته (١٤) الظن السفر والانتقال  
(١٥) التبت الحذر واللون جمع مرة وهي الحافة اليخار (١٦) غمر الماء كثر . وغمر التي  
خلطه (١٧) البيت الايل هو القسم المأخوذ على وجهه لا يزال ما يلقى

- مُسْتَبِيلٌ فِي الْحَيِّ (١) أَجْوَى (٢) وَقُلْ (٣)
- وَإِذَا يَغْزُو قَاسِمٌ (٤) أَرْكَبُ (٥)
- وَكُلُّ طَعْنَانٍ أَرْكَبُ وَشَرِيٌّ (٦) وَكُلُّ الطَّعْمَيْنِ قَدْ ذَاقَ كُلُّ
- رَكْبٍ الْهُولَ وَجِدًا وَلَا يَصْنَعُهُ إِلَّا الْبَاقِي الْأَقْلُ (٧)
- وَقُتُوْ (٨) هَجَرُوا (٩) ثُمَّ أَمَرُوا (١٠)
- لَيْلَهُمْ حَتَّى إِذَا انْجَابَ (١١) حَلُّوا (١٢)
- كُلُّ مَاضٍ (١٣) قَدْ تَرَدَّى (١٤) بِمَاضٍ (١٥)
- كَسَنَّا الْبَرْقِ (١٦) إِذَا مَا يُسَلُّ (١٧)
- فَادَّرَ كُنَّا النَّارَ مِنْهُمْ وَلَمَّا يَنْجُ مُلْتَمِئِينَ (١٨) إِلَّا الْأَقْلُ
- فَاحْكَسُوا أَقْصَى نَوْمٍ (١٩) فَلَمَّا
- هَوَّوْا (٢٠) رُغِمَتْ (٢١) فَاشْتَعَلُوا (٢٢)
- فَلَيْتَنِي قُلْتُ (٢٣) هَذَا بَلَّ شَبَابَهُ (٢٤)
- لَيْتَا كَانَ هَذَا يَلَا يَقْلُ (٢٥)

(١) سبيل في الحي: سبيل ثيابه حيناً يكون في الحي (٢) الأجوى: من في شفتيه سودا وهو محمود

(٣) ولكنني لعم وقواسم قثوب (٤) السبع وله الذئب (٥) الأزل: للريح التي الخفيف

لحم العير والفتندين: في القاموس المحيط (٦) السمع الأزل للذئب أربعين الذئب والفتندين والاربع

من الريح وهو قتلهم العير والفتندين (٧) الأرى السبل والشرى المنطل . ويقصد أنه أذاق

الناس في كرمه أطيب الاطعمة كرمًا ، كما أنه أذاق أعداءه الحساب والقلم (٨) السيف الملم من كثرة

الضرب به (٩) جمع قى على وزن قول مثل ذكر وذكر (١٠) ساروا وقتلوا المهاجرة وهي اشتداد

الحرق في متحف القهار (١١) الأسرار والسرى السيل ليل (١٢) انجباب الليل: انقضى (١٣) أكلوا

(١٤) شخص ماض أي ماضى للزينة (١٥) ليس الرداء والحق فقد السيف أو نحوه

(١٦) السيف الماضى : القتل (١٧) السيف القى (١٨) يلج في الألق (١٩) من الحين

(٢٠) احتسب الشراب : تلوذ متعلما . ويقصد من احتسب أقصا النوم ونوعهم في نوم عميق

(٢١) موم الرجل : إذا مر رأسه من الناس (٢٢) أي فرغهم من الفروع (٢٣) أسرعوا

في السيل . والقصورون في هذا البيت هم أعداؤه (٢٤) قل حد السيف : كرمه (٢٥) والسيف

حد السيف (٢٦) فكثيرا ما كان يقل حديثا

وَيَا أَبْرَكَهَا (١) فِي مَنَاحِرِ جَصَّجِرَ (٢) يَنْقَبُ فِيهِ الْأَظْلُ (٣)  
وَيَا صَبَّحَهَا (٤) فِي ذَرَاهَا (٥) مِنْهُ بَعْدَ الْقَتْلِ تَهْبُ وَشَلَّ (٦)  
صَلَبَتْ (٧) مِثِّي هَذَا يَلْ يَخْرُقِي (٨) لَا يَمْلُ الشَّرَّ حَتَّى يَمْلُوا  
يُنْهَلُ (٩) الصَّعْبَةَ (١٠) حَتَّى إِذَا مَا نَهَكَتْ كَانَ لَهَا مِنْهُ عَلٌّ (١١)  
سَحَلَتْ الْحَمْرُ وَكَانَتْ حَرَامًا وَيَلْأِي (١٢) مَا أَلَمَتْ (١٣) تَحْلُ  
فَاسْقِنِيهَا يَا سَوَادَ (١٤) بَنَ عَمْرُو إِنْ جِئْتَنِي بَعْدَ خَالِي تَمْلُ (١٥)  
تَصْلَحُكَ الصَّبْعُ لَقَتْلِي هَذَا يَلْ وَرَى الذَّنْبُ لَهَا يَسْتَهْلُ (١٦)  
وَعَيَاتُ الطَّيْرِ (١٧) تَقْدُو وَيَطَانَا (١٨) تَنْخَطَاهُمْ فَمَا تَسْتَقِلُّ (١٩)

حديث جعفر  
ابن أبي طالب  
إلى النجاشي

ولنأت بحديث جعفر بن أبي طالب إلى النجاشي حين دبرت  
قريش المكاييد لإخراج المهاجرين من بلاد الحبشة وإعادتهم  
إلى بلدكم ليفتنوهم عن دينهم ، فأرسلوا عمرو بن العاص  
وعبد الله بن أبي ربيعة لتحريض النجاشي على إخراجهم من بلاده .  
وقد تقدم القول بأن النجاشي بعث في طلب المهاجرين وسألهم عن  
حقيقة دينهم ، فتقدم جعفر بن أبي طالب ورد عليه في هذا الحديث

(١) أغنيا (٢) المسح: الأرض القليلة (٣) ينقب: يخرقني والأظلل هو بلطن غصن الجبل . ومنى  
البيت أنكسر إذا ما حل هذا على الأرض المسبقة لقي قضى قدم البحر وحملهم الكثير من المشاق (٤) صبحا:  
أشباح في الصباح (٥) الذرى: الظل . وذرى لبيت ساحة (٦) الشل: الانسداد والحد . أي أنه  
أصب قنبله الألم جيب وإنساد في عود دارم في وضع القبل (٧) صلي القل: قاسى حرارتها  
(٨) الخرق: الشجاع (٩) القل: الشرب أولا . والانهال البرد الجبل يخرق لأول مرة  
(١٠) الصعبد: الفتاة نبت مسنونة (١١) القل: الشرب بعد شرب . أى أنه يبقى ربحه منكم  
خصه مرة وأخرى (١٢) اللأى: البطر (١٣) والألأم الزاوية الخفية . وقد كان من طاعة العرب  
أن يحرم الرجل على نفسه عدة أشياء . لذا قل له قيل حتى يدرك فأراه مثل شرب الخمر وغسل  
الرأس . فهو يقول أنه قد صار في حل من شرب الخمر بعد أن حرم ذلك على نفسه (١٤) أسلمها  
باسوادة فرغم وهو قيس في الشام (١٥) مهزول (١٦) يتهلل الفرح (١٧) عتاق الطير: جوارحها  
وكواسرها (١٨) ترجع ملوثة البلى (١٩) تطير أى أنها لا تستطيع الطيران لكثرة ما أكلت من  
تلام .

الذى يعتبر موازنة طريفة بين مُثُل الجاهلية ومثل الاسلام .  
وهالك نصه :

« أيها الملك ! كنا قوما أهل جاهلية ، نعبد الأصنام ونأكل الميتة ، ونأفئ الفواحش ونقطع الأرحام ونسيي الجوار ، ويأكل القوى منا الضعيف . فكنا على ذلك حتى بعثَ الله إلينا رسولا منا نعرفُ نسبه وصدقه وأمانته وعفافه ، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ، ونخْلَع ما كنا نعبدُ نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصلة الرحم وحسن الجوار ، والكف عن المحارم والبهائم ، ونهانا عن الفواحش وقول الزور ، وأكل مال اليتيم وقذف المُحْصَنَةِ ، وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نُشْرِكُ به شيئا ، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام . . فصدّقناه وآمنا به واتَّبَعْنَاهُ على ما جاء به من الله ، فبَدَّلنا الله وحده فلم نُشْرِكْ به شيئا ، وحرّمنا ما حرم علينا ، وأحلّنا ما أحلّ لنا ، فدعا علينا قوما فصدّقونا وقتلونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله تعالى ، وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث (١) » .

مبارة ابن حزم

ويقول ابن حزم : وكانت العربُ بلا خلاف قوما لقاحالا يملكهم أحد كريمة ومضرو وإياد وقضاعة ، أو ملوكافى بلادهم يتوارثون الملك كابر أعن كابر ... فاتفقوا كلهم لظهور الحق وآمنوا برسول الله يوهم آلاف آلاف ، وصاروا إخوة كبنى أب وأم ، وانحل كل من أمكنه الانحلال عن ملكه منهم إلى رسله طوعا بلا خوف وغزو ولا إعطاء مال ، ولا يطمع في عز ، بل كلهم أقوى جيشا من جيشه ، وأكثر مالا وسلاحا منه ، وأوسع بلاداً من بلده ... وهكذا كان لإسلام جميع العرب ، أولهم كالأوس والخزرج ثم سائرهم قبيلة قبيلة ، لما ثبت عندهم من آياته وبرهم به

من معجزاته ، وما تبعه الأوس والخزرج الا وهو فريد طريد ، قد نابذه قومه حسداً له ؛ إذ كان قديراً لا مال له ، يتينا لأب له ولا أخ ولا ابن أخ ولا ولد ، أمياً لا يقرأ ولا يكتب ، نشأ في بلاد الجهل يرعى غنم قومه بأجرة يتقوت بها ، فعلبه الله تعالى الحكمة دون معلم وعصمه من كل من أراد قتله .

وقال ويلز (١) : « كان الاسلام في أول أمره خالياً من التعقيدات اللاهوتية التي طالما ارتبكت بها النصرانية ، وأحدثت شقاقاً قسرياً على الروح النصراني . وليس للاسلام كنهية ، بل له علماء ومعلمون ووعاظ ، وهو حافل بروح الرأفة والسخاء والأخاء ، كما أنه ينطوي على عاطفة النجدة التي تنبت في الصحراء ، ولهذا جاز إلى قلوب عامة الناس دون أن يجد ما يصدده في غرائزهم »

وصفوة القول أن أثر الرسول صلى الله عليه وسلم كان على ما وصفه سير وليام ميور في كتابه « سيرة محمد » : « امتاز محمد بوضوح كلامه ويسر دينه . وقد أتم من الأعمال ما يدهش العقول ، ولم يعهد التاريخ مصلحاً أيقظ النفوس وأحيا الأخلاق ، ورفع شأن الفضيلة في زمن قصير كما فعل محمد » (٢) .

(١) الفصل في المال والأموال والفصل في حرم ٢٤ من ٨٤ — ٨٥ و ٨٦

Sir William uir, The Life of Muhammad (٢)

pp. 523 — 528.

أنظر كتاب الاسلام والحضارة العربية للاستاذ محمد بك كرد علي ص ٦٤

H. G. Wells, Outline of History, vol. II . pp. (١)

240 — 241.



إِبْرَاهِيمُ الثَّالِثُ

الخلفاء الراشدون

---

## أبو بكر الصديق

١١-١٣ ٩٨ ٦٣٢-٦٣٤ م

هو عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة التيمي<sup>(١)</sup>. كان يسمى في الجاهلية عبد الكعبة<sup>(٢)</sup>، فضماه الرسول عبد الله. ولُقِّبَ عتيقاً<sup>(٣)</sup>، والصديق لأنه يادر إلى تصديق الرسول ولا سيما صيغة الأسراء. وكُنِيَ بأبي بكر لمبادرته إلى الإسلام.

نسبه وتسميته  
بالصديق

ولد أبو بكر بمكة بعد عام الفيل بعامين وأشهر. وعرف بالخصال الكريمة، واشتهر بالعفة ولم يكن يشرب الخمر<sup>(٤)</sup>. وكان من سراة مكة في الجاهلية، عالماً بأنساب العرب وأخبارهم. وكانت إليه الاشتقاق وهي الديات والمغارم. وكان بزازاً يتاجر في الثياب. وقد بلغ رأس ماله أربعين ألف درهم. وهو أول من أسلم من الرجال. وسرعان ما ترك التجارة بعد إسلامه ليتفرغ إلى شئون المسلمين. وقد أسلم على يديه كثير من العرب الذين اعتز بهم الإسلام كعثمان بن عفان، والزبير بن العوام، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وطلحة بن عبيد الله.

مولده ومكانته  
في الجاهلية

إسلامه

وكان إيمانه بالرسول شديداً، وكان رفيقه عند مهاجره إلى المدينة. وقد نزل فيه قوله تعالى (إِلَّا تَتَضَرَّوْهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ). إذ أخرجه

(١) الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ج ١ ص ١٠١ (٢) السير والمخبر لابن خلدون ج ١ ص ١١٠ وقيل عبد اللات وقيل عبد العزى

(٣) قيل إنه كان لا يشرب لانه ولما سئلت به البيت وقالت اللهم هذا حبيبك من الموت. وقيل لبسته إلى الإسلام، أو لأن الرسول بشره بأن الله أحبته من الخمر. تيسر الوصول إلى جامع الأصول لأحاديث الرسول لابن أبي شيبة ج ٣ ص ٣٣

(٤) تاريخ الخلفاء للسيوطي ج ١ ص ٢٢

الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ (١) . ولما استقر الرسول في المدينة كان أبو بكر ساعده الأمين . وقد خصه الرسول بمزايا لم يخص بها أحدا سواه . وفي ذلك يقول ابن خلدون : « كان يفاوض أصحابه ويشاورهم في مهماته العامة والخاصة ، ويخص مع ذلك أبا بكر بخصوصيات أخرى . فكان العرب الذين عرفوا الدول وأحوالها في كسرى وقصر والتجاشي يسمون أبا بكر وزيره » (٢) . وصفوة القول أن أبا بكر قاسم الرسول من العيش وحلوه ، وآلام الحياة وما فيها من انتصار وظفر ، وبقى معه لا ينفك عنه كظله . (٣)

مكانه من نفس  
الرسول

صحة

### بيعة أبي بكر :

لم يوص الرسول بزعامه المسلمين لأحد من أصحابه بل ترك مسألة الخلافة شورى بينهم .

اجتماع البيعة

فلما تطاير نفيه اجتمعت الأنصار في سقيفة بني ساعدة في المدينة ، وأرادوا أن يبايعوا بالخلافة رجلا منهم ، هو سعد بن عبادة سيد الخزرج . وحضر اليهم نفر من المهاجرين ، وكاد يقوم بين هؤلاء وهؤلاء خلاف شديد ، لولا أن قام بينهم أبو بكر خطيباً ، وأدلى لهم بالحجة على أن هذا الأمر لقريش ، وأن أمر العرب لن يصلح إلا إذا وليته قريش ، وحذر الأنصار إن وليته الأوس أن تنفس عليها

(١) سورة التوبة ٩ : ٤٠

(٢) مقامة ابن خلدون ص ٢٠٦

(٣) روى ابن هشام ( ج ٣ ص ٤٦١ ) والطبري ( ج ٣ ص ١٩٢ ) أنه عند مقتل النبي صلى الله عليه وسلم في آخر خطبة له : « إن عبدا من عباد الله خيرته الله بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختار ما عند الله » فيها أبو بكر وعلم أن رسول الله إنما يريد نفسه ، وأن قد حانت وفاته فيكي وقال : بل قد بكيت بأختنا وأبياتنا . فقال : على رسلك يا أبا بكر . أنظروا هذه الأبواب للقوارع للزحمة في المسجد فسدوها إلا ما كان من بيت أبي بكر . فاني لأعلم أحدا كان أفضل عندي في الصفة بجانته » .

الخزرج ، وإن وليته الخزرج أن تنفس عليها الأوس . فلما ذكر  
الانصار ما كان بينهم في الجاهلية ، وأن الحال توشك أن تعود الى مثل  
ما كانوا عليه من عداوة ، اطمأنوا الى رأى أبي بكر ، فعرض عليهم  
مبايعة عمر أو أبي عبيدة بن الجراح . فخشى عمر أن يترك الناس فيختلفوا  
على أنفسهم ويضع الأثر الذي أحدثه كلام أبي بكر ، فقام الى أبي  
بكر وبايعه بالخلافة<sup>(١)</sup> وقال له : « ألم بأمر النبي بأن تصلي أنت يا أبا بكر  
بالمسلمين ؟ فأنت خليفته ونحن نبايعك فبايع خير من أحب رسول  
الله منا جميعاً »<sup>(٢)</sup> . وقد بايع أبا بكر عمر وأبو عبيدة وسبقهما بشير  
ابن سعد ، ثم تابع المهاجرون والانصار يابيعوه<sup>(٣)</sup> .

حدث هذا بينما كان علي بن أبي طالب قد انحاز مع الزبير ونفر  
من بني هاشم الى بيت فاطمة ، وقضى هو وأهل بيت الرسول يوم  
الثلاثة في تجهيزه ودفنه ، فوجد في نفسه على أبي بكر ومن يابيعوه  
متجاهلين مكانته وحقه<sup>(٤)</sup> .

ومع أن استخلاف أبي بكر قد تم بطريقة ديمقراطية على نحو  
ما كان مالوفا لدى قبائل العرب في الجاهلية ( Patriarchal State ) ،  
ذلك النظام الذي يقضى بأن تكون السن والفضائل أساساً لاختيار  
شيخ القبيلة ، فإن امتناع كثيرين من علية العرب ، كالعباس عم النبي ،

(١) ابن هشام ج ٣ ص ٤٦٤ - ٤٧٢

(٢) قال عمر : فارتقت الأصوات وكثر الخط . فلما أشتقت الاختلاف قلت لأبي بكر :  
أبسط يدك أبايكة . فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون والانصار . . وإن الله ما وجده  
أمرأ هو أقوى من مبايعة أبي بكر . ففينا إن فارقنا فنتروم ولم تكن يمينه ، فلما أن تلبيهم حل  
ملا نرضى ، أو نخالفهم فيكون فساد ( الطبري ج ٣ ص ٢٠٠ ) .

(٣) وتسمى يمين الشقيقة باليمين الخاصة لأنه لم يبايعها إلا فريق من المسلمين من الذين  
حضروا الشقيقة . فلما كان الله جلس أبو بكر على المنبر في المسجد ، وبايعه الناس ليمينه الكبرى  
أو العامة .

(٤) أنظر خطبة علي في الطبري ج ٣ ص ٢٠٢ سيرة ابن هشام ( ج ٢ ص ١٧٠ ) والطبري  
( ج ٣ ص ٢٠٢ )

وطلحة والزبير ، وهم من السابقين الى الاسلام الذين اتحدوا مع علي بن أبي طالب ، ثم ما كان أيضا من عدم إجابة فاطمة الى ما طالبته به من ميراث أيها - كل هذه الامور آذنت بانقسام الأمة العربية الى سنيين وشيعيين <sup>(١)</sup> .

على أن عليا قد بايع أبا بكر بعد موت فاطمة ، كما أن عمر أعلن في خطبة له أن عليا تخلف عنهم هو والزبير ومن كان معهم الى بيت فاطمة ، وأن الظرف كان دقيقا يتطلب حلا حاسما عاجلا <sup>(٢)</sup> .

وقد أعلن أبو بكر سياسته التي عول على انتهازها في هذه الخطبة القصيرة الجامعة التي خطبها في مسجد الرسول على أثر أخذ البيعة العامة له في اليوم التالي لاجتماع السقيفة . وهاك نصها :

« أيها الناس ! اني قد وُليت عليكم ولست بخيركم . فان أحسنتم فأعينوني ، وإن أسأت فتوقوني . الصدق أمانة والكذب خيانة . والضعيف فيكم قوى عندى حتى أخذ الحق له إن شاء الله ، والقوى فيكم ضعيف عندى حتى أخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا قوم ضربهم الله بالذل . ولا تشيع الفاحشة في قوم قط إلا أعظمهم الله بالبلاء . أطيعوني ما أطعت الله ورسوله . فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم . قوموا الى صلاتكم يرحمكم الله » <sup>(٣)</sup> .

(١) سيرة ابن هشام (طبعة لوديا) ج ٢ ص ١٠١٣ « وقاتلينيون في مصر » للوفد ص ٢٣

وقد أثر من أن بكر أنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا ( الأمر ) ( الخلافة ) فقال لي : يا أبا بكر ! هو لمن يرغب عنه لا لمن يجلس عليه ، وإن يتنازل عنه لا لمن يتنجس إليه ، هو لمن يقال هو لك لا لمن يقول هو لي . صبح الاثنى العتقندي ( ج ١ ص ٢١٠ )

(٢) أنظر خطبة عمر في سيرة ابن هشام ( ج ٣ ص ٤٧٠ ) والطبري ( ج ٣ ص ٢٠٠ ) .  
(٣) ابن هشام ( ج ٣ ص ٤٧٣ ) الطبري ( ج ٣ ص ٢٠٢ ) .  
( ج ٢ ص ٢٤٧ ) وعيون الاخبار لابن كتيبة ( ج ٢ ص ٢٣٤ )

### ردّة العرب :

كانت حكومة الرسول حكومة دينية تعتمد - الى حد كبير - في سلطتها التنفيذية على عقيدة الناس في أن هذا النبي إنما يُصدر في أحكامه وتصرفاته عن وحى الله وأمره . قال تعالى ( وَاللّٰجِمُ إِذَا هَوٰى مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوٰى وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰى . اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْىٌ يُوحٰى عَلَيْهِ شَدِيدُ الْقُوٰى ) (١) ، كما كان في حكمة الرسول وتسويته بين أبناء القبائل المختلفة وعدم خضوعه لنزعات النفس وميلها إلى إثارة الأهل والعشيرة ، واختصاصهم بالفائدة وتقديمهم على الأكفاء من غيرهم ، وفي محو العصية والشعور القليل ، واجلاله الوحدة الدينية والقومية الاسلامية معلما - كان في هذا كله ما سهل على العربي طاعته والاذعان له ، وسهل على القبائل المختلفة أن تتصوى تحت لوائه وأن تدين له بالزعامة . بل لقد بلغ من افتتان بعض العرب بشخصية الرسول أنهم ما كانوا يستطيعون أن يصدقوا بموته .

اشفاق القبائل من  
يطلب الرسول

فلما انتقل الرسول الى جوار ربه وتحققوا من ذلك ، شك فريق منهم في أمر هذا الدين الذى خلفه ، وأوجس غيرهم إن وليت قريش أو غيرها هذا الأمر أن يحيله ملكا عضودا ، فأخذوا يفكرون في موقعهم وينظرون إلى مصيرهم ، فرأوا أن هذا النبي الذى كان يقوم بالسفارة عن الله عز وجل ، ويلفهم أمره ونهيه ، ويتمتع بالعصمة غن الخطأ والتزهد عن الزلل ، قد فارقهم الى ربه ، وليس نعمة إنسان في العالم يتصف بهذه الصفات التى كانت الضمان الوحيد لمساواة القبائل بعضهم ببعض ، وجعل الناس كأشتان المشتط .

فن المحتمل اذاً أن يُحكّم من يحل محل هذا الرسول هو

وأهله وعشيرته في رقاب الناس ومصالحهم . كما لا يبعد أن يعلى هذا المركز ( الخلافة ) من شأن القبيلة التي ينتمى إليها الخليفة . ويغض من شأن غيرها من القبائل ، فيميل ميزان العدل بين الناس .

ويفسر لنا هذا تسابق هذه القبائل والبطون عند وفاة الرسول على أن يكون هذا الأمر لها دون غيرها . فتكشف ما في الصدور وتجلت النفس العربية والطبيعة القبلية إذ ذاك : فالأنصار يخافون قريشا والمهاجرين إن استأثروا بالأمر دونهم وهم فيما بينهم يتوجسون . ويخشى كل من الأوس والخزرج صاحبه . ولم يكن الحال في مكة بأقل منه في المدينة . فقد دب التنافس في هذا الأمر بين بطون قريش . فلما تم الأمر لأبي بكر وجد عليه بنو هاشم وامتنع على عن مبايعته أشهراً . وسعى أبو سفيان بن حرب ليؤخر صدر علي بن أبي طالب على أبي بكر الذي انتزع الخلافة من بني عبد مناف <sup>(١)</sup> ، وقد سمي علياً والعباس « الأذلان والمستضعفان » وتمثل بقول المتلمس :

إِنَّ الْمَوَانَ حِمَارَ الْأَهْلِ يَتَرَفَهُ وَالْحَرْثُ يَنْكُرُهُ وَالرَّسُلَةُ الْأَجْدُ  
وَلَا يُقِيمُ عَلَى ضَمِيمٍ يُؤَادُ بِهِ إِلَّا الْأَذْلَانَ تَحْتَهُ الْحَقُّ وَالْوَعْدُ  
هَذَا عَلَى التَّخَسُّفِ مَعَ وَسْوَئِهِمْ وَذَا يُشَجُّ فَلَا يَسْكِي لَهُ أَحَدٌ <sup>(٢)</sup>

ولئن كان للمهاجرين من بني هاشم وغيرهم ، وللأنصار أو سبهم وخوارجهم من القرابة لرسول الله ، أو الفضل والسبق في الاسلام ،

(١) روى الطبري ( ج ٣ ص ٢٠٢ ) أن أبا سفيان بن حرب قال لعل بن أبي طالب بعد أن دلى أبو بكر الخلافة : ما بال هذا الأمر في أقل من قريش ؟ ولقد كن شئت لاملأها عليه خيلاً ورجلاً . قال علي : يا أبا سفيان ! طاعت الاسلام وأهلها لم تنزهه بذلك شيئاً . أو وجدت أبا بكر لما أملا . وروى أنه قال : ولقد أتت لأمري عناية لا يطعنني إلا من يأل عبد مناف . فبأبو بكر من أمورك ؟ أين المستضعفان ؟ أين الأذلان علي والعباس ؟ وقال : أبا حسن ! ابط بك حتى ألبسك ، فأبى علي عليه وزجره . أنظر تاريخ الطبري

أو النصر والأيواء لدين الله والذود عنه - لأن كان هؤلاء أولئك سبب  
من هذه الأسباب يدلون به ويطمعون من أجله في الخلافة ، فان  
القبائل العربية الأخرى لم تجد لنفسها من السابقة في الاسلام ولا من  
القرابة للرسل ما تعتز به . وقد رأيت المهاجرين والأنصار يقتلزون  
هذا الأمر فيما بينهم ؛ فيقول المهاجرون « منا الأمراء ومنكم الوزراء » ،  
ويقول الأنصار « بل منا أمير ومنكم أمير » . فيشتت هذه القبائل  
وضاع أملها في الخلافة ، فأعلنت العصيان ، ورفض أكثرهم أن  
يخضعوا لسلطان أبي بكر وامتنعوا عن أداء الزكاة التي ظنوها اتاوة .  
ولاغرو فقد كان بعضهم يعتقد أنه لن تقوم قريش قائمة بعد مامات  
زعيمهم ، ولأنهم كرهوا سيادة قريش التي ظنوا أنها قد سلبتهم  
حريتهم وأدختهم تحت سلطانها بحكم الدين <sup>(١)</sup> . ومازال ديب العصيان  
ينمو في النفوس ، والتمرد على الحكومة القرشية ينتشر بين القبائل  
حتى تززع مركز الاسلام وانكشبت أطرافه الى مكة والمدينة  
والطائف وبني عبد القيس .

هذا هو الشعور الذي شاع في القبائل التي ارتدت عن الاسلام .  
أما قريش - وقد آل إليها هذا التراث المجيد - فقد اضطلعت بعينه  
وتلقته بما يليق به من العناية والجد في تحمل مسئولياته ، ولم تقض  
في سبيله بفلاذات أكبادها وساداتها وأشرافها ، فوجهتهم لمحاربة هذه  
القبائل ، وبرهنت على أنها زعيمة العرب وأحقهم بهذا الأمر وأقدرهم  
على الاضطلاع به . يدل على ذلك قول عمر لنفر من الصحابة : « أظن  
قُلُومَ ما أخوفنا على قريش من العرب وأخلفهم لا يعرفوا بهذا الأمر » ،  
ثم قال : « فلا تخافوا هذه المنزلة . أنا واقف منكم على العرب أخوف »

موقف قريش  
إزاء المرتدين

احمد قريش  
بشبا



منى من العرب عليكم . والله لو تدخلون معاشر قريش جحراً لدخلته  
العرب في إثمهم ، فاتقوا الله فيه » (١)

المتنبؤ به :

وليس غريباً أن تعمل العصية العرب على ركوب هذا الأمر  
الصعب والارتداد عن دين الله من أجل حرمانهم من الخلافة . فحنن  
نعلم أن العصية كانت من أهم العوامل وأبعدها أثراً في القبائل التي  
أسلمت أو حاربت الاسلام في عهد الرسول (٢) ، بل لقد دفعت هذه  
العصية بعض القبائل إلى استحالة النبوة ، فقتل فيها رجال قبل وفاة  
الرسول وبعدها ، وشابتهم هذه القبائل . (٣) . وكان أشد هؤلاء  
المتنبئين خطراً مُسَيِّئَةُ الكذاب الذي استغل خطره وتفاقم شره  
لانضمام الرجال (٤) بن عَفُوفَةٍ من بني حَنِيْفَةٍ إليه وخديعته مساجح  
الجميلة حتى تزوجته وانضم أتباعها إليه .

الرسمية

مسيلة الكذاب  
وساجح

(١) الطبري ٣٠ ص ٢٣١

(٢) فالأوس والخزرج قبلوا الاسلام لأنهم سيقرون به ويستصرونه على اليهود الذين  
كانوا يذلون عليهم يدينهم وكنهم ويتهددونهم بقتلهم قتل عاد وارم حيناً يمت في آخر الزمان .  
وهؤلاء اليهود — وقصارى أيضا — أعرضوا عن الاسلام وغفروا منه لأنهم لم يروح به الى  
رجال منهم ، والقبائل الاخرى المشهورة مثل هوازن وقتيب حاربت الاسلام خشية أن يظهر  
عليها ويضعها كما أخضع قبائل الاخرى .

(٣) بما يدل على ذلك ما رواه الطبري عن بعض بني حنيفة إذ يقول : أتهد أن مسيلة  
كذاب ، ولكن كذاب ربيعة غير من صلق مصر ( ج ٣ ص ٢٤٦ ) وأنه لما مات النبي  
صلى الله عليه وسلم قام عيينة بن حصن في غطفان فقال : ما أرف حود غطفان منذ اتعطل ما بيننا  
وبين بني أسد ( كان بين غطفان وأسد وطى حلف في الجاهلية ) وإلى نجد الحلف الذي كان  
بيننا في القديم ومتابع طليحة ( الذي أدى النبوة في بني أسد ) ، والله لأن تبع نينا من الحننيين  
أحب إلينا من أن تبع نينا من قريش . وقدمات محمد وبني طليحة ( الطبري ج ٣ ص ٢٣٠ )  
(٤) كان الرجال ( بالجمل على وزن شداد كما في القاموس المحيط ) ومسيلة فيمن وفد من بني  
حنيفة على النبي وأسلم كما أسلموا وقرأ القرآن وعظه في الدين . فلما ارتد مسيلة في الجماعة بينه  
النبي صلى الله عليه وسلم مسلماً لائعلاً « وليشب على مسيلة » وليشد من أمر المسلمين «  
( الطبري ج ٣ ص ٢٤٤ ) ، فليج مسيلة وشده بالاشتراك في الراسخ محمد . فكان « هذه  
الشهادة أعظم فتنة على بني مسيلة »

وقد كتب مسيلة إلى الرسول كتابا يدعى فيه مشاركته في الرسالة ويساومه في اقتسام الملك والسيادة في جزيرة العرب . فكتب إليه الرسول « من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب . سلام على من اتبع الهدى . أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين . »

ثم لم يلبث الرسول أن توفي . فلما ولي أبو بكر الخلافة أرسل إليه عكرمة بن أبي جهل ، وألحق به شرحبيل بن حسنة . فتعجل عكرمة حتى حلت به الهزيمة <sup>(١)</sup> ؛ فوجه إليه أبو بكر خالد بن الوليد على رأس جيش كثيف على مقدمته شرحبيل ، والتجم جيش المسلمين بجيش مسيلة ، واستمات بنو خنيفة في القتال وفي مقدمتهم الرجال حتى كاد يتم النصر لهم لولا أن صدق المسلمون في الجهاد وصبروا في الحرب ، كما دعا خالد مسيلة للبارزة عساه يقتله فيقضى على رأس تلك الفتنة ويخمد جذوتها ؛ ولكن مسيلة لم يستطع صبرا أمام خالد ، فولى هاربا وحمل المسلمون عليه وعلى أصحابه فزموه ، وأكثر المسلمون القتل في بني خنيفة حتى قتل مسيلة على يد وحشي <sup>(٢)</sup> ورجل من الأنصار <sup>(٣)</sup> .

كذلك ادعى النبوة باليمن الأسود العنسي وتابعه قومه ؛ فاشتد بهم ساعده وغزا بلاد نجران فدانت له ، وكذلك دانت له مذحج التي استخلف عليها عمرو بن معد يكرب ، وعدا على شهر بن باذان صاحب صنعاء قتلته وتزوج امرأته ، وألقى الرعب في قلوب ولاة المسلمين على اليمن . حتى كتبوا للرسول . فكتب إليهم يأمرهم بالقيام على دينهم

muir, pp. 29—35

(١)

(٢) تأمل حزمة عم الهبي في غزوة أحد كما سبقت الإشارة إلى ذلك

Muir, the Caliphate, pp. 19—20.

(٣)

ومناهضة الأسود ، فاثمروا به حتى توصلوا إلى قتله غيلة في الليلة التي مات الرسول في صيحتها <sup>(١)</sup> .

طليحة بن خويلد وعين ادعى النبوة أيضا طليحة بن خويلد ، وهو كاهن من بني أسد . وقد اتبعه قومه ودعوا إليه أحلا فهم من طيء والقوث ومن إليهم . فلما توفي النبي ظهر أمره وانضمت إليه غطفان ومن حولها فبعث إليهم أبو بكر عدياً ثم خالد بن الوليد ؛ فأسلمت طيء وجديلة وصبرت معه فزارة وأسد ، حتى إذا استحر القتال وأيقن طليحة بالهلاك فرّ هارباً إلى الشام . (٢)

وذكر الطبري في رواية له أن طليحة مضى حتى نزل إلى كلب فأسلم ، ولم يزل مقبلاً فيها حتى مات أبو بكر . فلما ولي عمر الخلافة أتاه فبايعه . (٣)

هذا ، وقد كان بين من التفوا حول هؤلاء المتنبيين عرب لم يؤمنوا بنبوتهم ، وإنما فكروا في الارتداد وانحازوا إلى هؤلاء المتنبيين يستنصرون بهم على قريش ليتخلصوا من زعامتها وسيادتها التي فرضتها عليهم .

وهناك فريق من العرب ارتدوا ولم ينضموا إلى واحد من ادعوا النبوة ؛ وكان من هؤلاء سكان البحرين الذين ارتدوا بعد وفاة ملكهم المنذر بن ساوى حتى قيض الله لهم الجارود بن المعل الجدي ؛ فنصحه حتى تابوا إلى الاسلام ، ولكن وثب عليهم الحظم بن ضبيعة ومن اتبعه من بني بكر بن وائل ، فأحاط بالمسلمين وحاصرم حتى بعث إليهم أبو بكر العلاء بن الحضرمي لقتال المرتدين ؛ فانضم إليه نفر من مسلمي

(١) انظر الطبري ج ٣ ص ٣١٣ — ٣١٩

(٢) الطبري ج ٣ ص ٣٢١ — ٣٢٢

(٣) الطبري ج ٣ ص ٣٢٢ — ٢٢٢ — ٢٢٠

Muir, the Caliphate, pp. 20—22

بنى حنيفة ؛ فخارب الحطيم ومن معه ولم يستطع أن يقهره حتى بدت له فيه فرصة فاتتهما ، وذلك أنهم سمعوا في معسكر المشركين ضجة فهدسوا فيهم من يتعرف خبرهم ؛ فعرف أن القوم سكارى ، فهجم عليهم المسلمون وأعملوا فيهم السيوف واستولوا على مافي العسكر. (١) وقد واجه أبو بكر كل هذه الصعاب بما عرف عنه من حزم وعزم وغيرة على الدين . فبادر بتسيير الجيوش إلى أهل الردة والتمنيش ، وعقد اللواة لقتالهم على أحد عشر قائداً (٢) في وقت واحد . وأمر كل قائد بالسير إلى ناحية من نواحي بلاد العرب بعد أن كتب له عهداً يأمره فيه : « بالجد في أمراة ومجاهدة من تولى عنه ورجع عن الاسلام إلى أمانى الشيطان » ، وأمره « أن لا يرد المسلمين عن قتال عدوم » ، وأن « لا يقاتل إلا من كفر بالله ورسوله » ، ثم نصحه « بأن لا يدخل في المسلمين خشواً حتى يعرفهم ويعلم مام ، حتى لا يكونوا عيوناً ، ولئلا يؤق المسلمون من قلوبهم » . (٣)

كما أرسل أبو بكر لجميع المرتدين كتاباً يدعوهم فيه إلى الرجوع إلى حظيرة الدين ، ويرد الشبهة التي نشأت عن موت الرسول بأنه بشر يموت كما يموت كل إنسان ، ثم هددهم بالقتل والاحراق وسبي النساء والذراري إذا لم يرجعوا . فلم تمض سنة واحدة حتى تم له النصر .

(١) الطبرى ٣ ص ٢٥٤ - ٢٦١ .

(٢) ١ - خالد بن الوليد ووجهه طلحة بن عوف . ٢ - قنقذ فرغ - سار إلى مالك بن نويرة إلى بلحاح . ٣ - عكرمة بن أبي جهل ووجهه سيلقة لكذاب في بنى حنيفة . ٤ - المهاجرين أبي أمية ووجهه الأسود المنفى باليمن وسوسة الأبله على قيس بن العاص . ٥ - عمرو بن العاص ووجهه قنقذ دومة والحارث . ٦ - سعيد بن العاص ووجهه الحنظلة من معارف الشام . ٧ - حذيفة بن عاصم الحنظلي وأمره بأمر دبا . ٨ - عرجة بن مرة ووجهه مرة . ٩ - شرحبيل بن حسنة بنى في أروعمة بن أبي جهل على أن يلقى بسرور بن العاص إذا فرغ من بنى حنيفة في الليلة . ١٠ - طرفة بن ساجر ووجهه بنو سليم ومن معهم من هوازن . ١١ - سويد بن مقرن ووجهه تهملة باليمن . ١٢ - البلاد بن الحضري ووجهه البحر بن ( الطبرى ٣ ص ٢٦٥ ) .

(٣) الطبرى ٣ ص ٢٦٧

وكانت النبله للجيش الاسلاميه ، وعلت كلمه الدين من جديد بعد أن أعمل هؤلاء القواد وجنودهم السيف في رقاب أصحاب الفتنة في جميع أرجاء الجزيرة .

يقول السير وليم ميور في كتابه الخلافة عن السبب في نجاح المسلمين في القضاء على الردة واستئصالها من جميع أنحاء الجزيرة العربية : « وإنما يرجع الفضل في تويج هذه المجهودات بالنصر والظفر إلى تلك الروح القوية التي بثها محمد ( صلى الله عليه وسلم ) في نفوس أتباعه المخلصين » (١)

« بسم الله الرحمن الرحيم ١ من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى من بلغه كتابي هذا من عامة وخاصة ، أقام على إسلامه أو رجع عنه .

كتاب أبي بكر إلى  
الرحمن

سلام على من اتبع الهدى ولم يرجع بعد الهدى إلى الضلالة والعمى .  
فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله فخر بما جاء به ونكفر من أبي ونجاهده . أما بعد ، فإن الله تعالى أرسل محمدا بالحق من عنده إلى خلقه ( بشيراً ونذيراً ) وذاعياً إلى الله بإذنه وبمرأى منهم لئلا ينذروا من كان حياً ويحق القول على الكافرين . ) فهدى الله بالحق من أجاب إليه وضرب رسول الله بإذنه من أدبر عنه ، حتى صار إلى الاسلام طوعاً وكرهاً . ثم توفي الله رسوله صلى الله عليه وسلم ، وقد نفذ لأمر الله ونصح لأمره ، وقضى الذي عليه وكان الله قد بين له ذلك ولاهل الاسلام في الكتاب الذي أنزل فقال ( إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ) ، وقال ( وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ألقان ميت فمنهم الخالدون ) وقال المؤمنين ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل )

أَتَانِ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ؟ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى  
عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا . وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ) . فمن كان  
إنما يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان إنما يعبد الله وحده لا شريك  
له ، فإن الله له بالمرصاد حتى يقوم لا يموت ولا تأخذه سنة ولا نوم ،  
حافظ لأمره منتقم من عدوه بعزبه .

وإني أوصيكم بتقوى الله وحفظكم ونصيكم من الله ، وما جاءكم به  
نبيكم صلى الله عليه وسلم ، وأن تهتدوا بهداه ، وأن تعصموا بدين الله .  
فإن كل من لم يهده الله ضال ، وكل من لم يعافه مُبْتَلًى ، وكل من لم  
يُعينه الله غنول . فمن هداه الله كان مهتدياً ومن أضلَّهُ كان ضالاً .  
قال الله تعالى ( مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ  
وَلِيًّا مُرْشِدًا ) ولم يقبل منه في الدنيا عمل حتى يقربه ، ولم يقبل منه  
في الآخرة صرف ولا عدل .

وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه بعد أن أقرَّ بالاسلام  
وعمل به اغترارا بالله وجهالة بأمره وإجابة للشيطان . قال الله تعالى  
( وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ  
الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي  
وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ؟ يَبْغِى الظَّالِمِينَ بَدَلًا ) . وقال ( إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ  
عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ  
السَّعِيرِ ) .

وإني بعثت إليكم فلانا في جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين  
بإحسان ، وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعو إلى داعية  
الله . فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحاً قبل منه وأعانه  
عليه . ومن أبى أمرت أن يقاتله على ذلك ، ثم لا يُقَى على أحد منهم  
قدر عليه ، وأن يُحرِّقهم بالنار ويقتلهم كل قتله ، وأن يسبى النساء  
والذراري ، ولا يقبل من أحد إلا الاسلام . فمن اتبعه فهو خير له .

ومن تركه ، فلن يعجز الله . وقد أمرتُ رسولُ أن يقرأ كتابي في كل  
مجمع لكم ، والداعية الأذان . فاذا أذّن المسلمون فأذّنوا كفوا  
عنهم ، وإن لم يؤذّنوا عالجوهم ، وإن أذّنوا سألوهم ما عليهم ؛ فإن  
أبوا عالجوهم ، وإن أقروا قبل منهم وحملهم على ما ينبغي لهم .<sup>(١)</sup>  
وقد بعث أبو بكر هذه الكتب مع الرسل إلى المرتدين أمام الجنود

عوامل انتصار المسلمين  
في حروب الردة

وعما ساعد على انتصار المسلمين في حروب الردة قوة إيمانهم التي  
بشت في نفوسهم الشجاعة والاقدام والاستخفاف بردة العرب . بذلك  
على صحة هذا القول ما رواه المؤرخون عن موقف عمرو بن العاص  
من قُرّة بن مُهَيِّرة من بني عامر إذ نزل به فأكرمه ، ثم خلا به وقال :  
يا هذا ! إن العرب لا تطيب لكم نفسا بالأتاة ، فإن أغفيتموها  
فسمع لكم وتطيع ، وإن أديتم فلا تجتمع عليكم . فقد أجابه عمرو  
على الفور جوابا يدل على استناته بردة العرب فقال : نخوفنا بردة  
العرب ؟ فوالله لا وطن عليك الخيل في حشش (٢) أمك

ولما أتى بقرّة بن مُهَيِّرة أسيراً إلى أبي بكر رضي الله عنه ، استشهد  
قرّة بعمرو على إسلامه ؛ فأحضر أبو بكر عمرًا فسأله ؛ فأخبره بقول  
قرّة إلى أن وصل إلى ذكر الزكاة ؛ فقال قرّة : مهلا يا عمرو . فقال :  
كلا والله لأخبرنه بجميعه ؛ فعفا عنه أبو بكر وقبل إسلامه<sup>(٣)</sup> .

المستشرقون وردة  
العرب

وقد اتخذ بعض المستشرقين ارتداد بعض القبائل البرية عن الاسلام  
بعد وفاة الرسول دليلاً على أن الاسلام إنما قام بحمد السيف ، وأن الحرف  
وحده هو الذي أدخل العرب في هذا الدين . وفي الحق أن العرب الذين

(١) الطبري ٣ : ٣٦٦ - ٣٦٧

(٢) الحشش بكسر فكون يت تفرّد فيه الفقه

(٣) الطبري ( ٣ : ٣٦٦ ) ابن الأثير ( ٢ : ١٧٠ - ١٧١ ) .

أنظر كتاب عمرو بن العاص للمؤلف ص ٣٦ - ٣٨

حاربهم أبوبكر وسماو مرتدين لم يكفروا بالاسلام ولم يرضوه ، كقائد  
يتبادر الى الذهن من تسميتهم مرتدين . وإنما كانوا فريقين :  
١ - فريقاً منع الزكاة فقط زاعماً أنها إتاوة تدفع الى الرسول . فاذا  
ما انتقل الرسول الى جوار ربه ، أصبحوا في حل من عدم دفعها الى  
خليفته . وفي شأن هذا الفريق عارض عمر أبا بكر في حرهم محتجا  
بقوله عليه الصلاة والسلام « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله  
إلا الله . فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله » .  
ولكن أبا بكر رأى في امتناع هؤلاء عن دفع الزكاة هداماً للركن من  
أهم أركان الدين . وقد يجر التهاون فيه الى هدم غيره من الأركان .  
والزكاة - كما لا يخفى - كانت هي المصدر الوحيد لخزانة الدولة .  
وقد كان من رأى أبي بكر أن يأخذ هذا الفريق من المرتدين في  
غير هودة حيث قال : « والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ،  
فإن الزكاة حق المال . والله لو منعوني عقلاً<sup>(١)</sup> كانوا يؤدونها الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها » ، فقال عمر : « فو الله ما هو  
إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر رضى الله عنه فعرفت أنه الحق » .<sup>(٢)</sup>  
على أن هؤلاء لم يرتدوا عن الاسلام لبغضهم إياه أو كراهتهم له ،  
وإنما ظنوا أن الاسلام قد انتهى بوفاة الرسول . أضف الى ذلك أنهم  
لم يخرجوا على عقيدة التوحيد التي هي عماد هذا الدين ، بل زعموا أن  
الزكاة إنما هي إتاوة يدفعونها للرسول . ومن ثم لم يجدوا مبرراً لدفعها  
بعد وفاته .<sup>(٣)</sup>

(١) القتال الجبل الذي يقبل بالعير الذي كان يؤخذ في الصدقة ، لأن كل صاحباً للتبليغ  
وإنما يقع القبض بالرابط . وقيل أراد ما يبارى عقلاً من حقوق الصدقة إذا أخذ المصدق أمين  
الدين . قيل أخذ عقلاً ، وإذا أخذ آمناً قيل أخذ قدراً . وقال المبرد في الكامل إن المصدق  
إذا أخذ من الصدقة ما فيها ولم يأخذ منها قيل أخذ عقلاً ، وإذا أخذ اثنين قيل أخذ قدراً .

(٢) صحيح البخاري ( طبعة بولاق ) ٢٠٥ ص ١٠٥

(٣) أنظر تعليق المؤلف على كتب السيرة النظرية والفنية والاسرائيليات في عهد أبي بكر ص ٨٧



المرعون حقا

٢- وأما الفريق الثاني فقد ارتدوا عن الاسلام ولم يكونوا مسلمين حقا . لأن السواد الأعظم منهم كان من هؤلاء الأعراب الذين سرّدوا على التناقض ولم يعض عليهم من الزمن ما يكفي لأن يؤثر الدين في قلوبهم . ولا غرو فالدين عقيدة ومبدأ يملأ القلب ويؤثران في كل ما يصدر عنه . وقد نفى الله سبحانه وتعالى عليهم هذه الطبيعة الجافية في غير آية من القرآن . من ذلك قوله تعالى ( قَاتِلِ الْأَعْرَابَ آمَنُوا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا بَلْ كُنْتُمْ قَوْلُوا أَسْتَمْتُمْ لَنَا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ اللَّهُ (١) مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ . قُلْ أَنْتُمْ عَلَى اللَّهِ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) (٢) . وقال تعالى ( الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَنْ لَا تَتْلُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَابُّ عَلَيْهِمْ ذَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ تَجْمِيعٌ عَلِيمٌ ) (٣) . وأما معاقبة الاسلام من ارتد عنه بالقتل فذلك أمر اقتضته سياسة الدولة أكثر من الحرص على اسلام هؤلاء ، إذ كان أخوف ما تخافه الدولة الاسلامية من الابقاء على هؤلاء المرتدين أن ينقلبوا عيوناً عليها . وبذلك يصبحون شراً مستطيراً يهدد كيانها . ولا غرو فإن السياسة والدين لا يكاد يفصل أحدهما عن الآخر عند المسلمين (٤) .

سابقة من ارتد بالقتل

على أن الاسلام شديد الحيلة في أمر المرتدين ؛ فهو لا يأخذهم

مما قلنا للاسلام المرتدين

(١) لا يتقصم من أجور أعمالكم

(٢) سورة المائدة ٤٩ : ١٤ — ١١ (٣) سورة التوبة ٩ : ١١ — ١٠

(٤) أنظر Nicholson, Literary History of the Arabs,

في ذلك بالشبه ولا يحكم فيهم بالظنة ، وإنما يهمل المرتد ثلاثة أيام يناقشه خلالها علماء المسلمين وقضاةهم فيما التبس عليه من أمر الدين ، وما عرض له من الشبهة في صحته ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة - والى القارىء طائفة من أحوال الأئمة في هذا الموضوع قال أبو حنيفة : إذا ارتد المسلم عرض عليه الاسلام وأجل ثلاثة أيام لأن الظاهر أنه دخلت عليه شبهة ارتد لأجلها ، فعلينا إزالة تلك الشبهة ، وهو يحتاج إلى التفكير لتبين له الحق فلا يكون ذلك إلا بمهلة ، فإن استهمل كان على الامام أن يمهله ، ومدة النظر مقدرة بثلاثة أيام في الشرع كما في الخيار ( خيار الشرط وخيار الرؤية في البيوع ) فهذا يمهله ثلاثة أيام <sup>(١)</sup>

أحوال الأئمة في  
المرتدين

ويقول بعض فقهاء المالكية مانصه : واستتيب المرتد وجوباً ولو عبداً أو امرأة ثلاثة أيام بلياليها من يوم الثبوت لامن يوم الكفر بلا جوع ولا عطش بل يطعم ويسقى من ماله وبلا معاقبة وإن لم يتب <sup>(٢)</sup> ويقول الامام الشافعي : « ويجب استتابة مرتد ذكر أو غيره لأنه كان محترماً بالاسلام ، وربما عرضت له شبهة فتزال . وقيل يهمل ثلاثة أيام » <sup>(٣)</sup> .

وقال الامام أحمد بن حنبل : « ومن ارتد عن الاسلام من الرجال والنساء وهو بالغ عاقل ، دعي اليه ثلاثة أيام » <sup>(٤)</sup> .

على أنه لا ينبغي أن يكفر مسلم يحتمل عمله أو قوله الكفر وعدته إلا اذا كان التكفير بقوله أو بعمله مجعماً عليه . وقد صرح العلماء بأنه

(١) كتاب البسوط لفنيس الدين السرخسي القاهرة سنة ١٢٧٤ هـ ١٠٠٠ - ٩٨٠ ص ١٠٠ - ٩٨

(٢) انظر باب الردة وأحكامها في الشرح الكبير للرددي ( طبعة بولاق سنة ١٣٦٩ هـ ) ٤٣

ص ٢٧٠ حاشية السنوني ٤٣ ص ٣٢٧

(٣) انظر باب الردة في حاشية الجيزي على شرح المنهج ( طبعة بولاق سنة ١٣٠٩ هـ )

(٤) انظر كشف القناع على متن الاقناع ( طبعة القاهرة سنة ١٣٦٩ هـ ) ٤٣ ص ١٠٠ - ٩٠

لا يكفر مسلم بقول يحتمل الكفر من تسع وتسعين وجهاً ويحتمل الأيمان من وجه واحد (١).  
من ذلك نرى أن محاربة أبي بكر لمن ارتد من المسلمين بعد وفاة الرسول لم تكن سوى قمع لثورة داخلية أراد بعض من لم يخاطب الإسلام قلوبهم القضاء عليه وهو لا يزال في مهده. فلم يكن بد إذاً من أن يقضى أبو بكر على هذه الثورة حتى لا تصدع أركان الوحدة العربية وتتفرق كلمة المسلمين.

٣ — وأما من دخلوا الإسلام عن اقتناع بصحته وإدراك لسمو مبادئه ، فلم يرتد منهم أحد . وقد أجمع المؤرخون على أن أهل مكة والمدينة والطائف ثبتوا على إسلامهم ولم تؤثر فيهم تلك العاصفة التي عصفت بشبه جزيرة العرب على أثر وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام وفي عهد أبي بكر غزت الجيوش العربية بلاد الشام وفلسطين والحيرة وجزءاً من بلاد الفرس . غير أن فتح هذه البلاد لم يتم إلا في عهد عمر . لذلك نرجى الكلام عليها إلى عهد عمر بن الخطاب .

بدر التتبع

### صفات أبي بكر :

كان أبو بكر من رؤساء قريش في الجاهلية وأهل مشاورتهم . وكان رجلاً مؤلفاً لقومه محبباً سهلاً ؛ وكانت تساق إليه الأشناق . (٢) في الجاهلية . فكان إذا حبل شيطان ذلك فسأل فيه قريشاً مدحوه وأمضوا حالته ، فإن احتملوا غير لم يصدقوه . وكان تاجراً ذا خلق ومعروف ، وكانوا يألفونه لعلمه وتجاربه وحسن مجالسته كما كان أعلم قريش بأنسابها وما كان منها من خير أو شر .

منزله في الجاهلية

فلما جاء الإسلام آثره الرسول على من سواه ؛ وقد أخلص في الصحبة

نسبه بالصدق

(١) انظر بلال القرني في حاشية رد المحتار على الدر المنثور لابن عابد بن . (طبعة مصر سنة ١٣٧٦ هـ)  
= ص ٢٨٢ - ٢٨٣ . وهذه هي الروح التي أملت على أبي بكر كتابه إلى المرتدين . وعنده إلى القواد (٢) وهي البيت التي يتحلى بها من يتقرب لذلك من العفيرة

لرسول الله ولم يخالجه شك في كل ما أتى به حتى ساء الرسول بالصدق. ولقد  
أجمع أهل السير على أنه لم يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في مشهد من مشاهده ، وكان فيمن ثبت معه يوم أحد وُحَين . (١)  
ولقد اشتهر في جميع مواقفه بالشجاعة والثبات للخطوب . ولا غرو  
فقد نهض أبو بكر بأمام نشر الدعوة وتوحيد كلمة العرب بعد أن  
تمزق شملهم أوكاد . ناهيك بما فعله مع المرتدين الذين رماهم بجيوش  
المسلمين لحربهم وخرج بنفسه للقاءهم عند ما هاجموا المدينة وأسامة في  
الشام بجيش المسلمين ؛ حتى لقد ناشده الصحابة ألا يعرض نفسه  
للخطر ؛ فابى وقال والله لأفعل ولا واسينكم بنفسى (٢) وصبر وصابر  
حتى أتاه الله سبحانه وتعالى النصر والظفر بهم وأعادهم إلى حظيرة  
الدين وأعلى شأن الاسلام ، ثم جعل من المسلمين جنداً لبث  
الدعوة والجهاد في سبيل الله خلع الجزيرة العربية حتى أدب لهم  
من دولتي الفرس والروم العظيمين وقبحوا ما قبحوا من بلادهم حتى  
قبضه الله .

وأحاديث الرسول في إكرام أبي بكر والاعتراف بأياديه عنده  
وفضله على الاسلام كثيرة متواترة .

منزه في نفس  
الرسول

روى البخارى عن أبي الدرداء في حديث طويل أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال : إن الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر  
صدقت وواساني بنفسه وماله فهل أنتم تاركوا لي صاحبي (مرتين) (٣).

(١) التورى ج ٢ ص ١٨٤ . وقد روى عن عائشة أنها قالت لم أغفل أبوى إلا وما  
بدنان الدين ولم يمر عليهما يوم إلا يأتياني في رسول الله صلى الله عليه وسلم طرق للنهار بكرة  
وعيا ( التورى : تهذيب الاسماء والصفات ج ٢ ص ١٨٣ )

(٢) الطبرى ج ٣ ص ٣٢٤

(٣) التورى : تهذيب الاسماء والصفات ج ٢ ص ١٨٦ . وفيه عن أبي هريرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال : ما لاحد عندنا يد إلا وقد كفناه ما نلأ أبكر فإن له عندنا بما  
يكافه الله من وجل بها يوم القيامة . وما ضل مال أحد قط ما ضل مال أبي بكر . ولو كنت متخذاً  
خليلاً لاختفيت أبا بكر خيلاً . وإن صاحبكم خليل الله ( ص ١٨٩ )

إنشاه في سبيل الله ولقد كان باذلاً كريم اليد حتى لقد أنفق ثروته التي يقدرها عروة ابن الزبير بأربعين ألف درهم في سبيل الله تعالى وقال : أخبرتني عائشة أنه مات وما ترك درهما ولا ديناراً (١).

وقد اشتهر كذلك بالتواضع والزهد مقتدياً في ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ حتى كان إذا مدح يقول : اللهم أنت أعلم بي من نفسي وأنا أعلم بنفسي منهم . اللهم اجعلني خيراً مما يظنون واغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون .

وكان رضى الله تعالى عنه معروفاً بين صحابة رسول الله بالعلم والتفقه في الدين والفصاحة وإصالة الرأي وصدق الفراسة ودقة الفهم . ذكر الثوري عن علي بن أبي طالب أنه قال : قدّم رسول الله أبابكر يصلى بالناس وأنا حاضر غير غائب وصحيح غير مريض ولو شاء أن يقدمني لقدمنى ؛ فرضيتا لدينا من رضى الله ورسوله عليه السلام لدينا (٢).

### عمر بن الخطاب

١٣ - ٢٣ هـ ٦٣٤ - ٦٤٤ م

هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح ؛ ينتهى نسبه إلى كعب بن لؤى القرشى العدوى (٣) ، ويجتمع نسبه مع الرسول

(١) الثوري : تهذيب الاسماء والقبائل ج ٢ ص ١٨٨ ؛ الاصابة في تمييز الصحابة ج ٤ ص ١٠٢ .

(٢) الثوري : تهذيب الاسماء والقبائل ج ٢ ص ١٩١ .

(٣) وهو على ما ينظر من يظنون قرش اشتهروا بالشرف والجد . وكانت لهم مواقف مشهورة في الاسلام . ومنهم زيد بن عمرو بن نفيل الذي رفض عبادة الاوثان في الجبلية ولحقه المنيفة وابنه سيد بن زيد أحد القشرة المبشرين بالجنة ، وعارضة بن حذافة التي ولي قضاء مصر في عهد عمرو بن العاص .

في الجسد السابع ، ويجتمع معه من جهة أمه (١) في الجسد السادس .  
وكتبه أبو حفص (٢) .

روى الطبري (٣) أن عمر ولد بمكة قبل حرب الفجار بنحو  
أربع سنين . وقد نشأ نشأة عالية ، فكان مثال الفصاحة والبلاغة  
والصراحة في الحق . وكان في صغره يرعى الغنم لأبيه . ثم احترف  
التجارة وكان يختلف فيها إلى الشام . وكان عمر من الرهط الذين  
انتهى إليهم الشرف في الجاهلية . وكانت إليه السفارة ، وذلك أنهم  
كانوا إذا وقعت بينهم وبين غيرهم حرب بشوه سفيراً وكان عمر عزيز  
الجانب محترماً بين قومه ، قوى الشكيمة شديد البأس . فلما أسلم  
جهر باسلامه لاعتقاده أنه لم يكن هناك بين القرشين من يجرؤ على  
منأواته . ولا عجب إذا اعتز به الاسلام (٤)

(١) كانت أمه من بني غزوم . ومنهم الأرقم بن أبي الأرقم الذي كان يجتمع بداره التي  
على الله عليه وسلم والمسلمون قبل أن ينشر الاسلام ، وهما بن أبي حذيفة وكان من مهاجري  
الحبيشة . راجع تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٥٧ - ٥٨

(٢) كناه بذلك الرسول لما رآه فيه من الشدة

(٣) الطبري ج ٥ ص ١٧ (ودوى ابن الأثير في أسد القباة في مرة الصباة) ج ٤ ص ٥٣  
أنه ولعبد الرسول ثلاث عشرة سنة ( أي سنة ٥٧ م ) ، وذكر أيضاً أن عمر قال : ولدت بعد  
التيار الأعظم بأربع سنين )

(٤) قد أثر عن قريش أنه قال : اللهم أعز الاسلام بأحد طين الرجلين . يعني عمرو بن  
عشيرة من الخطاب (الطبري ج ٥ ص ١٧ وابن الأثير في أسد القباة ج ٤ ص ٥٣) . وقد روى ابن الأثير  
( أسد القباة ج ٤ ص ٥٨ ) عن عبد الله بن مسعود قال : كان اسلام عمر قسماً ، وكانت عمره  
نصراً ، وكانت أمه رجلاً . ولقد رأيتهم يستلج أن يصل في البيت . فلما أسلم عمر تألمهم  
حق تركوا ضليماً . وقد روى عن علي بن أبي طالب . قال : ما علمت أحداً من المهاجرين  
هاجر الا خفياً الا عمر بن الخطاب ، فإنه لما هم بالهجرة خلفه سيفه وكتب قوسه واتبع في  
يديه أسهماً ، واختصر عزته ، ومعنى قيل الكعبة والملا من قر يش بنتائها ، ضلّاف بالبيت  
سبباً متذكناً ، ثم أن المقام فصل متذكناً ، ثم وقف على الحق واحدة واحدة ، وقال لهم :  
شاعت الزجوة لا يرضى الله الا هذه الماطس . من أراد أن تنكح أمه يؤتم وقدم وقدم زوجته  
فليفتي ودار هذا الولد . قاله : فأتته أحد الأعمى من المستضعفين عليهم وأرشدهم معنى  
لوجه . ( أسد القباة ج ٤ ص ٥٨ )

حب

وقد صحب عمر الرسول بعد إسلامه فأحسن صحبته وبالغ في نصرته ، ووقف حياته على المدافعة عنه والذود عن الاسلام ، وكان من أشد الناس على الكفار وشهد معه المشاهد (١) . وكان الرسول يستشير أبا بكر وعمر في كثير من الامور . وكثيراً ما كان يشير على الرسول بالامر فيزل القرآن موافقاً لما أشار به . وقد أثر عن الرسول أنه قال : عمر معي وأنا مع عمر ، والحق بعدى مع عمر حيث كان (٢) . وكان أبو بكر يستشير عمر في مهام الامور ويحيل عليه الفصل في القضايا ، وإن لم يقسم باسم القاضي ، وكان ساعده الايمن في حروب الردة واليه يرجع الفضل في جمع القرآن وتدوينه على ما سيأتى :

#### بيعة عمر :

لما مرض أبو بكر مرض الموت وأحس بذنو أجله ، خشى إن هو قبض ولم يعهد بالخلافة الى أحد يجمع شتات المسلمين ويوحد كلمتهم عاد الاختلاف على الخلافة بين المسلمين سيرته الأولى فيتمكن منهم العدو . فرأى يبعد نظره وثاقب رأيه أن يحتاط لهذا الأمر درأاً لما عساه ينجم عنه من الاخطار .

نظر أبو بكر في أصحابه لختيار من بينهم رجلاً يكون شديداً في غير عنف ولينا في غير ضعف ، فوجد أن « من توفرت فيه هذه الصفة من الصحابة أحد رجلين : عمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب . إلا أن الأول ربما يريد الأمر فيرى في طريقه عقبة فيدور اليه ، والثاني يرى الاستقامة ولا يزال بالعقبة تقوم بين يديه . فهو بهذا الى الشدة أميل منه الى اللين » (٣) .

(١) شهد عمر مع الرسول بدرأ وأخذوا والتمحق وية الرسولون وغير . وفتح وغير ما .

(٢) الطبري ج ٣ ص ١٩٢

(٣) اشهر مشاهير الاسلام ص ١٣٣

استلغ أنى بكر  
رأى الأمانة في عمر

ولما وقع اختيار أنى بكر على عمر جعل يستشير فيه كل من دخل عليه من الصحابة . فسأل عبد الرحمن بن عوف فقال : أخبرني عن عمر بن الخطاب . فقال : ما تسألني عن أمر إلا وأنت أعلم به مني . فقال أبو بكر : وإن . فقال عبد الرحمن : هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل . ولكن فيه غلظة . قال أبو بكر : ذلك لأنه يراني رقيقا ، ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيرا مما هو فيه . ثم دعا عثمان فقال : أخبرني عن عمر ! فقال : أنت أخبرنا به . قال : على ذلك يا أبا عبد الله ؟ أخبرني عن عمر فقال : اللهم على به أن سريره خير من علانيته وأنه ليس فينا مثله . وسأل أسيد بن حضير فقال أسيد : اللهم أعلمه الخَيْرَ بعدك ، يرضى الرضا ويسخط للسخط . الذي يُسرُّ خَيْرٌ من الذي يعلن . ولن يلى هذا الأمر أحد أقوى عليه منه . واستشار أبو بكر غير هؤلاء . سعيد بن زيد صاحب قضاء مصر وغيره من المهاجرين والأنصار فأمروا على عمر .

كتب بعد

وقد دعا أبو بكر عثمان بن عفان فأملأه كتاب عهده لعمر . وهاك نصه : بسم الله الرحمن الرحيم ! هذا ما عهد به أبو بكر خليفة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند آخر عهده بالدنيا وأول عهده بالآخرة في الحال التي يؤمن فيها الكافر ويتبقى الفاجر . إني استعملت عليكم عمر بن الخطاب . فإن برّ وعدك فذلك على به ورأي فيه . وإن جار وبدل فلا علم لي بالنيب . والخير أردت . ولكل امرئ ما اكتسب ( وَتَسَلَّمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِلَىٰ قَوْلٍ مُّثْقَلٍ يُنْقَلِبُونَ )

خطبة عمر بديهة

ولما ولي عمر الخلافة صعد المنبر فقال : إني قاتل كلمات فأمتموا عليهن . فكان أول كلام قاله حين استخلف : إنما مثل العرب مثل جبل آيف ، اتبع قائده ، فلينظر قائده حيث يقوده . وأما أنا فو رب الكعبة لأحلتهم على الطريق « (١) .



## الفتوح الإسلامية

عوامل هذه الفتوح عرفنا كيف أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع أساس السياسة الخارجية للعرب ؛ فأرسل الكتب والبعث إلى الملوك والأمراء يدعهم إلى توحيد الله والإيمان برسائه وغزا بلاد الروم وحارب الفساسة الخاضعين للروم على حدود الشام ، لما سخرها من دعوته واعتدوا على رسله وقتلوا أصحابه

وقد جهز الرسول قبل وفاته حملة لنزو أطراف الشام عقد لواءها لأسامة بن زيد بن حارثة ؛ غير أن وفاته قد حالت دون انفاذ هذه الحملة ؛ فلما انتهى الأمر بمباينة أبي بكر كان أول شيء قام به أن سير أسامة لنزو الروم ، لأنه رأى في ذلك مناورة حرية وسياسية تشعر أعداءهم في الداخل والخارج بقوة الحكومة وثبات مركزها (١) ، ثم انفتحت إلى إخماد الفتن والثورات الداخلية . وما يدل على حسن سياسة أبي بكر وبعد فطره أنه شغل العرب بالحروب الخارجية ، لأنها كانت تبقى بما أمر به الدين من نشر الإسلام من جهة ولأنها كانت من جهة أخرى استغلالا صالحا لما جبل عليه العربي من حب للنضال . ولو لم يوجه في هذا السيل لكان مثار اختلافات وفتن داخلية تقوض صرح الدولة وتقسم عرى وحدتها ، وهي لم يجتمع شتاتها ولم يقر قرارها إلا منذ حين .

لذلك فإن أبا بكر ما كاد ينتهي من حروب الردة الطاحنة التي شنها على العرب المارقين حتى بعث تلك الجيوش وأردفها بالامداد يتلو بعضها بعضا لفتح البلاد أمام دين الله وتقويض عروش الظلم والطغيان ؛ فأفند خالد بن الوليد إلى الحيرة ودعا المقاتلين من أرجاء الجزيرة العربية للجهاد في سبيل الله وأفندهم إلى الشام .

وإن توجيه أبي بكر الجيوش لنزو دولتي الفرس والروم في وقت واحد مع ما كان لكل من الدولتين من الملك وبسطة النفوذ ووفرة

الثروة لجما يدل على قوة عزمته ؛ غير أننا لا نعجب إذا عرفنا أن هاتين الدولتين وإن كانتا مضرب الأمثال في الأبهة والعظمة ، إلا أن هذا كله كان أمرا ظاهرا فقط . فقد أضعفهما استبداد الملوك والبذخ والخلافات الدينية والتنافس على الملك على حين ألف الاسلام بين قلوب العرب ، فوجد أبو بكر في الأمة العربية الفتية المولعة بالحرب المتعشقة في طعامها ولباسها مع ما عليه رجالها من شدة الايمان والحرص على الاستشهاد في سبيل نصرة الدين ، خير معين للقضاء على هاتين الدولتين .

وقد تمت معظم الفتوح الاسلامية في عهد عمر بن الخطاب ؛ فتحت فارس وفلسطين والشام ومصر وزادت الدولة العربية في رقعة أملاكها على حساب هاتين الدولتين العظيمتين : الفارسية والرومانية الشرقية أو البيزنطية .

علة الروم وقت  
الفتح العربي

ولقد سهل على العرب فتح ولايات الدولة الرومانية الشرقية ما كان بينها وبين العرب من صلة في الجنس وتقارب في اللغة وصلات في التجارة . أضف إلى ذلك ما كان بين الدولة الرومانية والأمم التي تحت سلطانها من النفور بسبب الانقسامات الدينية ، وزيادة الضرائب زيادة ناه تحتها الأهليون ؛ فرحبوا بحكم العرب ليتخلصوا من الحكم الروماني ومن استبداد الكنيسة البيزنطية .

وقد أخذت الدولة الرومانية في الانحطاط على أثر قيام الفتن والثورات في أواخر عهد جستنيان إلى وفاة هرقل ( ٥٦٥ — ٦٤١ م ) . ومع أن هرقل قد استطاع أن يحول دون توسع الفرس في قواحاتهم ، واسترد البلاد التي كانوا قد استولوا عليها بمعاملة سنة ٦٢٨ م ، فإن المسلمين قد أقطعوا منه أجل بملكاته الشرقية ، وحاصر الآفار القسطنطينية من الشمال ، وجاء معهم البلغار الذين استقروا نهائيا في شبه جزيرة البلقان سنة ٦٧٩ م حيث لا يزالون إلى الآن . وبذلك لم يعد الدأوب الحد الشمالي للامبراطورية كما كان من قبل .

ظارات الآفار  
والبلغار

غارات القوط

وكان تقهر البيزنطيين في الغرب أكثر منه في الشرق . فقد قام في أسبانيا القوط الغربيون واستولوا على اشيلية عنوة سنة ٥٨٢ م ، واضطروا قرطبة إلى التسليم ، واستولى سفينتلا (Swinthilla) على آخر ممتلكات البيزنطيين سنة ٦٢٨ م ، ولم يعد للقوط منازع في كافة أرجاء شبه جزيرة أيبيريا ، وأصبح هوض العرب في الوقت نفسه أعظم الأخطار التي تهدد كيان الامبراطورية واستقلالها .

حالة الفرس

أما الحال في بلاد فارس فكان على العكس من ذلك ؛ فقد كان الفرس أمة مستقلة متجانسة في جنسيتها ولفتها ودينها . ولذلك كانت مقاومة الفرس للعرب مقاومة أمة لأمة أخرى .

ومع ذلك فقد استولى عليهم التوانى والتواكل على أثر انتصار هرقل عليهم . وهناك أسباب أخرى أدت إلى القضاء على الامبراطورية الفارسية ، وذلك أنه كان قد انقضى على تأسيس امبراطورية آل ساسان (سنة ٢٢٦ م) على يد أردشير بن بابك أربعة قرون وهو عصر طويل تزعمت فيه أسس الامبراطورية الفارسية واختل نظامها . وقد اقتبس عنها العرب مذهب ماني<sup>(١)</sup> (Manes) ، كما انتقلت اليهم بعض

(١) المانوية نسبة الى ماني . وقد حاولت هذه الطائفة — كما حاول القديس من الاسرائيلين التوفيق بين المسيحية والزمنية في الشرق . وقد أخذت صانعها ومقرسها عن التوراة وعن الفارسية القديمة Parsisme ثم البوذية . ويقول أنصار هذه الطائفة بالانبياء ومن العقيدة الاساسية لديانة الفرس . ومن ثم يقولون بوجود مصدين المين لهذا العالم أحدهما اله الخير ويرمزون له بالبور ، والثاني اله الشر ويرمزون له بالظلمة ، ويسمون الأول اله نور والثاني اله الظلمة ، وهو الاله الذي صدر عنه هذا العالم المادي . وقد ندد عليهم بعض شعراء المسلمين بقوله :

وكم نظام الليل خلقك من بد . تخبر أنت المانوية تكذب

وقد بلغ من استعظام ديانة أن كانوا يزعمون أن الميطان قد خلق منها . وانتشر المانوية في الشرق ولا سيما في بلاد الفرس والهند . وفي بلاد الحبش والصين والتركستان حيث ظلت مزدهرة بها حتى القرن الماى عشر الميلادى ، ثم انتقلت الى الغرب حتى وصلت الى جنوب إيطاليا . وقد دعا القديس أوغسطين Saint Augustin الى هذا المذهب وعمل على نشره زهاء ثمان سنوات . وغاؤه كل من فالنتين Valentin سنة ٢٧٢ ثم تيودوسيوس الاول Theodosius I. سنة ٣٨١ م مائة شديدة وأصدرا ضد المانوية العديدة . أنظر دائرة لاروس

آثار الفلسفة والعلوم اليونانية على يد النسطوريين أو الإفلاطونيين الذين طردهم جستنيان من أثينا .

وكان للدولة الفارسية علاقات وثيقة مع الامبراطورية الصينية التي كانت متاخمة لها ، ومع الهند حيث انتشرت الديانة البوذية . وقد ساعد اتصالها بهذه الحضارات على تقدمها في العلوم والمعارف

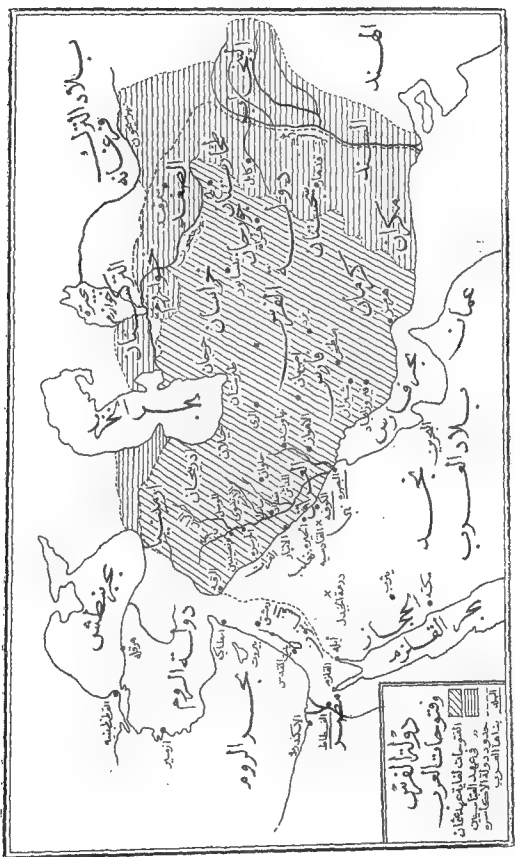
وكان من أثر استبداد الساسانيين بالحكم في آخر عهدهم أن كرههم  
الاهلون وأصبحوا ينظرون اليهم نظرة السخط والاستياء . وبذلك  
أعرضوا عنهم واتسعت مسافة الخلف بينهم لما شجع هؤلاء الملوك  
ديانة زرادشتية . وقد كانت من قبل بيضنة لدى الآلهين - وأفسحوا  
المجال لكرهها حتى أصبح لهم شيء من السلطة في الدولة ومنحهم  
نفوذا عظيما في مجالس الملك ، فادعوا بأن لهم نصيبا كبيرا في سياسة  
الدولة ، وأخذوا لذلك يضطهدون الأحزاب الدينية المخالفة من يهود  
ومسيحيين وصابئة وبوذيين ومانويين . وقد ساعدت هذه الأسباب  
على ضعف الدولة الفارسية وانحلالها (١)

هكذا كانت حالة فارس من الفساد والتفكك السياسي والضعف  
المعنوي حين اعتلى عرشها يزدجرد الثالث آخر ملوك آل ساسان الذي  
اضطربت في عهده أمور الفرس . وكان قد جلس على سرير الملك  
وعمره إحدى وعشرون سنة ؛ فقام حينئذ طمع العرب في غزو هذه  
البلاد ، وساعد على ذلك ما كان الرسول يقدم به من تلك كنوز  
الأكاسرة (١)

### فتح بلاد العراق وفارس :

كان العرب يرون بلاد الفرس أصعب مثالا من بلاد الدولة

(١) سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٩٦ آخر ص ٧٤



البيزنطية لنساقفنا من الأسباب ؛ ومن ثم كانوا يتيسون غزوها ويتجنون . وقد وجه أبوبكر جيشا إلى أطراف العراق بقيادة خالد بن الوليد ومعه المثنى بن حارثة ؛ فأخضع القبائل العربية التي كانت تقيم جنوبي نهر الفرات ، وانتصر على الفرس واستولى على الحيرة والأنبار . وما لبث العرب أن تقهقروا أمام جيش الفرس الكثيف الذي أعده يزيد جرد الثالث آخر ملوك آل ساسان بقيادة رستم ، وارتدوا إلى أطراف الصحراء . وظلت الحال على ذلك إلى آخر أيام أبي بكر حيث وجه خالد بن الوليد لمساعدة المسلمين في قتال الروم بالشام وفلسطين .

في عهد عمر

فلما ولي عمر بن الخطاب الخلافة و زاد الاضطراب في بلاد الفرس ، كتب المثنى بن حارثة إلى عمر بذلك و بجلوس يزيد جرد على العرش مع حداثة سنه ، وأغراه باتهاز هذه الفرصة . وكان عمر قد اطمأن من ناحية الروم بعد هزيمتهم في أجنادين سنة ١٥ هـ ، فوجه همه لغزو بلاد العراق وندب الناس لغزوها وهوّن عليهم فتحها ، وأراد أن يقود الجيش بنفسه . ولكن بعض الصحابة أشاروا عليه بأن يُقيم ويبعث رجلا من كبار الصحابة ويكون هو من ورائه يُمدّه بالامداد . فلما سمع ذلك عمر صعد المنبر وقال : « أيها الناس ! إني كنت عازماً على الخروج معكم ، وإن ذوى اللب والرأى منكم قد صرفوني عن هذا الرأي ، وأشاروا بأن أقيم وأبعث رجلا من الصحابة يتولى أمر الحرب <sup>(١)</sup> . »

وقد وقع الاختيار على سعد بن أبي وقاص ، فاستحسن عمر هذا الرأي واستقدم سعداً وولاه حرب العراق <sup>(٢)</sup> ، وودّع الجيش . وجعل سعد ينتقل في الأراضي التي بين الجيواز والكوفة ويستمع الأخبار ، ورسّل عمر توافيه وكتبه تأنيبه يشير عليه فيها بأرائه ويمدّه بالجنود .

(١) القسري ١ ص ٧٥

Muir : The Caliphate, Rise, Decline and Fall, p. 83.(٢)

موقعة القادسية  
٢٣٦٩٥

ولما قصد سعد القادسية <sup>(١)</sup> - وكانت باب العراق - التقى برستم في جيش يبلغ ثلاثين ألف مقاتل على حين كان جند العرب يتراوح بين سبعة آلاف وثمانية آلاف ، وكان الفرس يضحكون من تبél العرب ويشبهونها بالمغازل <sup>(٢)</sup> .

وقد ترددت الرسائل بين قائد العرب وقائد الفرس . فكان العربي يأتي إلى باب رستم وهو جالس على سرير الذهب وقد زين مجلسه بالفرش المنسوج بالذهب ، ولبس الفرس التيجان وأقاموا القيلة حول المكان ، فيجئ العربي وهو متقلد سيفه فيربط فرسه بالقرب من سرير رستم ؛ فيهم الفرس بمنعه . غير أن رستم كان يستدنيهم ؛ وقد أعجب بهم وبسديد إجاباتهم حتى قال لأصحابه : أنظروا فإن هؤلاء لا يخلو أمرهم من أن يكون صدقاً أو كذباً ، فإن كانوا كاذبين ، فإن قوما يحفظون أسرارهم هذا الحفظ ، ولا يختلفون في شيء ، وقد تعاهدوا على كتمان سرهم هذا التعاهد بحيث لا يظهر أحد منهم سرهم ، لقوم في غاية الشدة والقوة ، وإن كانوا صادقين هؤلاء لا يقف حذاتهم أحد . فصاحوا حوله وقالوا : الله الله أن تترك ما أنت عليه شيء . رأيتك من هؤلاء الكلاب ، بل صمتم على حربهم . فقال رستم : « هو ما أقول لكم ولكنني معكم على ما تريدون » <sup>(٣)</sup> .

انزاع الفرس

فلم ير رستم بدا من المضى في حرب العرب ، واقتلوا أيا ما انعكس الرمح في آخرها عليه وعلى جنده حتى أعمام الغبار ، وقتل رستم وعدد كبير من جنده وهرب الباقون ، وغنمت أموالهم ، ثم تبعهم سعد إلى

(١) القادسية موضع على جادة الكوفة على حافة البادية وحافة سواد العراق ، بين وبين الكوفة ١٢ فرسنا . وقد انتثره عمر لاقامة سعد وجنده لقره من البادية ، حتى لا يقدم الفرس على التفرق فيه لو تفرقت جيش المسلمين أممهم .

(٢) القنرى ص ٧٦

(٣) شرحه ص ٧٧

جولاء (١٧ و ٦٣٨ م) وأوقع بهم وأسرا إحدى بنات كسرى وقتل عددا كبيرا من الفرس (١)

عند ذلك كتب سعد إلى عمر يبشره بالفتح ، فكتب إليه : « قَبَّ مَكَانَكَ وَلَا تَتَّبِعْهُمْ وَاقْتَعِ هَذَا ، وَاتَّخِذْ لِلْمُسْلِمِينَ دَارَ هِجْرَةٍ وَمَدِينَةً يَسْكُنُونَهَا وَلَا تَجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ حِمْرًا (٢) » (وذلك لأن العرب لم تكن أمة بحرية) . فاتخذ سعد الكوفة وأسس بها المسجد الجامع واختط الناس المنازل ومصرها (٣)

ثم توغل سعد في بلاد العراق واستولى على المدائن (٤) عاصمة الفرس بعد أن حاصرها شهرين ، وقد غنم العرب منها غنائم كثيرة من بينها بساط كسرى ، وفر يزيد جرد إلى حلوان .

ولم يستطع يزيد جرد أن يلم شعث جنده ويستعد للملاقاة العرب من جديد إلا بعد أربع سنوات : وفي سنة ٢١ هـ جمع كسرى جيشا كبيرا يربو عدده على ١٥٠.٠٠٠ مقاتل ، وأرسل عمر الأمداد إلى جيش المسلمين . والتقى الفريقان في نهاوند (٥) ؛ فكتب النصر للعرب رغم استمالة الفرس في الدفاع عن بلادهم . وقد عرفت هذه الموقعة بفتح الفتوح لشدها وأهميتها . وما زال العرب يطاردون يزيد جرد التالك ويستولون على بلاده حتى اضطروا إلى الفرار إلى أقصى الحدود الشرقية . وما زال أمره يضعف حتى قتل في سنة ٣١ هـ بخراسان (٥) ؛ وكان ذلك في عهد عثمان بن عفان . وبموت يزيد جرد انقضت دولة آل ساسان وتحققت دعوة النبي بتمزيق ملك الأكاسرة . ولا شك أن العرب قد جنوا ثمار هذه الانتصارات على الفرس

(١) الطبرى ٣ : ٤ ص ١٣٧ - ١٤٠

(٢) القنبرى ١ : ١ ص ٧٨ الطبرى ٣ : ٤ ص ١٤١

(٣) أى جعلها لخدمة المسلمين في هذه البلاد .

(٤) هى مدينة عظمى بينا وبين همدان ثلاثة أيام وهى من أهم بلاد الجبال في فارس

(٥) القنبرى ٣ : ١ ص ٧٥



فضموا إلى بلادهم بلاداً جديداً ، وأثروا وأصبحوا في رغد من العيش ،  
بعد أن امتلكوا كنوز الفرس . وقد بهرت تلك النفائس  
والأموال العرب الذين اعتادوا التقشف والبساطة . ويحدثنا صاحب  
الفنخري (١) أن بدوياً ظفر بحجر من الياقوت يساوي مبلغاً عظيماً ؛ فلم  
يدرك قيمته ، فراه بعض من يعرف قيمته فاشتراه منه بألف درهم ؛ ثم  
غرف البدوى بعد ذلك قيمته ولامه أصحابه وقالوا له : هلا طلبت فيه  
أكثر من ذلك ؟ قال : لو علمت أن وراء الألف عدداً أكثر من  
الألف لطلبت . وكان في العرب من يأخذ في يده الذهب الأحمر  
ويقول : « من يأخذ الصفراء يعطيني البيضاء ؟ » ، بمعنى أنه يرى أن  
الفضة خير من الذهب .

### أثر الفتح العربي في بلاد الفرس :

ترجيب الفرس بالعرب لقد رحب الفرس بالعرب رحباً في الخلاص من ظلم الحكام أولاً  
ورغبة في معافاتهم من الخدمة العسكرية ثانياً ، ثم أملاً في تمتعهم بالحرية  
الدينية آخر الأمر . وذلك لأن الإسلام كان يُبديح لغير المسلمين من  
يهود ومسيحيين وزرادشتيين أن يعتنقوا ما يرضون لأنفسهم من  
دين على أن يدفعوا للمسلمين الجزية . (٢)

وقد رحب الفرس وخاصة الجنس السامى بالإسلام وحشوا على  
اعتناقه ، لما يمتاز به من البساطة والحرية والمساواة ؛ فبادر الناس إلى  
اعتناق هذا الدين الجديد ، وخاصة الصناع وأصحاب الحرف وأهل  
الطبقة العاملة ، والزراع الذين كانت يقع عليهم حيف الطبقات  
الارستقراطية واستبداد الحكام والكهان بهم في نظام الفرس الاجتماعي

ترجيب الفرس  
لإسلام

(١) الفنخري ج ١ ص ٧٨

(٢) أبو حنيفة : كتاب المراجع ص ٢٣٣

القديم، ولما في اعتناقهم الاسلام أيضا من تركهم أحرارا ومساواتهم من حيث المذهب الديني. (١)

ولم يكن ارتدادهم عن ديانة زرادشت بالامر الصعب عليهم؛ فقد تبع سقوط الأسرة الساسانية تدهور الكنيسة؛ فلم يكن لوجالها سلطة تفرض مذهبها على الناس.

وفضلا عن هذه العوامل التي كانت سببا في انتشار الاسلام بسرعة مذهبة في بلاد فارس، كانت ثمرة عامل آخر هو شعور الناس السياسي والوطني أو القومي نحو العرب على أثر زواج الحسين بن علي ابن أبي طالب باحدى بنات يزديجرد (شهر بانو) آخر ملوك الأسرة الساسانية. وقد رأى الفرس في أولاد الحسين حين خلف الملوكهم الأقدمين؛ وهذا الشعور يفسر لنا تعلق الفرس الشديد بعلي من جهة، كما يفسر لنا انتشار مذهب الشيعة هناك من جهة ثانية. (٢)

ولم تكن القوة هي السبب في تحويل الناس إلى الاسلام، بدليل المعاملة الحسنة التي عامل بها العرب من ظل من الفرس على مذهبهم القديم. ولا يزال إلى الآن الجماعات التي تعبد النار في بعض جهات فارس الذين كان يتمتع أجدادهم بتدافع الاسلام بحرية دينية كبيرة. وكانت معابدهم محترمة. حتى إن أحد القواد المسلمين في زمن الخليفة المعتمد (٢١٨-٢٢٧ هـ ٨٢٣-٨٤٢) أمر بجلد إمام ومؤذن، لأنهما اشتركا في هدم أحد معابدهم واستخدما حجارتها في بناء مسجد مكانه. وفي القرن العاشر الميلادي — أي بعد فتح فارس بثلاثة قرون — وجدت معابد النار في العراق وفارس وكرمان وسجستان وخراسان

De Gobineau : Religion et Philosophie dans l'Asie (١)  
Centrale, vol I. pp. 306 — 360.

(٢) مذاهب الشيعة لاحد بك عايف (مقتطفات من التوفيق التاسع للشيخين ٢٠٠ ص ٥٠٩ - ٥١١) (تدقيق ١٩١٣)

حين ساءلة العرب  
الفرس

وأذربيجان (١) ، وبعبارة أخرى في جميع جهات فارس ؛ إذ لم تخل أية مدينة من مدن فارس من تلك الأمانة التي تقام فيها شعائر عبادة النار . (٢)

ويتبين لنا من ذلك أن اضمحلال ديانة زرادشت لم يكن مصدره أن الفاتحين المسلمين قد استعانوا بالقوة على حمل الناس على اعتناق الاسلام في الستين الأولى من الحكم العربي ؛ إذ أن في بقاء المذهب القديم وارتداد الناس عنه تدريجياً أكبر دليل على أن اعتناقم الاسلام كان بمحض اختيارهم ، وطوعاً لما هداهم إليه التفكير في هذا الدين الجديد والمقارنة بينه وبين غيره من الديانات . وقد تمتع أتباع ديانة زرادشت بالحرية الدينية إلى أواخر عهد الدولة العباسية ، أي إلى أن جاء الفتح المغولي . ومنذ ذلك الوقت ذاق المسلمون من الفرس أشد أنواع البؤس .

وقد بدأت في فارس حول أواسط القرن الثاني للهجرة ( الثامن الميلادي ) حركة كانت سبباً في انتشار الاسلام هناك بسرعة مذهبة ، وهي ظهور مذهب الاسماعيليين . وليس هذا مكان البحث في تاريخ هذا المذهب أو في مكائته الدينية بين أتباعه ، ولا في العوامل الاجتماعية والسياسية التي ساعدت على ظهوره ، إنما المهم أن نقول إن ظهور هذا المذهب ساعد على انتشار الاسلام ببلاد فارس .

هذا ، وقد كان العرب أثناء حكمهم لبلاد الفرس يقومون بحماية أهل هذه البلاد مقابل مبلغ معين يدفع عن كل فرد قادر على القتال يسمى الجزية أو جزية الرئوس . وهي ضريبة شخصية يدفعها أهل النعمة مقابل إعفائهم من خدمة الجيش ، وكانوا يعفون من تلك الجزية

انتشار الاسلام في فارس في القرن الثاني للهجرة

سياسة العرب في فارس

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ٤ ص ٨٦

(٢) الاضطربى : ج ١ ص ١٠٠ - ١١٨ ابن حوقل : ج ١ ص ١٨٩ - ١٩٠

إذا اعتنقوا الاسلام . وكانت الأرض ملكا للقائمين ؛ غير أن هؤلاء كانوا يتركونها للأهالي يزرعونها على أن يؤدوا جزءاً من غلتها ضريبة عقارية تسمى الخراج . ويرجع السبب في ترك الأرض في أيدي الأهاليين الى الرغبة في أن يكون كل مسلم جندياً من جنود الاسلام على أهبة الاستعداد لتلبية داعي الجهاد في كل لحظة على أن يمنح عطاء معيناً من بيت مال المسلمين مقابل خدماته (١) .

وكانت الحكومة تقوم ببناء الطرق وحفر الترع وتوطيد الأمن وما إلى ذلك من الأعمال الحكومية . وكان من أثر هذه السياسة أن بادر كثير من الأهاليين إلى اعتناق الاسلام ، كما ساعد العرب على التوسع في فتح بلاد المشرق .

### فتح الشام وفلسطين :

كان حكام الرومان في آخر أيامهم يعاملون الأهاليين بالظلم ويسمونهم العناب . فأنقذ من جورهم أهالي البلاد التي كانت تحت سلطانهم ، ومالوا الى الخلاص من رقة الذل والاستعباد ، وتغير الحال التي أصبحوا فيها على أي شكل كان . ولم تكن الروم وقد ضعف أمرهم وكادت تدول دولتهم من القوة بحيث يتمكنون من دفع العرب عن بلادهم ، فخارت نفوسهم وداخلهم شيء من اليأس ، فساعد هذا تلك الأمة الطموحة ، مع ما عليه رجالها من الشجاعة وقوة الايمان وعدم المبالاة بالموت ، على فتح الشام وفلسطين وغيرهما من البلاد . وقد كانت نيران الانتقام والحقد تأكل قلوب الروم من جوار.

(١) انظر Sir Thomas Arnold, Preaching of Islam, Chap. VIII. (The Spread of Islam in Persia and Central Asia) (1st ed.), pp. 177-187.

الغارة التي شنها على بلادهم أسامة بن زيد؛ فجمع الامبراطور هرقل جيشا جرارا وعسكر به على مقربة من حدود بلاد العرب وفلسطين<sup>(١)</sup> فدعا أبو بكر المقاتلين من جميع أرجاء جزيرة العرب، فلبوا الدعوة بحمية وحماس شديدين، وسرعان ما أخذ الجيوش نحو الشمال عقب تجمعهم بالمدينة بعد أن عقد لأربعة من الأمراء وهم:

دعوة العرب لفتح الشام وفلسطين

١ - أبو عبيدة بن الجراح ووجهته حمص ومركز القيادة الجاية.

٢ - عمرو بن العاص ووجهته فلسطين.

٣ - يزيد بن أبي سفيان ووجهته دمشق.

٤ - شرحبيل بن حسنة ووجهته وادي الأردن.

وأمرهم أبو بكر أن يعاون بعضهم بعضا وأن يكونوا جميعا تحت إمرة أبي عبيدة، وأن يستقل عمرو بفتح فلسطين، وعليه أن يمدد الجيوش الأخرى إذا دعت الحاجة إلى ذلك<sup>(٢)</sup>

وعند مسير عمرو بن العاص إلى فلسطين أوصاه أبو بكر وصية بليغة. وقد أثرنا أن تقتطف منها بضع شذرات علنا نقف على شيء من أخلاق عمرو وحرص أبي بكر على المسلمين وسلوك الأمراء مع أهالي البلاد التي فتحها العرب.

قال الواقدي: دعا أبو بكر عمرو بن العاص فسلم إليه الراية وقال: قد تولى لك هذا الجيش (يعني أهل مكة والطائف وهوازن وبنى كلاب). فانصرف إلى أهل فلسطين، وكاتب أبا عبيدة وأنبهه إذا أرادك، ولا تقطع أمرا إلا بمشورته. اتق الله في شرك وعلايتك،

(١) تاريخ عمرو بن العاص للزوتف ص ٣٩ - ٤٠.

(٢) الطبري ج ٤ ص ٢٨٨ وبن الاثير ج ٢ ص ١٩٥.

Ameer Aly, A Short History of the Saracens, pp.34-36;  
Washington Irving, Successors of Mohammed, p.2;  
Sirj William Muir, The Caliphate, its Rise, Decline and Fall, p. 64.



واستجبه في خلواتك، فانه يراك في عملك. وقد رأيت تقدمتي لك على من هم أقدم منك سابقا وأقدم حرمة. فكمن من عمال الآخرة وأرد بملك وجه الله، واسلك طريق إيلياء حتى تنتهي إلى أرض فلسطين. وإياك أن تكون وانما نديت بك إليه، وإياك والوهن، وإياك أن تقول جعلني ابن أبي قحافة في نحر العدو ولا قوة لي به. واعلم يا عمرو أن معك المهاجرين والانصار من أهل بدر؛ فأكرمهم واعرف حقهم. ولا تتناول عليهم بسلطانك، ولا تداخلك نخوة الشيطان فتقول إنما ولاني أبو بكر لاني خيرهم. وإياك وخدائع النفس؛ وكن كالخدم وشاورهم فيما تريد من أمرك. والصلاة ثم الصلاة أذن بها إذا دخل وقتها. واحذر من عدوك وأمر أصحابك بالحرس. ولتكن أنت بعد ذلك معلما عليهم. وأطل الجلوس بالليل على أصحابك، وأقم بينهم واجلس معهم. واتق الله إذا لاقيت العدو، وقدم قبلك ثلاثتك فيكونوا أمامك.

« وإذا وعظت فأوجز. وأصلح نفسك تصلح لك رعيتك. وإذا رأيت عدوك فاصبر ولا تتأخر، فيكون ذلك منك غمرا. وألزم أصحابك قراءة القرآن، وانهم عن ذكر الجاهلية وما كان منها. فان ذلك يورث العداوة بينهم. وأعرض عن زهرة الدنيا حتى تلتقي بمن مضى من سلفك. وكن من الأئمة الممدوحين في القرآن إذ يقول الله تعالى: (وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَتَهَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ ) (١).

ثم قال لعمرو: امض بارك الله فيك وفيهم. فساروا في تسعة آلاف يريدون أخذ فلسطين. (٢)

(١) سورة الانبياء: ١٧، ٧٣

(٢) فتح الشام للواقدي ج ١ ص ٩ - ١٠

ومن أنعم النظر في هذه الوصية التي ترجعها كثير من مؤرخي الفرنج مثل جيبون Gibbon وأيرفنج (Irving) ألفاها آية في البلاغة لما لها من الأهمية في هذا الطرف . يحذره فيها منة الوهن ونخوة الشيطان والمطاوله على من منه ، وينصح له أن لا يفرق بينه وبينهم ، فيقيم بينهم ويجلس معهم . وأن يكون مثالا حسنا لمن معه ، فيصلح أمرهم بصلاح أمره . وألا يياشر عملا حريا إلا بعد أن يتجبر قوة عدوه ، ويث العيون حتى لا يؤخذ على غرة أو يطوح بالمسلمين في مهاوى التهلكة ، ويرغبه في الآخرة ويحذره من الافتتان بالدنيا . ولا ريب أن هذه النصائح الغالية بما يفيد القواد فائدة كبيرة وتؤدي إلى النصر المبين .

عمل عمرو بن العاص بما رسمه له أبو بكر في وصيته التي كانت أشبه شيء بالخطة الحربية ؛ فسار في طريق إيليا حتى وصل إلى فلسطين ، ونزل « بَيْتُ الرِّبَاتِ » ؛ فلما علم هرقل بكتائب المسلمين أراد أن يشغل كل طائفة منهم بطائفة من جنده الكثير ليضعف بذلك قوتهم . ولما بلغ عمرا أن جيش الروم يزيد على مائة ألف المسلمين ؛ أرسل عبد الله بن عمر بن الخطاب في ألف فارس دام بهم عشرة آلاف من الروم ، وحمل بنفسه على كبيرهم قتله . فدخل الفزع والملح قلوب الأعداد واقتل الفريقان قتالا أسفر عن انهزام الروم ؛ فولوا الأدبار واستولى المسلمون على ما كان معهم من الأسلاب والفتائم عدا ستمائة أسير . وقتل من المسلمين على مارواه الواقدي سبعة . (١)

ولما أصبح المسلمون أشرف عليهم عشرة صلبان تحت كل صليب عشرة آلاف (٢) ؛ فأقبل عمرو ورتب الجنود جعل في الميعة الضحاك ،

(١) لم يرو الطبري هذه الموقعة وله أكثر احتياطاً في رواية الاخبار .

(٢) هذا ما ذكره الواقدي . أما الطبري فقد ذكر أن هذا الجيش كان سبعين ألفا . وذكر « ابن الأثير » أن « هرقل » أرسل إلى عمرو بمسح أثاره .



وفي الميسرة سعيد بن خالد ، وعلى الساقة أبا الدرداء ، وثبت هو في القلب ومعه أهل مكة . وأمر الناس أن يقرؤوا القرآن ، وجعل يحبهم في القتال ويرغبهم في ثواب الله وجنته وهم كالبنيان المرصوص . فلما شاهدهم روبيس ( Robis ) بطريق الروم انكسرت حميته وأسقط في يده . .

ولما انتفك الفريقان في القتال عمد المسلمون إلى الحيلة في الأعداء ، فجعلوا دوابهم بالأسنة ، وحملوا عليهم حملة منكزة . وكان شعارهم لا إله إلا الله محمد رسول الله . يارب النصر أمة محمد صلى الله عليه وسلم . ولم تزل الحرب تضطرم نارها بين الفريقين إلى الأصيل إذ أتى الله المسلمين بالنصر ، وولى الروم منهزمين والمسلمون في أعقابهم مسرعين . وكانت خسارة الروم في هذه الموقعة خمسة عشر ألفا وخسارة المسلمين مائة وثلاثون . وكان من بينهم سعيد بن خالد أخو عمرو بن العاص لأمه ولما تمت لعمرو هزيمة الروم كتب لآلئ عبيدة :

« قد وصلت إلى أرض فلسطين ولقينا عساكر الروم مع بطريق يقال له « روبيس » في مائة ألف فارس . فنزّل الله علينا بالنصر ، وقتل من الروم خمسة عشر ألف فارس ، وفتح الله على فلسطين بعد أن قتل من المسلمين مائة وثلاثون رجلا . فان احتجت إلى سرّ إليك . والسلام عليك ورحمة الله وبركاته » (١) .

منقطة هذه الرواية

لا تدرى من أين جاء الواقدي بهذا الكلام الذي يقول فيه عمرو إنه تم له فتح فلسطين لانتصاره في هذه الموقعة ، والروم مرابطون في جميع أرجائها ، وغزوة الرملة وبيت المقدس وأجنادين وغيرها لا تزال بأيديهم ، ولم يفتحها إلا بعد اليرموك ودمشق . وكيف تغلب المسلمون على مائة ألف من الروم وزيادة ، على حين لم تزد قوة عمرو عن تسعة آلاف

مقاتل ؟ أضف الى ما تقدم أن خسارة المسلمين في اليوم الذي سبق الموقعة الكبرى ( وكانت سبعة ) ، وكذا خسارة الروم في هذه الموقعة قد أغفلت . فكانت خسارة المسلمين مائة وسبعة وثلاثين وخسارة الروم أكثر من خمسة عشر ألفا . وما ذكره الواقدي في هذا الكتاب يناقض ما ذكره الطبري وابن الأثير وغيرهما من أن عمرو بن العاص حين رأى « هرقل » قد سار إليهم أربعة جيوش جرارة لسحق جيوش المسلمين الأربعة كاتب أبا بكر ، وشاور قواد الشام عمراً في أمرهم ؛ فأشار عليهم بالاجتماع ليكون لهم بذلك قوة يدفعون بها العدو - إذ لا تأتي لهم النصر إلا بالبيعة - ورأى أن يكون اجتماعهم باليرموك ؛ فكتب أبو عبيدة بما كتبوا لعمرو ، فوافقهم كتاب أبي بكر بما رأى عمرو <sup>(١)</sup> .

ومن هنا يعلم أن عمرو بن العاص ، وإن لم يكن قائد المسلمين في حرب الشام فقد عرف له المسلمون أصالة الرأي وبعد النظر فاستشاروه في مهام الأمور . ويكفيه غمراً أن جاء جواب أبي بكر مطابقاً كل المطابقة لرأيه . ولا يبعد أن يكون أبو بكر قد علم بما رأى عمرو من كتابه إليه وكذا من كتاب أبي عبيدة فأقره عليه .

وفي الوقت الذي انشغل فيه المسلمون بفتح بلاد الدولة الرومانية في الشام وفلسطين ، توجهت قوة صغيرة لفتح العراق ؛ وبينما كانت انتصارات المسلمين تتوالى في العراق وصلت أنباء الشام بأن أبا عبيدة لم يقو على مدافعة الروم ؛ فكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد بأن يسير من العراق لمساعدة جيوش العرب في الشام ، وأن يتولى

(١) الطبري ج ٤ ص ٩٢١ ابن الأثير ج ٢ ص ١٩٨

Sir William Muir, The Caliphate pp. 67 — 68;  
Washington Irving, Lives of the Successors of  
Mohammed, p. 73.

القيادة مكان أبي عبيدة . فولى خالد المثنى بن حارثة الشيباني جند المسلمين وسار على رأس ألف وخمسمائة (١) من أهل الشجاعة والنجدة حتى وصل إلى بصرى وهى مدينة تجارية حصينة ؛ وكان أبو عبيدة قد أنفذ شرحبيل بن حسنة إليها . فلم يقو على هزيمة الروم لأن حامية هذه المدينة صوبت سهامها إلى المسلمين من كل جانب ، ولم ينجهم إلا حضور خالد بن الوليد الذى استطاع أن يستولى عليها بمعونة واليها رومانوس ( Romanus ) الذى اعتنق الاسلام وسلم المدينة للمسلمين بعد أن دهم على الدخول إليها من سرداب تحت سورها .

واقعة اليرموك . وقد شجع استيلاء العرب على مدينة بصرى على محاصرة دمشق فى الوقت الذى شقت فيه عمرو بن العاص شمل الجيوش البيزنطية فى فلسطين . ولما سمع عمرو أن الامبراطور قد أرسل أربعة جيوش جرارة لمحاربة جيوش المسلمين الأربعة ، تطورت الحالة وغدا مركز المسلمين من الخطورة والدة بحيث استشار قوادهم بعضهم بعضا ؛ فأشار عليهم عمرو بالاجتماع فى مكان واحد يواجهون فيه قوى البيزنطيين ، واختار اليرموك . وقد ذكر أيرفنج (٢) أن الذى أشار على المسلمين بهذا رأى هو خالد بن الوليد ، وهو يخالف ما ذكرناه ، لأن خالد لم يلحق بالمسلمين إلا وهم على اليرموك .

---

(١) هذا ما قاله أيرفنج ( Irving ) . وفى الطريق أن جيش خالد كان عشرة آلاف فوجد بهم من قراقرم الحوى . وملازم يقف بما يقابل من المدن إلى أن اجتمع بقية جيوش المسلمين باليرموك . تاريخ ابن الأثير ٢ - ص ١٩٨ ، Washington Irving, p. 14. E. Gibbon, The History of the Decline and Fall of the Roman Empire pp. 226.

Sir, William Muir, the Caliphate, pp. 70 — 71.

Washington Irving, Lives of the Successors of (٢) Mohammed p. 68

ماهان

ولما علم بذلك « هرقل » عول على أن يشترك مع العرب في موقعة فاصلة، فجيش الجيوش الجرارة تحت قيادة ماهان (Mahan or Bahan) وهو قائد أبرمى عرف فيه « هرقل » الشجاعة والاقدام .  
 سار « ماهان » في ثمانين ألفا ، ولحق به جيلة بن الایهم ملك غسان على رأس ستين ألفا من العرب المنتصرة خلا الجنود التي كانت مع قواد الروم الآخرين فأصبح عددهم مائة وأربعين ألفا . وقد ذكر الطبري وابن الاثير وغيرهما أن جيش المسلمين لم يتجاوز أربعين ألفا . (١)

أما قول الواقدي (٢) إنه كان مع « ماهان » ومن هم تحت إمرة خمسمائة ألف أو ستائة ألف أو ألف ألف وستائة ألف (١٩٠٠٠٠٠) فهو قول مردود ، والمبالغة فيه ظاهرة

جمع العرب جميع قواتهم وعسكروا على مقربة من اليرموك (٣) ؛ وقد زعم الروم أنها محمية من جميع جهاتها وأنها محصنة تحصينا طيبيا ، وسيروا اليها جيشهم بلا مبالاة بالعرب الذين عبروا النهر من شماله وجعلوا مركزهم بجانب هذا العنق ، وأصبحوا على تمام الأبهة لضرب الروم إذا ما خرجوا من هذا الشرك الذي نصبه لهم القدر . (٤)

Sayed Ameer Aly, p. 48 ; Washington Irving, (١)  
 p. 68 ; Sir William Muir p. 71.

(٢) طرح الشام الواقدي ج ١ ص ١٢٠  
 (٣) اليرموك نهر وبت الطبيعة أسرا وأناذا . ينبع من مرتضات حوران ويصب في الأردن جنوبي بحيرة طبرية بأبوال غلبه . وعلى نحو ثلاثين ميلا من فمائه بالأردن . يكون في الطرف الشمالي غربا على شكل نصف دائرة يحيط بهول مقبس صالح لأن يسكن به جيش كبير . ويضاف هذا النهر وعره منحدرة . وعند مضيق هذا الفرج عتق يكون مدخل هذه الأرض المنبسطة التي في الشمال ، وهذه البقعة تسمى « الوقوفة » ذات الشجرة البتية في الواقع الإسلامية .

he Caliphate p. 68 ; A Short History of the (٤)  
 Saracens, p. 37.

(١٩)

ماهان يطلب الصلح وكان « هرقل » قد أوصى « ماهان » بمراسلة العرب بشأن الصلح . فأرسل جبلة بن الأيهم إلى أبي عبيدة ، فأبى أبو عبيدة إلا أن يملك المسلمون الشام وفلسطين . وأرسل إلى جبلة رسلاً يؤنبونه لاقضامه إلى الروم وينصحون له أن يرجع إلى الاسلام أو يكف عن قتالهم ويدفع الجزية ، فلم يزد ذلك إلا مكابرة .

عوم خالد من العراق ولما قدم خالد بجيشه إلى الشام وجد المسلمين يقاتلون الروم متساندين . فرتب خالد الجيش ، وجعل أبا عبيدة في القلب ، وعلى الميمنة عمرو بن العاص ، وعلى الميسرة يزيد بن أبي سفيان . ثم دارت رحى الحرب بين الفريقين ، واشتركت النساء مع الرجال في القتال لصد هجمات العدو الذي اضطهرم إلى التفهقر عدة مرات (١)

وقد ذكر الواقدي عن عمرو بن العاص في قتال اليرموك أن الروم حلوا على المسلمين حملة شديدة ، فولى صاحب لوائهم منزهما . فقتلهم لآخذهم عمرو بن العاص وخالد بن الوليد . فأخذهم عمرو ولم يزل يقاتل به حتى انهزم الروم وولوا الأدبار .

وبعد هذه الانهزاعات المتواصلة التي لحقت بالروم في الأدغال وعلى رموس الجبال ، جاء يوم الواقعة ، وهو اليوم الذي مُخِّم فيه للعرب بالنصر حيث هوى في الواقعة من جند الروم مائة وعشرون ألفاً (٢)

وكانت خسارة الروم في اليرموك مائة وأربعين ألفاً وخسارة المسلمين ثلاثة آلاف على مارواه السيد أمير على نقلا عن كوسان دي برسيغال (Coussin de Perceval) . وقد تعقب المسلمون الغالة

(١) فتح الشام للوهدي ١٠ ص ١٦٥ وتلخيص ابن الأثير ج ٢ ص ٢٠٠ الطبع

ج ٤ ص ٣٢ ، ٧٥ The Caliphate, p.75

(٢) الطبع ج ٤ ص ٢٥ فتح الشام للوهدي ج ١ ص ١٧٢

وقتلوا «ماهان»، ثم يموا شطر دمشق حيث أقاموا على أبوابها شهرا للراحة من عنا الجهاد.

وبينما كان العرب يقاتلون الروم في اليرموك أتاها نعي أبي بكر وتولية عمر الذي خلع خالدا وولى أبا عبيدة عامر بن الجراح مكانه.

### فتح دمشق :

لما علم «هرقل» بانتصار المسلمين في واقعة اليرموك - وقد كان بيت المقدس - رأى أن بقاءه بها خطر عليه : فأسرع بالرحيل إلى حصن ليجعلها مقراً لأعماله الحربية . فخرج أبو عبيدة حتى زل بمرج الثصفر ، وهو يريد اتباع الغالة ولا يدري أين يجمعون أو يفترون . فأناه الخبر بأنهم اجتمعوا بفحل <sup>(١)</sup> وأن المدد قد أتى أهل دمشق من حصن . فهو لا يدري هل يبدأ بدمشق أم بفحل من بلاد الأردن . فكتب إلى عمر وانتظر الجواب وأقام بالثصفر . فلما جاء عمر نبأ فتح اليرموك أمر الأمراء على ما استعملهم عليه أبو بكر إلا ما كان من عمرو بن العاص وخالد بن الوليد ؛ فإنه ضم خالدا إلى أبي عبيدة وأمر عمرا بمعونة الناس حتى ينتقل الحرب إلى فلسطين فيتولى القيادة فيها .

ولما جاء عمر كتاب أبي عبيدة يستشيريه فيما ينبغي أن يبدأ به كتب إليه : أما بعد فابعدوا بدمشق فانها حصن الشام ، واشغلوا عنكم أهل فحل بخيل تكون بازائهم ، وأهل فلسطين وأهل حصن ، فان فتحها الله قبل دمشق فذاك الذي نحب ، وإن تأخر فتحها حتى يفتح الله دمشق ، فليزل بدمشق من يمسك بها ودعوها ، وانطلق أنت وسائر الأمراء حتى تغيروا على فحل ، فان فتح الله عليكم

(١) ذكرها ياقوت في معجمه (٦٧ ص ٣٤٠) فقال : لعل بكسر أوله ومكون ثانيه وآخره

لام موضع بالشام كان فيه وقعة المسلمين مع الروم .

فانصرف أنت وخالد إلى حصص ، ودع مُشْرِحِيلَ وعَمْرًا ، وأخطهما بالارثْن وفلسطين ، وأمير كل بلد وجند على الناس حتى يخرجوا من إمارته (١) . أرسل أبو عبيدة إلى خلل عشرة قواد ؛ فساروا من الصَّقر حتى نزلوا قريبا من فِجَل ، فلما رأت الروم أن الجنود تريد منهم بثقوا المياه حول خلل فوحلت الأرض وتألم المسلمون لذلك (٢)

وصلت إلى أهل الشام الأنباء المحزنة بأن جيش الروم قد تبدد ، فاستولى الملح على قلوبهم . إلا أنهم أخذوا يعدون معدات القتال . وبينما كان إعداد هذه المعدات على قدم وساق ، رأى أهل دمشق جيش المسلمين ينساب من بين الأدغال والحدائق كتيبة عقب كتيبة ، وعلى المقدمة عمرو بن العاص في تسعة آلاف فارس ، ومن ورائهم كتابت المسلمين وقوادم ، وعلى الساقة خالد بن الوليد مع راية القُصاب (٣)

حصار دمشق

فلما وصلت جيوش المسلمين نزل عمرو بن العاص بباب الفراديس ، ومُشْرِحِيلَ بن حسنة بباب بوما ، وقَيْسُ بن مُهَيَّرَةَ بباب الفرج ، وأبو عبيدة بباب الجناية ، وبقي خالد بباب الشرق . شدد المسلمون الحصار على أهل دمشق سبعين يوما ، ولم تجد لهم منعة حصونهم . وما عليها من المنجنقات وغيرها من آلات الدفاع نفعا . وقد منع المسلمون المدد من أن يصل إليهم ، وتفتت المؤن من عندهم ، فبطل صبرهم وانكسرت حميتهم وجنحوا إلى الصلح (٤)

(١) الطبري ٤٦ ص ٥٦

(٢) الطبري ٤٦ ص ٥٦ - ٥٧

Houart: Histoire des Arabes, Tome I. pp. 234—352 (٣)

Gibbon's Roman Empire, vol. XX. p. 232.

Irving's Successors of Mohammed, pp. 34.

Muir, The Caliphate, p. 100.

(٤)

انظر كتاب عمرو بن العاص المؤلف من ٤٦ - ٤٧

وقد قيل إنه ولد للطريق الذي كان على أهل دمشق مولود ، فتح دمشق  
فأكل القوم وشربوا ، وغفلوا عن مواقفهم ، ولم يشعر بذلك أحد من  
المسلمين إلا ما كان من خالد فإنه كان لا ينام هو ومن معه . وقد اتخذ  
جبالا كثيرة السلاطيم فتقدم هو ومن معه من جندته إلى الباب ، ثم إلى  
الباب الذي يليه ، ورموا بالحبال التشرّف ، وعلى ظهورهم القرب التي  
قطعوا بها خندقهم حتى استولوا على السور وفتحوا للمسلمين فأقبلوا  
عليهم . ولما شد خالد على من يليه إذ أهل الأبواب التي تلي غيره قد  
عرضوا على المسلمين الصلح فأجابوهم . فدخل أهل كل باب بصلح  
بما يليهم . ودخل خالد بما يليه عنوة . فالتقى خالد والقواد في وسطها  
هذا استعراضا واتّهابا ، وهذا صلحا وتسكينا ، فأجروا ناحية خالد  
مجرى الصلح . (١) وقد اختلف المؤرخون في الوقت الذي فتحت فيه  
دمشق . فروى بعضهم أنها فتحت في أواخر سنة ١٣ للهجرة وبعضهم  
قال في أوائل المحرم ، وبعضهم قال إنها فتحت في رجب من هذه السنة .  
سار المسلمون بعد فتح دمشق إلى فيل وعليهم شُرْحِيل بن  
حَسَنَة ، فبعث خالد على المقدمة وأبا عبيدة وعمرو بن العاص على  
الميمنة والميسرة ، وعلى الخيل ضرار بن الأزور . ولما انتهوا إلى أبي  
الأعور قدموه إلى طبرية فحاصرها . ونزلوا على فيل وكان قد أخلاها  
أهلها حين نزل بهم أبو الأعور ، وساروا إلى يَسْتَان . وصارت المياه  
والأوحال بينهم وبين الروم .

وقد اُقتل المسلمون والروم قتالا شديدا ، فانهزم الروم وطاردهم  
المسلمون إلى الوحل ، ووخزهم بالرمح حتى أصيبوا جميعا وكانوا ثمانين  
ألفا . (٢) ولم يفلت منهم إلا الشريد ؛ فانصرف أبو عبيدة وخالد إلى

(١) الطبري ج ٤ ص ٥٧

(٢) معجم البلدان لياقوت ج ١ ص ٣٤٠



جص ؛ فاستولوا عليها وعلى حماه وقسرين واللاذقية وحلب .

أما شرحيل وعمرو بن العاص فقد قصدا يَنْسَان ؛ فخاصرا أهلها  
أياما وأرغموهم على طلب الصلح والأمان . ولما علم أهل طبرية  
ما حل بأهل نخل ويَنْسَان صالحوا أبا الأعور وتم بذلك صلح الأردن  
وكتب إلى عمر بالفتح (١)

كان على فلسطين في ذلك الوقت وال روماني يدعى «أرطوبون» (٢) .  
وقد وضع جندا كثيرا بيت المقدس وغزة والرملة بيننا عسكر بجند  
الكثيف بأجنادين (٣) .

ولما رأى عمرو أن القوتالي مع الروم أقوى مما كان يظن ، كتب  
إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه يخبره الخبر فقال عمر : قد رمينا  
أرطوبون الروم بأرطوبون العرب . فأنظروا عم تنفرج . وكتب إلى  
القواد أن يسيروا إلى قيسارية والرملة وإيلياء كي يشغلوا الروم عن  
عمرو .

سار عمرو وعلى مقدمته شرحيل بن حسنة ، وعالج كسر قوة  
«أرطوبون» فلم يوفق ؛ وقد أقتل المسلمون والروم قتالا شديدا لا يقل  
عن قتال اليرموك ؛ فانهزم «أرطوبون» في ثمانين ألفا من الروم وآوى  
بالفالة إلى إيلياء ، وكان ذلك سنة ١٥ هـ (٦٣٦ م) (٤) .

(١) العنبري ج ٤ ص ٥٩ ابن الأثير ج ٢ ص ٢٠٩ - ٢١١ بصرف Muir, The

Caliphate, p. 105.

(٢) ذكر بطار 215 p. أن لفظ أرطوبون الذى يطلقه مؤرخو العرب على هذا القائد خطأ  
والصحيح أريطون (Arétion)

(٣) ذكرها ياقوت في مسجدة (١٠ ص ١٣٦) فقال : أجنادين بالفتح هم السكان ونون  
وألف هو موضع معروف بالعلم من نواحي فلسطين . وهى من الرملة من كورة بيت جبرين ،  
كانت به وقعة بين المسلمين والروم .

(٤) العنبري ج ٤ ص ٥٧ وأشهر مشاعر الاسلام ج ٢ ص ٢١٦

Muir, The Caliphate, p. 143.

وكان من أثر انتصار عمرو على « الأرطوبون » أن أذعن لسلطان  
العرب كل من يافا ونابلس وعسقلان وغزة، والرملة وعكا. ويبروت  
ولد<sup>١</sup> والجبلية. وقد فتحت أبوابها لهم من غير قتال إلا بيت المقدس<sup>(١)</sup>.

### فتح بيت المقدس :

لما آتم عمرو بن العاص فتح غزة ولد<sup>٢</sup> ونابلس وبيت جبرين ، قصد  
بيت المقدس ، وأخذ يخبر الأرطوبون بخبرة ودية وطلب إليه تسليم  
المدينة ، والأرطوبون يأبى عليه . وقد أنزلت المتجنيقات التي نصبها  
الروم على أسوار مدينة بيت المقدس الحسائر الفادحة بالعرب الذين  
قاسوا الأمرين من شدة البرد ، وقد أتاهم الشتاء . وظل المسلمون على  
حصارهم أربعة أشهر لم يتقطع فيها القتال . وقد عدا المسلمون الاستيلاء

(١) اختطف المؤرخون في سنة التي هزم المسلمون فيها الروم بأجنادين . فذكر بعضهم ( كالوادي  
واقوت وجيون وأيرنج ) أن ذلك كان سنة ١٣ هـ . فبحسب فتح بصرى حيث سار العرب لحصار  
دمشق ، ثم عدلوا عن حصارها بما يسمون فتح أجنادين . وقد طمنا أن هرقل أخذ العلم مائة ألف  
من اللزوم تحت قيادة وردان وأن موث أبى بكر كان قيل فتح دمشق سنة ١٣ هـ أيضا . وهو يخالف  
ما ذكره غيرهم ( كالبلاندي واليعقوبي والطيبري وابن الأثير ) من أن موقعة هرموك لأجنادين هي  
التي سبقت فتح دمشق : أي سنة ١٣ هـ وأن واقعة أجنادين كانت سنة ١٥ هـ . على أن المؤرخين  
من القريظة ، ومنهم الواقدي ، قد ذكروا أن العرب اشتبكوا بأجنادين مرتين : مرة قبل فتح  
دمشق أي سنة ١٣ هـ ومرة أخرى بعد واقعة هرموك سنة ١٥ هـ .

فإذا أخذنا واقعة أجنادين الأولى بغير لنا بعض التوفيق بين روايات المؤرخين المتضادة ، وعلى  
كل حال فليس غرضنا ترتيب التواريخ لأن ذلك ليس من شأننا . وقد يكون التنبط في ترتيبها  
واجبا ليقع بعضها في أوقات واحدة . انظر كتاب تاريخ عمرو بن العاص للذوق ص ٤٨ - ٤٩  
على أن رواية الطبري ( ج ٤ ص ٤٤ ) من ابن اسحق توافق ما ذكره القريظي وهو أن فتح  
أجنادين كان سنة ١٣ هـ حيث اجتمع المسلمون مددا لسرو بن الحارث . إلا أن القريظي والواقدي  
( ج ١ ص ٣٤ ) يقولان إن عمرو بن العاص أتى مددا لحال بن الوليد على أثر كتابته له وتبرئه  
من الإمبراء التفرغين بالعام .

Successors of Mohammed, p.75.

A Short History of the Saracens, p. 39.

عليها ديننا أكثر منه سياسيا ، لأنهم كانوا يعظمون بيت المقدس بعد مكة والمدينة ، لكونها مركز الأرض المقدسة .

ولا كتب أبو عبيدة إلى أهل إيلياء يدعوهم إلى الإيمان بالله حال أهل إيلياء ورسوله أو الدخول في طاعة المسلمين ودفع الجزية (١) ، نظروا في أمرهم فوجدوا أنفسهم في ضنك عظيم وحصار شديد . وقد أيقنوا بانقطاع المدد عنهم واستيلاء المسلمين على أطراف الشام ومدنها العظام وأنهم مأخوذون لا محالة ، وخافوا إذا سلموا المدينة للمسلمين ألا يصلحهم على ما صولح عليه أهل المدن الأخرى ، لكثرة ما لاقى المسلمون في حربهم من الغناء وما بذلوا في قتالهم من الدماء . وقد خافوا على كنيسهم العظمى أن ينزعها منهم المسلمون ، فأخذ الروع بقلوب أهل بيت المقدس ، فرأوا توكيدا للأمان وتوثيقا لعمرى العهد أن يباشروا ذلك مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فطلبوا من الأمراء حضوره بنفسه ، ولم تكن إلا عشية أو ضحاها حتى ظهر بطريقهم سفريوس ( Sophronius ) على الأسوار طالبا التسليم ، على أن يكون المتولى للصلح عمر بن الخطاب . فكاتبه الأمراء في ذلك ، فرفض عمرو وحل إلى الجاية وكتب لأهل إيلياء كتابا أشهد فيه قواد المسلمين ، كما كتب إلى سائر كور فلسطين كتابا أورد صورته الطبرى (٢) . وكان فتح إيلياء سنة ١٦ هـ أو أواخر سنة ١٥ هـ ( ٦٣٥ م ) (٣) .

(١) Gibbon's Roman Empire, vol. IX, pp. 249-250  
(٢) Irving, Successors of Mohammed, pp. 75-76.

(٣) ١٦٠ ص ١٦٠

(٣) الطبرى ٢ ص ١٥٨ - ١٦٠ اشهر معاصر الاسلام ٢ ص ٢٤٦

A Short History of the Saracens. pp. 39-40

غير أن عمرو بن العاص ظل مع جيشه بفلسطين ردحاً من الزمن  
للقضاء على القوة التي كانت لا تزال مع قسطنطين بن هرقل ؛ فسار إلى  
قيصرية (قيصرية) حيث عسكر قسطنطين بجيش كثيف . وقد تقلبت  
على هذا الأمير عوامل الخوف حين علم بسقوط طبرية في قبضة  
العرب وهرب والده من أنطاكية ، وتوهم أن عمرو بن العاص اخترق  
أسوار المدينة ، فانسحل من قصره هو وأسرته خفية ، ورحل إلى  
القسطنطينية كما رحل أبوه من قبل . ولما أصبح الصباح وعلم الأهليون  
بهرب أميرهم سلموا لعمرو قنصل منهم .

أضمحل بعد ذلك سلطان الروم من البلاد السورية بعد حروب  
طويلة لاقى المسلمون في غضوناتها المشاق والأحوال ، وقاسوا طويلاً  
من شدة بردها ، وقتل من جندهم عدد غير قليل لاسيما في وقائع  
اليرموك ودمشق وبيت المقدس وحلب . فكان عدد من قتل في  
حروب الشام يناهز خمسة وعشرين ألفاً من المسلمين بما جعل ممن  
هذه البلاد عليهم غالياً والدماء الغزيرة التي أهدرت في فتحها عزيزة<sup>(١)</sup> .

### فتح مصر :

لكي تقف على مبلغ السهولة التي تم بها فتح مصر على أيدي العرب ،  
يجب أن تعرف حالة هذه البلاد من الوجهتين الدينية والسياسية .

كانت مصر إحدى الولايات الرومانية . وكانت كغيرها من

Butler, The Arab Conquest of Egypt, pp. 166-167 (١)

Muir, The Caliphate, pp. 143—144.

Houart : Histoire Générale des Arabes, p. 235.

Muir, The Caliphate, p. 152.

of Mohammed, pp. 105

الولايات تدن بالدين الوثني إلى أن ولد المسيح عليه السلام في عهد  
الامبراطور أوغسطس قيصر مؤسس الامبراطورية الرومانية على  
أثر انتصاره على جيوش أنطونيوس وكيلو بطرة سنة ٣١ ق. م. فأخذت  
تتوالى تقم الآباطرة الرومان على الوثنيين الذين اعتنقوا هذا الدين  
الجديد ، وظلوا على ذلك إلى أن اعترف الامبراطور قسطنطين  
(٣٠٦ - ٣٣٧ م) بالدين المسيحي ، وجعل المسيحية (٣٣٣ م) على  
قدم المساواة مع الأديان الأخرى ، وأعطى المسيحيين بعض  
الامتيازات ،<sup>(١)</sup> إلى أن جعل الامبراطور تيودوسيوس (٣٧٨-٣٩٥ م)  
المسيحية الدين الرسمي للدولة سنة ٣٨١ م .

بعد ذلك أخذت تتوالى التقم على الوثنيين بعد أن كانت تتوالى  
على المسيحيين . على أن المسيحيين ما كانوا يتخلصون من الاختلافات  
الدينية حتى وقبوا في الاختلافات المذهبية ، ونشأ عن ذلك ما يعرف  
بالمذهب الأرثوذكسي والمذهب الكاثوليكي وغيرهما من المذاهب<sup>(٢)</sup>

---

(١) كان ذلك عملاً سياسياً أكثر منه دينياً . وذلك انه أراد أن يربط اجزاء الامبراطورية  
بربطة أمنية قوية تكون أداة للوحدة التي كان يتوخاها . ووجد في الدين المسيحي تلك الرابطة  
التي كان يريها . يدلنا على صحة هذا ما كان من اتحاد الخلاف بين أريوس ( Arius ) الذي  
كان يقول ان المسيح أشرف مخلوق ولكنه دون الله ، وأثناسيوس ( Athanasius ) الذي  
كان يرى أنه من ملة الله ، وأنه يلجوه في اللاهوت ، وأن الملائكة بينهما أبدية ( وهو ما يبره عنه  
بمبدأ التثليث ) اتخذ ذلك ذريعة لتقديس نيقية في آسيا الصغرى سنة ٣٢٥م لتوفيق بين هذه  
الآراء . وكان من أثر ذلك انماهم المسيحيون الى أرثوذكس ( المستقيم الرأي أو المتسكون  
بالحق القويم وم كامل السنة عدداً ) ، والى كاثوليك وم أتباع الكنيسة الجامعة أى كنيسة  
رومة ومن أضرار أثناسيوس . من ذلك بقاء أنصاره ما كانوا يتخلصون من اضطهاد الآباطرة  
الوثنيين حتى وقبوا في الاختلافات المذهبية التي كان لها أثرها . فأن مسيحي مصر كانوا أرثوذكس  
يتبعوا الآباطرة في رومة كاثوليكاً . ( J. Grafton Milne, History of  
Egypt Under Roman Rule, p. 96.

(٢) لم يكد تيودوسيوس يفتيح على زمام الحكم حتى جعل المسيحية الدين الرسمي للدولة .  
وظن من أثر هذه السياسة أن لاقى الوثنيون في مصر (وفي غيرها) مآلاتهم المسيحيون من قبل . على أنه  
قد قام خلاف آخر بين المصريين والروم بسبب ظهور مذيعين جديدين :

وكان هذا الاختلاف سبباً في إيقاع البؤس والشقاء بالمصريين .

استولى الرومان على مصر سنة ٣٠ ق . م . فجعل أوغسطس قصر هذه البلاد مخزناً يمد رومة بحاجتها من الغلال . وبذلك انحطت درجة العلم والعرفان فيها . وقد أغلقت أبواب المناصب العالية أمام المصريين ، كما زادت الضرائب في عهد الرومان زيادة عظيمة حتى شملت — كما يقول المؤرخ « ملن » — (١) الأشخاص والأشياء : فكانت تجبي على الروس والصناعات ، وعلى الماشية والأراضي . ولم تكن مقصورة على أنواع خاصة من البضائع ، بل كانت تجبي من المارة رجالاً ونساء — تجاراً وغير تجار — ومن صناع السفن ، ومن زوجات الجنود ، وعلى أثاث المنازل . ولم تقتصر تلك الضرائب على الأحياء بل تعدتها إلى الموتى ؛ فكان لا يسمح بدفن الميت حتى تدفع عنه ضريبة معينة .

وزاد الطين بلة مارزى به المصريون من الزامهم بأجوراء من يمر بهم من الموظفين الملكيين والعسكريين من الرومان وتقديم ما يلزمهم من الحاجيات ، وتوفير أسباب الراحة لهم في حلهم وترحالهم ، كما ألزموا في الأعوام الأخيرة بأن يقوموا بقتل الجنود . وكانت هذه الأعباء القادحة سبباً في ضعف المصريين ونحوهم وفي ازدياد سخطهم على الحكم الروماني ، كما كان للاختلافات الدينية نتائج لا يستهان بها . وكان من أثر

التيقن : ويقول أنبائه باستزاج الهيكتين الالهية والبشرية في المسيح ، وذلك بعد تجميد الملك : ويستند أنبائه أن الابن مولود من الالب قبل كل العصور وأنه غير مخلوق ثم اتحد بالانسان المأخوذ من مريم ، فصارا واحداً وهو المسيح .

وكان من أثر هذا الخلاف أن عقد مجمع خلقيدونية سنة ٤٥١ م في عهد الإمبراطور مرقيان

( ٤٥٠ - ٤٥٧ م )

(١) Grafton Milne, History of Egypt Under Roman Rule, pp. 115-125.

تلك الاختلافات استيلاء الفرس على مصر فترة من الزمن ثم فتح العرب لها على يد عمرو بن العاص .<sup>(١)</sup>

لذلك لانتجب إذا أصبح المصريون يتطلعون لدولة أخرى تخلصهم من هذه الحالة السيئة وترفع عنهم تلك المظالم . وقد سرهم ما علوه من استيلاء العرب على الشام كما سرهم ما سمعوه من حسن سيرتهم في البلاد التي فتحوها . لهذا تمنوا أن يكون خلاصهم من ظلم الرومان على يد المسلمين عسى أن تكون سياستهم معهم أفضل من سياسة الرومان . ومن ذلك نرى أن مصر كانت قد فقدت كل شخصية سياسية ، وأصبحت لا تعتمد على نفسها في دفع الظلم عنها وإقامة حكومة وطنية معها ، بل كان كل همها أن تجعل دولة جديدة محل تلك الدولة التي سقطت العذاب الهون وأن تقوم في هذه البلاد مقامها .

والخلاصة أن سوء سيرة الرومان في مصر من الوجهتين الدينية والسياسية وضعف المصريين كانا من أهم الأسباب التي سهلت لعمرو ابن العاص فتح مصر واتزاعها من يد الرومان بجيشه الصغير .

### انفتح :

لما قدم عمرو بن الخطاب الجاية سنة ١٨ هـ ( ٦٣٩ م ) من أعمال دمشق أتى إليه عمرو بن العاص ، وكان من القواد الأربعة الذين نذهبهم أبو بكر لفتح الشام وفلسطين ، وقال له « إن تذن لي في السير إلى مصر »<sup>(٢)</sup> ، وذكر له : أنها أكثر الأرض أموالا ، وأهلها أعجز الناس عن الدفاع عن أنفسهم ، وقال له « إنك إن فتحتها كانت قوة للمسلمين وعونا لهم » .

طلب عمر الاند  
بفتح مصر

(١) على أن كل هذه الآلام لم تكن مقصورة على المصريين ، إنما كانت شاملة لجميع اجزاء الامبراطورية ، وهي من الاسباب التي سهلت سقوطها وفتح العرب إيها .  
(٢) يقول ابن الأثير ( ٢٠٠ ص ٢٧٧ ) وابن خلدون ( ٢ ص ١١٤ ) إن عمرو بن العاص سار إلى مصر عقيب فتح بيت المقدس سنة ٢٠ أو سنة ٢١ أو سنة ٢٥ هـ . وهو خطأ بدليل التنقيب الظاهر في ذكر السنة .



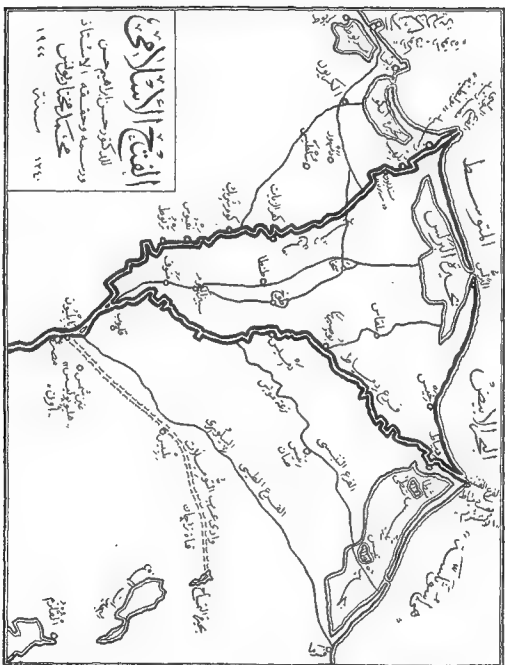


فتردد الخليفة في الأمر وأشفق على المسلمين أن يصيبهم الفشل . ولم يستطع أن يجمع لفتح هذه البلاد جيشا كبيرا لتفرق جند المسلمين في الشام والجزيرة وفارس . أضف إلى ذلك ما كان يخشاه عمر من التوسع في الفتح ، ولا سيما وأن أقدام المسلمين لم تثبت بعد في البلاد التي فتحوها . فلم يزل عمرو يهون عليه فتحها ويعظم أمرها طمعاً فيها ورغبة في خيراتها ، لأنه وقف بنفسه على أحوالها من الجاهلية عند قدومه إليها للتجارة ، وعرف خصوبة أرضها ووفرة خيراتها ، كما بين لعمر أن استيلاء المسلمين عليها معناه تثبيت قوتهم في الشام وفلسطين وتأمينها من ناحية الجنوب ، وأن بقاءها في يد الروم يمرض سيادة العرب في بلاد الشام إلى الخطر . وما زال بعمر حتى أذن له بقصدتها وعقد له على أربعة آلاف رجل .

ولما أمر عمر عمرو بن العاص بالمسير قال له : إني مرسل إليك كتاباً ، فإن أدركك وأمرتك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها أو شيئاً من أرضها فانصرف ، وإن دخلتها قبل أن يأتيك كتابي ، فامض لوجهك واستمن بالله واستنصره . » ويقال إن كتاب عمر وصل إلى عمرو وهو برقع ، فلم يتسلمه من الرسول حتى كان قرب العريش ، فأخذ الكتاب وقرأه على أصحابه ، فإذا عمر يأمره فيه بالانصراف إن لم يكن قد دخل أرض مصر . ثم أمر الجيش بالسير على بركة الله . سار عمرو ويجنده محترقاً رمال سيناء حتى وصل إلى العريش<sup>(١)</sup> سنة ١٨هـ ، وفتحها من غير مقاومة ، وذلك لأن حصونها لم تكن من المتانة بحيث تقف في وجه العرب زمناً طويلاً ولعدم وجود حامية رومانية بها .

العريش

(١) ان المسافر من فلسطين إلى مصر يبعد إلى الشجرتين على حدود مصر ثم إلى العريش في قسم الحدود ، ثم إلى قرية البقارة ثم إلى الوادة الواقعة وسط التلال المزينة ، ثم إلى القرما وهي أول مدينة مصرية يصل إليها ، ثم إلى مدينة الجسر ثم إلى جيفة ثم إلى القنسطل .



طريق القسطنطينية  
العرب

غادر عمرو العريش محترقا الطريق الذي كان يسلكه المهاجرون والفاثون والتجار والحجاج والسائحون منذ أقدم العصور ؛ وهو طريق إبراهيم عند ماسار إلى بلاد العرب بابنه إسماعيل ، وطريق يوسف عند ماسار من الشام إلى مصر زمن الفراعنة ، وطريق قبيز ملك فارس حين سار لغزو مصر ، والاسكندر المقدوني الذي مد فتوحاته إلى الهند . ولم يشترك عمرو مع جند الروم في قتال حتى وصل إلى مدينة « الفرما » ، وهي مدينة قديمة العهد ذات حصون قوية وكنائس وأديرة . وكان لها ميناء على البحر يصل إليها جدول ماء من النيل ؛ وكانت بمثابة مفتاح لمصر في ذلك الزمن . وكانت هذه المدينة منيعة الحصون . ولما فتح الفرس مصر خربوا أسوارها وهدموا بعض كنائسها . وقدم الرومان مادمه الفرس أثناء غزوتهم لمصر ، فعادت هذه الأسوار منيعة على المغيرين ، واضطر المسلمون إلى حصارها شهراً ونصف شهر<sup>(١)</sup> صبروا فيه وثبتوا حتى تم لهم فتحها في منتصف يناير سنة ٦٤٠ (أول المحرم سنة ١٩) . ويحدثنا التاريخ بأن القبط كانوا أعوانا للعرب على حصار الفرما .

هريا

بليس

تقدم عمرو حتى وصل إلى بليس ماراً في طريقه بأرض مخطاة بقشور الصدف البيضاء التي استحالت اليوم إلى رمال ، ثم بمدينة مجدل ( Migdol ) ، وتلى الفرما في الصحراء على مقربة من ساحل البحر إلى الجهة المروقة بالنظرة على قناة السويس الحالية ، ثم أخذ في السير إلى الصالحية فوادي الطليات قرب أثل الكبير وإنما اختار عمرو هذا الطريق لخلوه من المستنقعات بخلاف الطريق الآخر الذي كان يسلكه معظم الفاتحين . ولما وصل عمرو إلى بليس وجد بها الأرطوبون<sup>(٢)</sup> ، فهزمه عمرو واستولى على المدينة بعد شهر لم ينقطع فيه القتال . ويقال إن ابنة المقوقس

(١) ذكر ياقوت في معجمه أن القتال ظل شهرين وهو يخالف ما ذكره القزويني وابن عبد الحكم والسيوطي وابن الأثير وغيرهم من أن القتال دام نحواً من شهر .

(٢) فر الأرطوبون إلى مصر قيل تسليم بيت المقدس على يد عمر بن الخطاب



حصن بابلون وباب الذي خرج منه الموقر في أثناء الفتح

حاكم مصر من قبل الروم كانت بها حين فتحها المسلمون ، فأرسلها عمرو إلى أبيها ممززة مكرمة . وإن صح هذا فقد اكتسب عمرو بهذا العمل حجة القبط . وجعل عندهم فكرة حسنة عن حكم المسلمين لهذه البلاد .

ام دين سار عمرو بعد استيلائه على بليس إلى أم دنين<sup>(١)</sup> حيث نشب القتال بين المسلمين والبيزنطيين وقد تحصنوا في حصن بابليون . ودام القتال عدة أسابيع . ولما أبطل الفتح على عمرو كفف القتال وأرسل إلى عمر يطلب منه المدد ، فأمدّه بأربعة آلاف على رأسهم أربعة من مشاهير الصحابة كل واحد منهم بألف : هم الزبير بن العوام وعبد الله بن الصامت ومسلمة بن مخلد والمقداد بن الأسود . وكتب الخليفة لعمرو « قد أمددتك بأربعة آلاف فيهم رجال الواحد منهم بألف رجل »

وصل هذا المدد إلى عين شمس ؛ فسار عمرو للملاقاة وتقدم تيودور ( Théodore ) قائد الروم في عشرين ألفاً . فوضع له عمرو كميناً في الجبل الأحمر<sup>(٢)</sup> وآخر على النيل قريباً من أم دنين ، ولما بقيه الجيش . ولما نشب القتال بين الفريقين زحى وطيمه خرج الكمين الذي كان في الجبل الأحمر ، وانقض على الروم ، فاقتتل ظالمهم وخرجوا على أم دنين ، فقابلهم الكمين الذي كان بقرب أم دنين ، فأصبحوا بين جيوش العرب الثلاثة . فحلت بهم المحرمة ولم يبق منهم إلا عدد قليل سار بعضهم في النيل وفر البعض الآخر إلى حصن بابليون<sup>(٣)</sup> . وبذلك ثبت قدم عمرو في أم دنين وعين

حسن بابليون

(١) وهو موضع بمصر بين النيل والقاهرة وكان اسمها قبل الفتح تدونيلس . ذكر هذا الاسم الروماني بطرقلان عن يوحنا أمقف نفيس . فسماها العرب أم دنين ، ثم سميت بعد ذلك بالقصر . وموضعها الآن الجبل الواقع بين حديقة الأزبكية وقسم الأزبكية . ويقول بعض المؤرخين أنها كانت على النيل في مكان حديقة الأزبكية الحالية

(٢) شرق القبلية (٣) سنائي ليونل ص ٥٩ ج ٢ ص ٢٢٣ - ٢٢٤



الباب العمومي الحصن بابلون  
وهو الباب الذي يُخرج منه المقوقس

شمس التي صارت مركزاً لقيادته الحربية ، ولم يبق أمامه سوى حصن بابليون . فسار إليه وحاصره سنة ٢٠ ، وكان ذلك وقت فيضان النيل . وقد طال أمد الحصار إلى سبعة أشهر وذلك لمناعة أسوار المدينة وعدم وجود المعدات الحربية عند العرب

حاصر حصن بابليون

بعد شهر رأى المقوقس الجند من العرب وصبرهم على القتال وأنهم سوف يقتحمون الحصن بصبرهم وشجاعتهم ، فخرج هو ونفر من قومه ولحقوا بالجزيرة ، وأرسل إلى عمرو يطلب منه الصلح وقال له في كتاب أرسله إليه : « قد جئتم أرضنا وطال مقامكم فيها ، وأنتم عصب يسيرة . وأخشى أن تفشاكم الروم فتدمون . فابعدوا الينا رجالا منكم نسمع من كلامهم ، فلمعه أن يأتي الأمر بيننا على ما نحب ونحبون » . وقد أتت رسل المقوقس بهذا الكتاب إلى عمرو ، فأبقام عنده يومين حتى خاف عليهم المقوقس . ثم قال لهم عمرو : ليس بيننا وبينكم إلا إحدى خصال ثلاث :

شروط الحرب

(١) إما دخلتم في الاسلام فكنتم إخواننا وكان لكم ما لنا وعليكم ما علينا

(٢) وإن أبيتم فالجزية عن يد وأنتم صاغرون

(٣) وإما القتال حتى يحكم الله بيننا وبينكم وهو أحكم الحاكمين

ولما رجع الرسل إلى المقوقس سر بقلاتهم وسألهم عن حال المستلبين فأجابوا « رأينا قوماً الموت أحب إليهم من الحياة ، والتواضع أحب إليهم من الرفعة ، ليس لأحد منهم في الدنيا رغبة ولا نعمة . جلوسهم على التراب وأميرهم كواحد منهم ، ما يعرف كبيرهم من وضعيمهم ولا السيد فيهم من العبد ؛ وإذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها أحد ، يفضلون أطرافهم بالماء ويخشعون في صلاتهم » .

ومرسل المقوقس العرب

وقد أربه المقوقس هذا الحديث ، فأشار على قومه بطلب الصلح ،

وأرسل إلى المسلمين أن يرسلوا إليه رسلا للمفاوضة في الصلح. فبعث عمرو عشرة رجال فيهم عبادة بن الصامت، وأمر أن يكون هو المتكلم. ودارت المحادثات بين الطرفين وسلك المقوقس طريق الارهاب المصوغ في قالب النصيحة. وألح على عبادة وأصحابه أن يجيئوه إلى خُصلة غير هذه الثلاث، فرفع عبادة يديه وقال: «لا ورب هذه السماء، ورب هذه الأرض، ورب كل شيء. مالكم عندنا خُصلة غيرها. فاختاروا لا تنقسم». فقال المقوقس لقومه «أطيعوني وأجيبوا القوم إلى خُصلة من هذه الثلاث. فوافق مالكم بهم من طاعة وإن لم يجيئوا إليهم طائعين لتجنيبهم إلى ما هو أعظم من هذه كرها» (١)

مرض المقوقس  
الأمر على هرقل

كتب المقوقس بذلك كله إلى هرقل، فرد عليه يوبخه ويحتقر قوة المسلمين وكتب بمثل ذلك إلى قواد الروم الذين مع المقوقس، فأعادوا الكرة على المسلمين ونبذوا صلحهم. أما المقوقس فلم يعبأ بهرقل بل أعلم عمرو بن العاص أنه لم يخرج عما عاقده عليه وأن القبط موفون له ما صلحهم عليه. وتحدثنا المصادر العربية أن عمرا طلب من المقوقس أن يضمن له الجسور ويقم لهم الأتزال والضيافة بين القسطنطينية والاسكندرية؛ فقبل وصار القبط أعوانا للمسلمين (٢). وقد عد مؤرخو الافرنج هذا العمل خيانة من المقوقس.

### فتح الاسكندرية:

كانت الاسكندرية عند استيلاء العرب على مصر قصبة الديار المصرية وثانية حواضر الامبراطورية الرومانية الشرقية ( بعد القسطنطينية ) وأول مدينة تجارية في العالم. وقد أيقن امبراطور الروم أن سقوط هذه المدينة في أيدي العرب يؤدي حتما إلى زوال سلطانهم

(١) راجع ابن عبد الحكم (ص ٥٩ - ٦٣) القريزي: خط (٢٧٠ - ٢٩٢)

(٢) ابن عبد الحكم ص ٦٥ - ٦٧



من مصر . لذلك بادر بارسال الجيوش اليها ، ونشط الروم للدفاع عن المدينة وأغلقوا أبوابها وتحصنوا فيها .

سار عمرو الى هذه المدينة وفتح في طريقه طرَـنُوط <sup>(١)</sup> ، ثم نقيوس <sup>(٢)</sup> ثم سُلطيس <sup>(٣)</sup> ، ثم الكريون وهي آخر حلقة في سلسلة الحصون الرومانية التي كانت تمتد من بابلين إلى الاسكندرية . وقد تحصن في حصنها تيودوز ( Theodore ) قائد الحصن الروماني وقاتل المسلمين قتالا شديدا ، ولما دارت الدائرة عليه ولى هو وقلوب جيشه الأدبار حتى وصلوا إلى الاسكندرية . وكان على المقدمة عبد الله بن عمرو بن العاص ، وحامل اللواء وردان مولى عمرو .

وصلت قلوب الروم إلى الاسكندرية وتحصنوا بها ، وكانت منيعة حصينة . وقد غنى تحصينها الروم والبطالسة من قبلهم ، لتقوى على رد غارات الأعداء وصدهم هجمات الفاتحين . وكانت الأمداد تأتي إليها من الروم . ولم تقل حاميتها عن خمسين ألف جندي مزودين بالمؤن الوفيرة والعدد الكثيرة ، على حين بلغ جند العرب نحو الأثني عشر ألفا . وقد أقام عمرو وجنده يردون غارات الأعداء ويقابلون هجمات الروم نحو من أربعة أشهر . فأقلق هذا أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فبعث إلى عمرو كتابا يلومه فيه هو والمسلمين . فقرأ عمرو الكتاب وعقد لعبادة بن الصامت وولاه قتال الروم ، ففتح الله على يديه الاسكندرية ، وهزم الروم برا وبحرا ؛ وتم هذا الفتح عنوة . ولكن عمرو بن العاص جعل أهلها ذمة على أن يخرج من يخرج ويقيم من

(١) وهي على الفاطية القريون فرع رشيد ؛ وتسمى الآن القراة وتقع على مقربة من كفر داود على خط المائى في جهة الحطاطية وكوم حماد  
(٢) وتقع على النيل إلى الشمال من طرَـنُوط بحديرية البحيرة بجهة التخليه مركز كوم حماد  
(٣) وتقع على بعد ستة أميال جنوب منهنور في منتصف المسافة بين كوم شريك والكريون

يقيم باختيارهم؛ شأن العرب من أهالي معظم البلاد التي فتحوها. وإنما  
فعل عمرو ذلك، وعاملهم معاملة من فتحت بلادهم صاحبا ليستجلب  
حبة الأهلين ورضاهم.

وقد أبرم المقوقس نفسه الصلح مع العرب. ويتلخص شروط الصلح  
فيما يلي:

- (١) أن يدفع كل من فرضت عليه الجزية دينارين في كل سنة.
- (٢) المهادنة أحد عشر شهرا
- (٣) احتفاظ العرب بمراكم مدة الهدنة، وألا يباشروا أعمالا  
حرية ضد الاسكندرية. كما أن على الجنود الرومية أن يكفوا عن  
الأعمال العدائية.
- (٤) ألا يتعرض المسلمون للكنائس بسوء، وألا يتدخلوا في  
أموال المسيحيين.
- (٥) أن ترحل الحامية التي بها مع ما يملكون من أموال وأمتعة،  
وأن يدفعوا الجزية عن شهر عند رحلتهم.
- (٦) بقاء اليهود بالأسكندرية
- (٧) ألا يعود أو يحاول استرداد مصر جيش رومي
- (٨) أن يكون لدى المسلمين من الروم ١٥٠ جنديا و ٥٠ ملكيا  
بثابة رهينة لتنفيذ المعاهدة. (١)

على أن الروم ظلوا بعد فتح العرب للأسكندرية يتطلعون الى  
مصر حيث كان لا يزال قوم من المصريين يتطلعون إلى الروم، فكتبوا

---

(١) راجع فتح مصر لابن عبد الحكم ص ٧٢ - ٧٤، فتح البلدان للبلاذري ص ٢٨٨  
وما يليها ٩ وكتاب الولاة للكندي ص ٩ وما يليها ٩ وحسن الحاضرة للسيوطي ص ١٠٣  
وما يليها ٩ Gibbon, History of the Decline and Fall of  
the Roman Empire, vol. IX, p. 272 ; Washington  
Irving, Successors of Muhammad, p. 111.

الى قسطنطين بن هرقل يبتون له ما هم فيه من مذلة وما أرغبوا عليه من اداء الجزية، ويدكرون له كذلك قلة حامية الاسكندرية من العرب. فبعث قسطنطين جيشا كبيرا تحت قيادة مانويل؛ فقتل من بالاسكندرية من حامية العرب وسار الى قيقوس. فسار اليهم عمرو واشتبك مع الروم في القتال، فولوا منهزمين الى الاسكندرية، فقبضهم وأعمل السيف فيهم واسترد الاسكندرية. وقتل مانويل في هذه الواقعة. وهدم عمرو سور الاسكندرية وكان قد خلف ليهبمنه لو قبض له النصر (١).

### أثر الفتح في مصر:

تخفيف الضرائب لم يشتط العرب في معاملة القبط، بل عاملوهم بمنتهى اللين، وغفروهم بين الاسلام والبقاء على دينهم. فن أسلم منهم صار له ماله للنسولين من الحقوق وعليه ما عليهم من الواجبات، ومن بقى على دينه فرضت عليه جزية صغيرة مقدارها ديناران على من بلغ الحلم منهم، واستبقوا النساء والشيوخ والأطفال. أضف الى ذلك رفع الاضطهاد عنهم، وعدم تحميلهم ما لا يطيقون. وهذه الطريقة أتيج لعمرو بن العاص تنفيذ أوامره على أهون سبيل: هذا إلى أنه كان دائما يضع مصلحة المصريين نصب عينيه، ولم يأل جهداً في اكتساب محبتهم؛ فدانوا له بالطاعة وأجروا ولايته؛ فلم ير إخراج القبط لثلا يخرجوا عن طاعته عملاً بالمثل القائل: «إذا أردت أن لا تقاطع فر بما لا استطاع».

وقد أطلق لهم العرب الحرية الدينية للقبط. يؤيد ذلك ما فعله عمرو بن العاص بعد استيلائه على حصن بابليون، إذ كتب يده عهداً للقبط بحماية كنيسهم ولعن كل من يجرؤ من المسلمين على إخراجهم منها، وما كان أيضاً من كتابته أماناً للبطريرق بنيامين وردة الى

كرنيه بعد أن تغيب عنه زهاء ثلاث عشرة سنة ، فسر هذا العمل  
الطريق وشكر عمرأ عليه . وما هو جدير بالذكر أن عمرا أمر باستقبال  
بنيامين بكل حفاوة عندما سار إلى الاسكندرية ؛ ولما قدم ولقي عمرا  
ألقى على مسامحه خطابا بليغا ضمنه كل ما عن له من الاقتراحات التي  
رأها لازمة لحفظ كيان الكنيسة ؛ فقبلها عمرو ومنحه السلطة التامة  
على القبط والسultan المطلق لإدارة شؤون الكنيسة . وقد لاحظ  
« بطرس » أن عودة بنيامين إلى عرش الكنيسة قد كفأها شر الوقوع  
في أزمة خطيرة كانت لا محالة مودية بها إلى الاضمحلال والدمار .  
وإن الخطة البليغة التي ألقاها باسيلي أسقف قيقوس بدير مقاريوس  
لخير شاهد على أن القبط قد أصبحوا بعد الفتح الاسلامي في غبطة  
وسرور لتخلصهم من عنف الروم . بذلك على صحة ما نقول رد بنيامين  
على باسيلي بقوله : « لقد وجدت في مدينة الاسكندرية زمن النجاة  
والطمأنينة اللتين كنت أنشدكما بعد الاضطهادات والمظالم التي قام  
بتشيلا الظلمة المارقون » . فهذه هي الكلمات التي فاه بها البطريرق . ومنها  
يتجلى للقارى مبلغ الطمأنينة التي شعر بها المصريون في عهد عمرو .  
وما يؤيد هذا القول وصف « ساويرس » القوم بأنهم كانوا في ذلك  
اليوم <sup>(١)</sup> كالثيرة إذا أطلقت من قيودها .

المادة من المصري  
في الحق

وما يدل أيضا على حسن سياسة العرب في مصر أنهم لم يفرقوا بين  
الملكية واليعاقبة من المصريين ؛ فلم يميزوا لأحد الطرفين ؛ فكانا متساويين  
أمام القانون ، وأظلوها بعد لهم وجوها بحسن تديرهم ، ولم يقبعا  
السياسة القاتلة « فرق تسد » ، تلك السياسة العقيمة التي ظهر للبلا أنها تؤدي  
إلى أوخم المواقب . لهذا لا ينكر علينا أحد إذا قلنا إن العرب قد نالوا  
من السلطان فوق ما كانوا يطمنون ؛ فدانت لهم البلاد قاصيها ودانيها  
وأجمعت على محبتهم .

(١) أي اليوم الذي دار فيه بنيامين بدير مقاريوس .

يضاف الى ما تقدم أن العرب تركوا للبصريين أرضهم ، وأخذوا على عاتقهم حمايتهم وأمنوهم على أنفسهم ونسأهم وعبادهم ؛ فشنعوا براحة كبيرة لم يهدوها منذ زمن طويل .

املاحات العرب ولم تقتصر أعمال العرب على ذلك ؛ بل إنهم أعادوا الأمن والنظام إلى البلاد ؛ كما قاموا بالاصلاحات العظيمة ، فظموا الادارة ونصبوا القضاة ورسموا خطة جباية الخراج ، وعنوا عناية كبرى بالأعمال الخاصة بهندسة الري من كرى الخللجان وبناء مقاييس للتيل ، وإنشاء الأحواض والقناطر والجسور ؛ فأقاموا لذلك المال لا يفترون عن العمل صيفا وشتاء . وكان من أثر هذه الاصلاحات أن تحسنت حال القبط وازدادت ثروتهم . وينسب اليهم بعض المؤرخين خطأ أو عن سوء قصد إحراق مكتبة الاسكندرية <sup>(١)</sup> .

#### مكتبة الاسكندرية :

المؤرخون والمكتبة خاض بعض المتأخرين من المؤرخين في مسألة إحراق مكتبة الاسكندرية ؛ فقسبها بعضهم إلى عمرو بن العاص ، وزعم أن عمر بن الخطاب أمره بإحراقها . وناقش هذا الخبر كثير من علماء الفرنجة مثل جيون (٢) وبطلر (٣) وسديو (٤) وجوستاف لي بون <sup>(٥)</sup> وغيرهم . ولكنهم لم يحزموا برأى في هذه المسألة ، بل ارتابوا في صحة هذه التهمة التي وجهت إلى عمرو بن العاص بإحراقه هذه المكتبة بأمر الخليفة عمر ،

(١) راجع كتاب عمرو بن العاص للتأليف من ١٣٠ - ١٥٣

(٢) Gibbon, vol. IX, pp. 274—276

(٣) Alfred Butler, The Arab Conquest of Egypt, pp. 401—426.

(٤) Sédillot, Histoire générale des Arabes, vol. I. pp. 155—156.

(٥) Justave le Bon, Civilisation Arabe, p. 208.

وقالوا إنها تخالف التقاليد الاسلامية ، ولا يؤيدها أحد من المؤرخين المعاصرين للفتح الاسلامى مثل أوتينا الذى وصف فتح مصر بأسباب . ولم يرد فى تاريخه ولا فى تاريخ غيره من معاصريه ذكر البتة لهذه التهمة . كذلك لم يرد لها ذكر فى تاريخ الأقدمين كاليعقوبى والبلاذرى وابن عبد الحكم والطبرى والكندى ، ولا فى تاريخ من جاء بعدهم وأخذ منهم كالمقرئى وأبى المحاسن والسيوطى وغيرهم . وأول من نسب الحريق إلى عمرو هو عبد اللطيف البغدادى <sup>(١)</sup>

المؤرخون الذين  
تكلموا عن حرق  
الحرب المكتبة

( + ٨٦٢٩ ١٢٣١ م ) . وجاء بعده ابن القفطى ( + ١٢٤٨ ٨٦٤٦ م ) <sup>(٢)</sup> . وأبو الفرج الملقب ( + ١٢٨٥ ١٢٨٦ م ) <sup>(٣)</sup> . على أنه لا يمكننا أن نلقى التهمة على ابن القفطى وأبى الفرج لاحتمال أن يكونا قد أخذاهما المقالة عن عبد اللطيف البغدادى الذى روى بهذه التهمة بغير سلطان أتابه . فلم يذكر لنا من أى تاريخ أخذ ولا من أى مصدر استقى ، بل ذكرها عرضاً فى سياق كلامه عن عمود السوارى . غاية ما هناك أنه سيجم بمكتبة فى هذا المكان عفى الزمان على أثرها ، فافترض أن الذى

#### (١) الاقافة والاحبار ص ٢٨

(٢) هو جمال الدين أبو الحسن على بن يوسف بن ابراهيم القفطى وزير حلب المعروف بالقاضى الاكرم . ولد فى قفط من بلاد الحميد سنة ٥٦٥ هـ وتوفى بحلب سنة ٦٤٦ هـ . وقد ألف كتابه اخبار العلماء بأخبار الحكماء . ( لا يسلك سنة ١٣٤٠ هـ ١٩٠٢ م ) ، ومنه نسخة خطية فى دار الكتب الملكية بالقاهرة يرجع تاريخها الى سنة ١١٩٧ هـ .

(٣) أبو الفرج الملقب هو غريغوريوس أبو الفرج بن أمرون المعروف بابن العبرى . ولد سنة ١٢٣١ م فى مدينة طنبجة بأرمينية الصغرى . وتعلم فى صفرة اليونانية والسريانية والعربية ، ثم اشتغل بالفلسفة واللاهوت . وقد فر به والده الى اناطكية سنة ١٢٤٣ . وطلب أبو الفرج حبة الرهد والتسك وانقرض فى منارة بالبرية ، ثم شخص الى طرابلس الشام وأتم دراساته فى الطب ، وروى فى العشرين من عمره الى أسقفية سيماس من أعمال المملوكية . وفي سنة ١٢٦٤ م انتخب (مترىفاً) ( كلمة فارسية معناها المترجم . وهذا المنصب من أكبر المناصب بد الطبروقية وهو أشبه بكمير الاساقفة ) على جهات ما بين قهرين والرافد العيسى . وقد ألف أبو الفرج أكثر من ثلاثين كتاباً بالبرية والسريانية فى الفلسفة وعلم الميتة والطب والفارغ والحق والشم وغيرها من جبا كتابه مختصر القول . انظر كتاب عمرو بن العاص للزلف ص ١٠٧ .

دمرها هو عمرو بن العاص ، وشجعه على ذلك أقوال العامة بقائلته  
واقعة على عبد اللطيف البغدادى لاعلى ابن القفطى وأبى القريب . إذا  
فرض أن عبد اللطيف هو أول من ذكر هذه المسألة التي لم ترد في  
تواريخ المتقدمين كابن عبد الحكم ( + ٢٥٧هـ ) والبلاذرى ( + ٢٩٠هـ )  
واليعقوبى ( + ٢٩٢هـ ) والطبرى ( + ٣١٠هـ ) والكندى  
( + ٣٥٠هـ ) ، ولا عمن أخذ عنهم من المتأخرين كابن الأثير  
( + ٦٣٠هـ ) والمقرئى ( + ٨٤٥هـ ) وأبى المحاسن ( + ٨٧٤هـ )  
والسيوطى ( + ٩١١هـ ) . لذلك طرحت هذه الأقوال جانباً لأنها  
ليست قائمة على أساس متين .

آراء المؤرخين الذين  
قالوا بحرق العرب  
لكتبهم

وقد دلت المؤرخون الذين ذهبوا إلى القول بأن إحراق مكتبة  
الاسكندرية كان على يد عمرو بن العاص بأمر الخليفة عمر  
ابن الخطاب :

١ — بأن المسلمين كانت لهم رغبة عظيمة في محو كل كتاب غير  
القرآن والسنة

٢ — وأنهم أحرقوا مكاتب الفرس عند فتحهم بلادهم كما ذكر  
ذلك حاجى خليفة في كتابه كشف الظنون

٣ — وأن هذه الرواية التي ثبتت الحريق لم يروها أبو الفرج  
المتنصب فقط بل رواها أيضاً مؤرخان مسلمان هما عبد اللطيف  
البغدادى وابن القفطى

وأن إحراق الكتب كان أمراً معروفاً وشائعاً يتشنى به كل مخالف  
عن مخالفه في رأيه .

وقد ذكروا أن عبد الله بن طاهر أتلف في سنة ٢١٣هـ كتباً  
فارسية من مؤلفات الجوس ، وحذا حذوه هولاكو التارى سنة ٦٥٦هـ  
بالقاء خزائن الكتب في دجلة .

أما الدليل الأول ، فغير مسلم به ، لأن المعروف من أخلاق  
المسلمين أنهم كانوا يشجعون العلم بدليل ما ذكره أبو الفرج من أن عمرو  
ابن العاص كان يصنى إلى أقوال يوحنا النحوى ويعجب بها كل  
الاعجاب ويحله من أجلها من نفسه محل الاحترام والاحلال . ومن  
المعلوم أن هذه الآراء مسيحية . أضف إلى ذلك أن المسلمين بعد غزوة  
بدر كانوا يحملون فداء من لم يجد ما لا يقتدى به نفسه أن يعلم عشر من  
حسان المسلمين ؛ وهذا متبلى التشجيع للعلم .

أما الدليل الثانى ، وهو أنهم أحرقوا مكتبة الفرس عند الفتح ،  
فلم نر من المؤرخين من ذكره إلا حاجى خليفة . ومثل هذا المؤرخ  
لا يؤخذ بكلامه ولا يعول عليه فى المسائل التاريخية الهامة ، لأنه كان  
متأخرا فى الزمن . فقد توفى سنة ١٠٦٧ هـ ( ١٦٥٧ م ) . فلو أن  
المسلمين أحرقوا هذه المكاتب لذكر ذلك المؤرخون الذين تقدموا  
حاجى خليفة .

أما الدليل الثالث ، وهو أن أبا الفرج لم يرو هذه الرواية وحده بل  
رواها أيضا عبد اللطيف البغدادى وابن القفطى وهما مؤرخان اسلاميان  
عظيمان ، فيمكن دحضه بما أوردها فى مناقشة أبي الفرج ، لأنهم عاشوا  
فى عصر واحد وروايتهم واحدة تقريبا . ولا يبعد أن يكونوا قد أخذوا  
عن مصدر ضائع معاد للعرب والاسلام .

وأما الدليل الرابع فلا يثبت دعواهم ، لأنه على فرض صحة هذه  
الرواية فإن عبادة بن طاهر كان متأخرا ( ٢١٣ هـ ) ، ولا يؤخذ عمله  
حجة على عمر بن الخطاب المتوفى سنة ٢٣ هـ . هذا إلى أن عبادة بن  
طاهر قد أحرق هذه الكتب لأنها من كتب المجوس عباد النار ،  
وفرق بين الكتب المسيحية والمجوسية فى نظر المسلمين الذين يحترمون  
أهل الكتاب من النصارى واليهود لاتفاق الجميع على غاية واحدة هى



الاعتراف بالله قادر (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَآؤُلَا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ، يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْجُجُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أَتَتْهُ الْكُتُورَةُ وَالْإِنجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ، أَفَلَا تَعْقِلُونَ) (١) .

وقد أسهب المؤرخون في تفنيد رواية أبي الفرج . ومنهم جيون وبطلر وسديو وغيرهم ، وذكروا ما يدل على أن عمرا وعمر بريثان بما نسب إليهما .

رواية أبي الفرج      وهاك رواية أبي الفرج عن كيفية حريق هذه المكتبة على يد عمرو بن العاص قال :

« كان في وقت الفتح رجل اكتسب شهرة عظيمة عند المسلمين يسمى يوحنا النحوى ، كان قسيساً قبطياً من أهل الاسكندرية ؛ وفي هذا الزمان اشتهرين الاسلاميين يحيى المعروف عندنا (بفرماطيقوس) أى النحوى . وكان اسكندريا يعتقد اعتقاد النصارى اليه قونية ويشيد عقيدة (ساورى) ، ثم رجع عما يعتقده النصارى في الثلاث . فاجتمع إليه الاساقفة بمصر وسألوه الرجوع عما هو عليه ؛ فلم يرجع فأسقطوه من منزله ، وعاش إلى أن فتح عمرو بن العاص مدينة الاسكندرية . ودخل على عمرو وقد عرف موضعه من العلوم ، فأكرمه عمرو وسمع من الفاظه الفلسفية التي لم تكن للعرب بها أنسة ماها له فتن به . وكان عمرو عاقلاً حسن الاستماع صحيح الفكر ، فلازمه وكان لا يفارقه . ثم قال له يحيى يوماً : إنك قد أحطت بمحو اصل الاسكندرية وخنمت على كل الأشياء الموجودة بها . فقال لك به انتفاع فلا أعارضك فيه ، وما لا انتفاع لك به فتن أولى به . فقال له عمرو : وما الذى تحتاج إليه ؟ قال : كتب الحكمة التي في خزائن الملوك . فقال له عمرو :

لا يمكن أن أمر فيها إلا بعد استئذان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب .  
وكتب إلى عمر وعرفة قول يحيى ، فورد عليه كتاب عمر يقول فيه :  
وأما الكتب التي ذكرتها فإن كان فيها ما يوافق كتاب الله ، ففي كتاب  
الله عته غنى ، وإن كان فيها ما يخالف كتاب الله ، فلا حاجة إليه ؛  
فتقدم بأعدامها . فشرع عمرو بن العاص في تفريقها على حمامات  
الاسكندرية واحرقها في مواقيدها ؛ فاستغدت في ستة أشهر ، فاسمع  
ما جرى وأعجب ! » .

وهذا ما يستنتج من أقوال المؤرخين :

١ - إذا تأملنا رواية أبي الفرج نجدها بالخرافة أشبه . فقد ذكر فيها خلاصة أقوال المؤرخين  
أن كتب المكتبة كفت أربعة آلاف حمام ستة شهور . وهذا غير معقول  
فضلا عن أن عمرا لو قصد تدمير المكتبة لأحرقها في الحال ولم يتركها  
تحت رحمة أصحاب الحمامات ، والا لتمكن يوحنا الذي بنى أبو الفرج  
روايته عليه من أخذ ما يلزم من الكتب بشئ يخص .

٢ - ذكر « بطر » أن يوحنا هذا قد مات قبل استيلاء العرب على  
الاسكندرية بثلاثين أو أربعين سنة . وإن صح هذا كان معناه دحض  
بعض ما جاء بهذه الرواية خاصة بيوحنا النحوى . وإذا تنهد الرواية  
والحادثة من أولها إلى آخرها .

٣ - إن روايات عبد اللطيف وابن القفطى وأبى الفرج ظهرت  
بعد ستة قرون من وقوع هذه الحادثة . فلو سلطنا جدلا بصحتها لما  
مر عليها مؤرخان شهيران تقدما عبد اللطيف وأبا الفرج : وهما أوتينا  
الموتى سنة ٣٢٨ هـ ويوحنا أسقف ققيوس من غير أن يتعرضا لها ،  
وتاريخهما عن مصر من أهم المصادر التي يعتمد عليها ، فضلا عن أنه  
لم يذكر هذا الخبر أحد من المتقدمين كابن عبد الحكم والبلادى  
والبغوى والطبرى ، حتى جاء عبد اللطيف وابن القفطى وأبو الفرج في

القرن السابع للهجرة (الثالث عشر الميلادي) فذكروها . فلو أنها حقيقة لتعرض لها هؤلاء المتقنعون .

٤ - إن هذه المكتبة قد أصابها الحريق مرتين : الأولى سنة ٤٨ ق . م على أثر حرق أسطول يوليوس قيصر . وفي ذلك يقول المؤرخ الروماني بلوتارك Plutarch : « بينما كان الأعداء يستولون على أسطولهم اضطرب ( يوليوس قيصر ) أن يردهم بالنار فاندلع لهيبها من الخياض وأتلف المكتبة » . وقد ذكر ذلك كثير من المؤرخين . وعلى هذا فالمكتبة الكبرى أحرقت سنة ٤٨ ق . م ، والثانية في عهد القيصر تيودوسيوس ( ٣٧٨ - ٣٩٥ م ) سنة ٣٩١ م .

٥ - إن قول أورازيوس Orasius أنه وجد رفوف المكتبة خالية من الكتب عند زيارته لمدينة الاسكندرية في أوائل القرن الخامس الميلادي يثبت عدم وجود هذه المكتبة قبل استيلاء العرب على الاسكندرية . وعلى ذلك فإن الكتب التي كانت بالمكتبة من عهد البطالسة لم يبق لها أثر منذ أواخر القرن الرابع الميلادي ، أي منذ عهد الامبراطور تيودوسيوس . ومن المعلوم أن حالة مصر قبل الفتح الاسلامي - أي منذ أيام دقلديانوس - كانت (على ماسبق) حالة تأخر في الزراعة والصناعة والعلوم والمعارف والآداب . فن البعيد اذا أن يهتم الناس باعادة هذه المكتبة الى عهدها الأول .

٦ - إن التعاليم الاسلامية تخالف رواية أبي الفرج (وعبد اللطيف) ، لأنها ترى الى عدم التعرض للكتب الدينية - اليهودية والنصرانية - وكذا غيرها ، لأنه يجوز أن يتفجع بها المسلمون . ومن هنا يتضح أن هذه الرواية متنافية لأخلاق العرب ، وقد عرف عنهم أنهم كانوا لا يتعرضون لما فيه ذكر الله .

٧ - وإذا ثبت أن المسيحيين أحرقوا هيكل سيرايس ، فن المعقول أن النيران قد ألهمت ما فيه من الكتب فلم يبق عليها ولم تذر .

٨ - وفي غضون القرن الخامس والسادس والسابع الميلادي ،  
أى بعد حريق هذه المكتبة ، لم يرد لها ذكر في الآداب . ومن المعلوم  
أن حالة مصر قبيل الفتح الاسلامي ، أى منذ أيام دقلديانوس ، كانت  
- على ما سبق - حالة تأخر في الزراعة والصناعة والعلوم والمعارف  
والآداب . فغير محتمل إذاً أن يهتم الناس بإعادة هذه المكتبة الى عهدها  
الأول .

٩ - ولو فرضنا أن المكتبة بقيت الى الفتح الاسلامي فلم يكن  
هناك ما يمنع من نقلها على يد الرومان الى القسطنطينية أثناء الهدنة . وقد  
أجأز لهم عمرو في عهد الصلح أن يحملوا كل ما يقدرون عليه . ولديهم  
من الوقت ووسائل النقل ما يمكنهم من نقل مكاتب لا مكتبة واحدة ،  
كما أنه لا يعقل أن يحارب العرب العلم مع ما كان من فكهم الأسير  
إذا علم عشرة من صبيان المسلمين القراءة والكتابة .

١٠ - وأيضاً فإنه لا يمكن الأخذ برواية أبي الفرج على هذه الصورة  
التي تظهر فيها المبالغة والتلفيق لاحتمال أن يكون متعصباً للنصرانية .  
وأما عبد اللطيف فإنه ذكر هذه المسألة عرضاً وبدون تحقيق عند  
كلامه على عمود السوارى .

فالقول إذاً بأن إحراق مكتبة الاسكندرية كان على يد عمرو بن  
العاص بأمر الخليفة عمر بن الخطاب محض افتراء وتضليل (١) .

#### صفات عمرو :

كان عمر رضى الله تعالى عنه شديداً في الحق ؛ فقد كان في أيام  
شركه من أشد قريش وأخطرهم على المسلمين ، فلما أسلم كان أشد  
المسلمين مجاهرة برأيه ودفاعاً عنه . قال ابن مسعود : « ما عُبِدَ الله

(١) من أراد التوسع فليرجع الى كتاب عمرو بن العاص للزائف ص ١٠٦ - ١١٨

في اسلامه جهره حتى أسلم عمر (١) « وكان من أقسى المسلمين في التكيل بالمشركين وإلحاق العقوبة بهم . فقد قال للرسول حين استشاره في أسارى بدر « إدفعهم إلينا يا رسول الله فليضرب أعناقهم » ، وفيهم أقاربه وأقارب أبي بكر ؛ بل كان فيهم أقارب الرسول وفروع بني هاشم ؛ وهو يقول للرسول في شأن صلح الحديبية : « أأسترسول الله ؟ وألنا مسلمين ؟ أليسوا كفارا ؟ » حتى إذا قال له الرسول : نعم ؛ قال له : وعلام نعطي الدنيا في ديننا ؟

وقد أشهر عمر سيفه وهدد بالقتل كل من قال إن محمدا قد مات . فلما تمت البيعة لأبي بكر على خلافة رسول الله وجلس عمر منه مجلس المشركان صارماً في رأيه ، شديداً على من تأخر عن جماعة المسلمين في البيعة ، كذلك أشار على أبي بكر بقتل خالد بن الوليد في مالئ بن نورة حين علم بأن خالدا قد قتله بعد أن ثاب للإسلام واعترف به ؛ وقد أبى عليه ذلك أبو بكر وقال له إنه تأول فأخطأ . قال له عمر : فاعزله . فرفض أبو بكر وقال : ما كنت لأشيم سيفاً سله الله على الكافرين (٢) . فلما ولي عمر الخلافة عزل خالداً عن قيادة الجيش . وكانت شدة عمر في خلافته من أظهر ما امتاز به ، فكان إذا أمر بشيء أو نهى عنه بدأ ذلك بأهله ؛ لجمعهم وقال لهم : إني نهيت عن كذا وكذا وإن الناس ينظرون إليكم نظر الطير (٣) . وأقسم بالله لا أجد أحداً منك فضله إلا ضاعفت عليه العقوبة .

وكان شديداً على ولاته يخشى أن يرهبوا الناس فيذلوا نفوسهم ويعلموم الجبن ويطعموم على الصغار ؛ فكان يفتح صدره لأي شكاية

(١) ابن حجر : الاسامة في تميز الصحابة ج ٤ ص ١٧٩

(٢) الطبري ج ٣ ص ٢٤٣

(٣) يترك الطبري ج ٥ ص ٢١ يعني إلى الذين وهو يقصد من ذلك أن الناس إذا راى من

أهل الامم وحاشيتهم تهلوت في أمر اهتمامهم وأستمر في الاستمرار به .

في أحد عماله ، فيعلن ذلك لعامة المسلمين في خطبه<sup>(١)</sup> ، ويسأل الرعية إذا وضعت عليه في مناسبات الحج أو غيرها عن حال أمرائهم وسيرتهم فيهم<sup>(٢)</sup> . وكان لا يولى عاملاً إلا إذا كتب له عهداً وأشهد عليه رهطاً من المهاجرين والأنصار واشترط عليه ألا يركب برذوناً (حماراً) ولا يأكل نقيّاً ولا يلبس رقيقاً ولا يتخذ باباً دون حاجات الناس<sup>(٣)</sup> .

تفقد أحوال الرعية  
بنفسه

والأخبار كثيرة في أنه كان يجوس خلال دور المسلمين ويتفقد أحوال الرعية بنفسه ،<sup>(٤)</sup> ويطوف في الأسواق وهو يقرأ القرآن ويقضي بين الناس حيث أدركه الخصوم . بل لقد عزم على الطواف في الولايات الإسلامية للوقوف بنفسه على أحوال الرعية فيها ، ولكن منيته قد حالت بينه وبين ما أراد<sup>(٥)</sup> .

(١) روى الطبري أنه غلب الناس يوماً فقال : أيها الناس ! اني والله ما أرسل إليكم حالاً ليخبروا أخباركم (بلونكم) ولا يأخذوا أخباركم (أموالكم) ؛ ولكن أرسلهم ليلوكم دينكم وسلمكم ؛ فن فعل به شيء سوى ذلك ، فغيره الى فوا الذي قس عمر يده لاصته منه . فوبى عمرو بن العاص إذا كان بعد هذا الصرخ الحدير الذي أعطه عمر على مائة الفقب وجهوره وقال : أرايتك يا أمير المؤمنين ان كان رجل من أئمة المسلمين على رعية ، فأصبح رعية أمك لخصه ؟ قال عمر : أي والذي قس عمر يده إذا لاصته . وكيف لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقس من قصه ؟ ثم بين عمرو ما يقصه على الرعية من عنف الأمر وظلم الولاة ، فقال : ألا لا تخشوا المسلمين فظلم ولا تجرمهم (أي لا تتركوا الجنود في مواضعهم إذا زاد العدو أمداً طويلاً) تقتلهم ، ولا تمنعهم حقوقهم تكفروهم . (ج ٥ ص ٢٠) . وإن ينبغي عن القاري ما فعله عمرو بن العاص وجبة بن الأيهم حين حكم بالتمسك من كل منهم لواح من السوق .

(٢) عن الأسود بن أبي يزيد قال : كان الرد إذا قدموا على عمر رضى الله تعالى عنه سالم من أميرهم فيقولون خيراً فيقول : هل يعود مرضاكم ؟ فيقولون : نعم . فيقول هل يعود طبعكم ؟ فيقولون : نعم ! فيقول : كيف مضى بالضعيف ؟ هل يجلس على بابك ؟ فإن قالوا لخصه منها : لأخذه (الطبري ج ٥ ص ٢٣) .

(٣) (الطبري ج ٥ ص ٢١) .

(٤) (الطبري ج ٥ ص ٢٠) . ولذلك وصفه فون كيرر بأنه كان Policeman

(٥) ذكر الطبري أن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال : لن عشت إن شئت الله لأسير في الرعية حولاً فأني أعلم أن الناس حوائج قطع دوني ، أما علمكم فلا يرضونها لي ،

عائفة على أموال  
المسلمين

وكما كان عمر حريصا على كرامة المسلمين وعزة نفوسهم يحميهم ويتصف لهم من عدوان الولاة والأرستقراطيين منهم ، كان كذلك أحرص الناس على أموال المسلمين ومصالحهم . فكثيرا ما كان يرى وهو يذهن إبل الصدقة<sup>(١)</sup> بالقار أو يطردھا ليدخلها حظائرھا في يوم شديد الحر شديد السُّموم . وقد قام على بن أبي طالب يوما على رأس عثمان وھما في الظل يمل على ما يقول عمر ، وقد لفَّ على رأسه بُردا يتقى به حرارة الشمس ، وجعل يعد الابل ويحصيھا ويملی عليهم ذلك حتى قال على لعثمان : « نَعْتُ بَنْتَ شَعِيبٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ (يَا أَبَتُ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ) » ، ثم أشار إلى عمر فقال : « هذا هو القوي الأمين<sup>(٢)</sup> » . روى عن أسلم أنه قال : « إن عمر بعثه مرة بابل من إبل الصدقة إلى الحمى ، فوضع رحله على ناقه منها ؛ فلما رأى عمر أنه قد وضع رحله على ناقه من الابل حسنا قال له : لا أم لك ، عمدت إلى ناقه تنقي أهل بيت من المسلمين . فلما ابن لبون بالوا أو ناقه خصوصا<sup>(٣)</sup> ؟

ولكنه مال المسلمين وقد استقرضته هند بنت عتبة وزوجة أبي سفيان وأم معاوية ابن أبي سفيان أربعة آلاف درهم تسخر فيها على أن تضمنها فأعطاهما . فلما عادت شككت الوضيعة (٤) ، فقال لها عمر : لو كان مالي لتركته ،

وأما م غلا يملونال، فأمر إلى الشام فأقيم فيها شهرين ثم أسير إلى الجزيرة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى مصر فأقيم بها شهرين ثم أسير إلى البحرين فأقيم بها شهرين ثم أسير إلى الحيرة فأقيم بها شهرين . والله أعلم بالحوادث ( ج ٥ ص ٣٣ ) .

(١) ( الطبري ج ٥ ص ٣٣ ) وأبل الصدقة هي إبل كانت يملكها بيت المال قرب الصدق بلخيا على قنار المسلمين

(٢) ( الطبري ج ٥ ص ١٨ )

(٣) ( الطبري ج ٥ ص ١٨ ) وابن القون هو الذي ذكر من الابل الذي مضى عليه أكثر من عام ، والبول كثير البول ولقصص في لابلين لها

(٤) وضع في تجارة (عليه السلام) لبيع الجلود ( ضمة وضعة — خسر والنجبة الحسارة .

ولكنه مال المسلمين . وهذه مشورة (صفقة) لم يرغب عنها أبو سفيان .  
فبعث إليه فحبسه حتى وَقَّتهُ<sup>(١)</sup> .

وقد بلغ من عدل عمر أن كان يحرص كل الحرص على دفع  
أعطيات المسلمين إليهم في مواعيدها لا فرق بين عامة وخاصة ،<sup>(٢)</sup>  
كما كان لا يُعنى أى إنسان . مهما كانت منزلته مما يستحقه من العقوبة ،  
وأنه ما كانت تؤثر في تصرفاته عواطفه الخاصة ونزعات قلبه . روى  
صاحب الفخرى أن عمر بن الخطاب قال لرجل : إني لأحبك . قال :  
فتقصنى من حقى شيئاً ؟ . قال عمر : لا ! قال الرجل : فما يفرح بالحب  
بعد هذا إلا النساء .<sup>(٣)</sup>

وكان عمر متواضعاً رغم هذه الشدة التى عرفت عنه . ذكر هشام  
الكعبى أن عمر بن الخطاب كان يحمل ديوان أعطيات خزاعة حتى ينزل  
قديداً ، فتأتيه خزاعة في قديد فلا تغيب عنه امرأة بكر ولا ثيب  
فيقطعن في أيديهم ، ثم يروح فينزل عُسفان فيفعل مثل ذلك أيضاً حتى  
توفى<sup>(٤)</sup> . وقد ظهر تواضع عمر في ملبسه ومظهره عند ذهابه إلى الشام  
وعند مقابلته للهرمزان قائد الفرس الذى قصد إليه في المدينة وما كاد  
يعرفه لبساطة ملبسه وعدم اعتداده بنفسه .

(١) قد تقدم القول عن حبه أبا سفيان بن حرب ( وهو من سادات قريش وزعمائها )  
حتى ردت زوجته هند فخرها أخذته من بيت مال المسلمين . وكذلك نرى عمر مع احترامه للأصهار  
وابتغاء توصية الرسول بهم يقول لساتناتها وكبرائها - وقد اجتمعوا في المسجد يتناشدون  
الانتصار إلى قيت في مجار قريش إلى البيت - أرأيت كرماء الأبل ؟ وكذلك لم تحته منزلة سعد  
ابن عباد فنه في الإسلام من أن يقول له يوم القيامة : قل لله سعد بن عباد أنه منق  
( وذلك لأنه حاول أنه يأخذ الخلافة لنفسه ) فلما باع المسلمون أبا بكر تخلف عن جماعة .  
(٢) أثر عنه أنه كان يقول . . . والله لن يقيت ليأتين الراعى يجبل منظر حظه من  
هذا المال ( أموال القري ) وهو في مكانه ( الطبرى ج ٥ ص ٢٣ )

(٣) الفخرى ص ٢٧

(٤) الطبرى ج ٥ ص ٢٣ .



غضب لكرامة  
للصّب

وكان عمر مع تواضعه هذا يثور غضبه على من يجترى على سلطان  
الله. أَرِنِي عمر يوما بمال فجعل يقسمه بين الناس فازدحروا عليه؛ فأقبل  
سعد بن أبي وقاص يزاحم الناس حتى آخطص إليه، فعلاه عمر بالدرة  
وقال: إنك أقبلت لآهاب سلطان الله في الأرض فأجبت أن أعليك  
أن سلطان الله لن يهابك. (١)

اجتهاده وقيامه

وكان رضى الله تعالى عنه عالما بالقرآن وتأويله مجتهدا في دين الله  
ذا رأى وقتيا. روى الثوري عن ابن عمر أنه سئل من كان يفتي  
الناس في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال أبو بكر وعمر،  
ما أعلم غيرهما (٢)

صراحت مع الرسول

وكان أكثر الصحابة شجاعة وجرأة. فكثيرا ما كان يسأل  
الرسول صلى الله عليه وسلم؛ عن التصرفات التي لم يدرك حكمها. (٣)  
ولم يفارقه رأيه واجتهاده في أى ظرف من حياته وعلى الأخص بعد  
موت الرسول وانقطاع الرّوحى الإلهى وحرمانهم من شخص الرسول  
الذى كان المرجع الأخير في حل المشكلات وتوضيح المبهمات.  
رؤى عن عمران بن سودة. قال: «صليتُ الصبح مع عمر فقرأ  
سبحان (أى سورة الاسراء) وسورة معها، ثم انصرف. وقت معه  
فقال: «أحاجة؟». قلت «حاجة». قال: «فالحق». فلتحقتُ.  
فلما دخل أذن لى فاذا هو على سرير ليس فوقه شيء؛ فقلت «نصيحة».  
فقال «مرجأ بالناصح غُدُّوا وعشيا». قلت «عابت أمتك منك  
أربعا»؛ فوضع رأس درته في دفته، ووضع أسفله على فخذه ثم قال:  
«هات ١» قلت «ذكروا أنك حرمت العُمرة في أشهر الحج ولم يفعل  
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر رضى الله تعالى عنه وهى

مرجأ بالناصح

(١) الطبري ٥ ص ٢٤

(٢) تهذيب الاسماء والصفات الثوري ج ٢ ص ١٩٠

(٣) كما سأل رسول الله يوم الحديفة عن السبب في قبول هذا الصلح.

رأيه واجتهاه  
في الدين

حلال . قال « هي حلال . لو أنهم اعتصموا في أشهر الحج رأوها  
مجزية من حجم ، فكانت قاتبة ، قوب عامها قعر حجم وهو بهاء  
من بهاء الله ، وقد أصبت . قلت « وذكروا أنك حرمت متعة النساء ،  
وذكر له أشياء أخرى أتى بها عمر من غير أن يسبقه في ذلك مثل  
أو قدوة من عهد الرسول أو أبي بكر ، فأجابه عمر عن كل منها وشرح له  
حكمتها والأسباب التي دعت إليها بما طمأن ابن سودة وأزال شبهته (١)

فهمه لفظة العرب

وما يدل على نقاذ بصيرته وحسن تقديره للأمور ودقة فهمه لنفسية  
الشعب العربي ما قاله لميزان هذا في آخر ذلك الحديث حينما شك من  
نهر للرعية وعنفه في سياقها ؛ إذ شرع الدرة ثم مسحها حتى أتى على  
آخرها ثم قال : أنا زميل محمد ، فوالله إني لأزيع فاشيع وأسقي  
فاروي وأنهر ألففوت وأزجر العروض وأذوب قدرى وأسوق  
خطوى وأضم العود وألحق القطوف وأكثر الزجر وأقل الضرب  
وأشهر العصي وأدفع باليد . لولا ذلك لأعذرت (٢) . حتى لقد قال  
معاوية لما بلغه ذلك الكلام : كان واقعاً عالماً برعيته .

وقد وصف الأستاذ نيكلسن عمر بن الخطاب في كتابه « تاريخ  
العرب الأدبي » في هذه العبارة : « كان عمر ورعاً متقشفاً ، لا يمتحن  
في القيام بواجبه لومة لائم ، ولا يجاني فيه أحداً ، متحمساً للحق إلى  
حد الصلاة رغم عطفه على الضعفاء ، كما كان قاضياً شديداً النزاهة نحو  
غيره وبخاصة نحو نفسه : ولا غرو فقد ولد حاكماً بطبيعته ورجلاً في  
كل خطوة من كل خطوات حياته » (٣)

(١) الطبى ج ٥ ص ٣٢

(٢) يقصد عمر من ذلك أنه يهد الرعية جميع وسائل الراحة والملاينة . بالعدل ومباية  
المعقوق ثم يضرب على أيدي المتدين ويكف الضمدين ، وهو إذا قسا في عترة شخص قائماً  
يضل ذلك ليجبر غيره عن الوقوع في المعصية ؟ وهو دقيق برعيته يهدر عليهم الماء ليتبينهم حتى  
لا اضطر ال هريمهم أو فقمهم فقمهم ينه .

Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p. 189 (٣)

## مفتحات عمر :

مضت خلافة أبي بكر رضى الله تعالى عنه وانشغل الناس فيها بحروب الردة ثم بحروب الفتح التي لم توت ثمارها إلا في عهد عمر . وكان الله قد ساق للسليين أبا بكر ليتمكنوا في خلافته من هضم ما تلقوه عن الرسول الأمين . ولا غرو فقد استهل أبو بكر خلافته بقوله : « إنما أنا متبع ولست بمبتدع » ، حتى إذا اتسعت رقعة الاسلام من أثر الفتوح وأذنت الحال بالتغيير ، فتمتد من الأمور ما كان بسيطاً وجد فيها ما لم يسبق له مثال ، ساق الله إليهم عمر بن الخطاب وهو رجل تلك الساعة ؛ إذ لم تمنه شدة تعلقه بالقرآن (١) ووقوفه عند أوامره ونواهيه واحترامه للرسول وصدقته في صحبته من الاجتهاد برأيه وإنشاء ما تدعو إليه الضرورة وتقتضيه مصلحة الرعية . فوجه عمر همته وأعمل رأيه واستهدى بصيرته في تنظيم شئون دولته التي ترامت أطرافها ونثر العدل في ربوعها . فأنشأ الدواوين ورتب لها المال من الفرس والروم والقيط ، وقسم الولايات ومصر الأمصار ، وضرب الدراهم على النمط الفارسي وزاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله ، ووضع التاريخ الهجري وأنشأ نظام الحسبة (٢) .

طينة أبي بكر  
تلائم عهده

عهد عمر يقتضى  
الانشاء

تنظيم شئون الدولة  
الاسلامية

(١) أخرجه عمرو بن ميمون عن أبيه قال : أتى عمر بن الخطاب رجل ، فقال : يا أمير المؤمنين انما نحن المقاتلون اميت كتابنا فيه كلام مسجوب . قال : أمن كتابك ؟ قال : لا . فضا عمر بالمرءة لجل يضره بها ويقول ( ان تلك آيات الكتاب المبين انما أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين ) (سورة يوسف ١٢ : ١ - ٤) ، ثم قال له : [ انما أمك من كان قبلكم انهم أقبلوا على كتب طاعتهم وأساءاتهم وتركوا التوراة والانجيل حتى درس ونصب ما فيها من العلم . أشهر معلمير الاسلام لرفيق بك الخطم ص ٤١٤ ] .

(٢) وهي الاشراف على الاسواق ومراقبة الموازين والمكاييل حضا للنش والحافضة على الاداب العامة ومراقبة تنظيف الطرق ومال ذلك من الاعمال التي تحرم بها المجالس للبدعة الآن .

وكان عمر أول من عيّن القضاة وأقام دورا للضيافات وأدر عليها الأرزاق (١)، كما أنه وسّع مسجدي مكة والمدينة .

قتل عمر بن الخطاب على يد رجل من الموالى اسمه فيرون ويلقب بأبي لؤلؤة ، وهو غلام للبغيرة بن شعبة . قتله بخنجر له رأسان وضربه ست ضربات أحداها تحت سترته وهى التى قتله . وتوفى فى شهر ذى الحجة سنة ٢٣ هـ بعد أن ولى الخلافة عشر سنين وستة أشهر ، ومات وهو فى الثالثة والستين من عمره كما مات النبي وأبو بكر فى هذه السن أيضا . وإن مقتل عمر على يد رجل من الموالى الفرس يبين لنا مبلغ الاستياء والسخط الذى استولى على نفوس الفرس بعد زوال سلطانهم ودخولهم فى حوزة العرب .

### عثمان بن عفان

٢٣ — ٣٥ هـ ٩ ٦٤٤ — ٦٥٢ م

هو عثمان بن عفان بن أبى العاص بن عبد شمس بن أمية بن عبد مناف بن قصي الأموي القرشي ، وأمه أروى بنت كُرَيز ابن ربيعة ، وأما البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت توأمة لعبدالله أبى الرسول .  
ولد عثمان فى السنة الخامسة بعد ميلاد الرسول بخمسين سنين (٢) ، واشتهر بالفقه والحياء والكرم . وكان لين المريكة كثير الاحسان والحلم .

(١) عن ابن سعد اتخذ عمر دار المتيق لجل فيها المتيق والسويق والنمر والزيب وما يحتاج اليه يمين به المنقطع ، وروى عن ابن مكة والمدينة فى الطريق ما يصلح من يتقطع به . وفى بعض الروايات أنه قتل مثل ذلك فى الطريق بين القمام والحجاز .  
(٢) وقيل أنه ولد بعد عام القيل بست سنين

« وكان لا يوقظ نائما من أهل بيته إلا أن يجده يقظان فيدعوه فيناوله

وضوئه . وكان يصوم الدهر » (١)

إسلامه وبلاده في  
الاسلام

وقد أسلم عثمان على يد أبي بكر؛ ووزجه الرسول ابنته رقية.

فلما آذى مشركو قريش المسلمين، كان عثمان من أوائل المهاجرين

مع زوجته . فلما علم المهاجرون برضاء قريش عن الرسول عاد

عثمان إلى مكة، وهاجر مع الرسول إلى المدينة، واشترك في الغزوات

الأغزوة بدر لانشغاله بتمريض زوجته التي ماتت ودفت في اليوم

الذي انتصر فيه المسلمون، فعده الرسول من البدرين، ثم زوجه

ابنته الثانية أم كلثوم . ولهذا كان يلقب بذي النورين لزواجه بابنتي

الرسول رقية ثم أم كلثوم التي توفيت في السنة التاسعة من الهجرة . (٢)

بله الله في سبيل  
الاسلام

وقد استعان الرسول بعثمان في كثير من أمور المسلمين . فقد كان

سفيره لدى قريش . فلما ذاع نأى قتلهم إياه بايع الرسول أصحابه ببيعة

الرضوان . وقد بذل عثمان كثير أمن ماله في سبيل الاسلام . ولاغرو

فقد كانت له اليد الطولى في جيش العسرة الى تبوك، فقد أمد المسلمين

بثمان وخمسين بغير او خمسين فرسا وألف دينار، كما اشترى بثمان مائة

من يهودى بمائتي ألف درهم وتصدق بها على المسلمين، وحفر بئر

رومة . وقد أثنى عن الرسول أنه قال : من حفر بئر رومة فله الجنة . (٣)

روايته الحديث

وكان عثمان من رواة الحديث . يقول ابن حجر : روى عن النبي

صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر وعمر، كما روى عنه أولاده عمر،

وأبان، وسعيد، وابن عمه مروان بن الحكم؛ ومن الصحابة مسعود،

وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن الزبير، وزيد

(١) الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ج ٤ ص ٢٢٢ .

كان عثمان يصوم طوال أيام السنة عدا الايام المكروهة، وهي أيام العيدين ويوم اشك

في أول رمضان . (٢) الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ج ٤ ص ٢٢٢

(٣) التتوي : تهذيب الاسماء والصفات ج ١ ص ٢٢٢ ، صحيح البخارى ج ٤ ص ١٧٨

وقد أثنى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لكل نبي رفيق . ورفيقي في الجنة عثمان .

ابن ثابت ، وأبو هريرة وغيرهم ؛ ومن التابعين الأخف بن قيس وسعيد ابن المسيب (١) . وقد ذكر النووي (٢) أنه روى لثنان عن الرسول مائة حديث وستة وأربعون حديثاً ، اتفق البخاري ومسلم على ثلاثة منها ، وانفرد البخاري بثمانية ومسلم بخمسة .

ولما انتقل الرسول إلى جوار ربه كان عثمان لابن بكر أميناً وكتاباً يستشير في مهام الأمور ، ولما قتل عمر كانت أغلبية الشورى في جانبه .

وصفوة القول أن عثمان كان على ما وصف نفسه في هذه الكلمات : « إن الله بعث محمداً بالحق نبياً . وكنت ممن استجاب لله ولرسوله ، وأمنت بما بُعث به ؛ ثم هاجرت المجرتين وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وثلت صهر رسول الله ، وبايعته . فوافقه ماعصيته ولا غششته حتى توفاه الله تعالى ، ثم أبو بكر مثله ثم عمر » .

قصّة الشورى أوبيعة عثمان :

لما طعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه دخل عليه نفر من الصحابة فقالوا له : « يا أمير المؤمنين لو استخلفت » . قال : « من استخلف ؟ لو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً استخلفته . فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة ؛ ولو كان سالمولى أبى حذيفة حياً استخلفته . فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول إن سالماً شديد الحب لله . فقال رجل أدلك عليه ؟ عبد الله بن عمر . فقال عمر : فأتلك الله ، والله ما أردت الله بهذا . لا يارب لنا في أموركم . ما حدثها لأرغب فيها لأحد من أهل بيتي . بحسب آل عمر أن يحاسب منهم رجل واحد ويسأل عن أمر أمة محمد . أما لقد جهدت نفسي وحرمت أهلي . وإن أنج كفافاً لا وزر ولا أجر إني لسعيد » . ثم قال : فان استخلف فقد استخلف

رضي عمر أن  
يستخلف

من هو خير مني (يعني أبا بكر) وإن أترك فقد ترك من هو خير مني (يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم). ولن يصنع الله دينه، فخرجوا. وقد خشى أصحاب رسول الله أن يقضى عمر بن الخطاب دون استخلافه. فذهبوا إليه مرة أخرى وقالوا: يا أمير المؤمنين لو عهدت عهدا؟ فقال: عليكم هؤلاء الرهط الذين مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راضٍ وقال فيهم إنهم من أهل الجنة: علي بن أبي طالب، وعثمان بن عفان، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، والزيبر بن العوام حواري رسول الله وابن عمته، وطلحة بن عبيد الله، وعبد الله بن عمر علي ألا يكون له من الأمر شيء. وأوصى بأن تكون الخلافة للرجل الذي يقع عليه الاختيار من الفريق الذي في صفه عبد الله بن عمر في حالة تساوي الأصوات، ثم قال: «فلذا وليتم واليا فأحسنوا موازرتة وأعينوه» (١) ثم دعاهم عمر وقال لهم «إني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم. لا يكون هذا الأمر إلا فيكم. إني لأخاف الناس عليكم اختلافكم فيما بينكم، فيختلف الناس. فإذا مات فتشاوروا ثلاثة أيام؛ ولا يأتين اليوم الرابع إلا وعليكم أمير منكم.. ووضع لهم أساس الشورى وبين لهم ما يجب أن يتبعوه.

عودة اللفظ  
واتخاب الخليفة

فلما مات عمر اجتمع هؤلاء النفر في بيت المسور بن مخرمة إلا طلحة فإنه كان غائبا. ولكن سرعان ما ظهر فيهم التنافس؛ فقال لهم أبو طلحة الانصاري «أنا كنت لأن تدفوها أخوف مني لأن تافسوها» (٢)؛ ولكن عبد الرحمن بن عوف أخرج الناس من هذا المأزق واقترح عليهم اقتراحا يمنع هذا التنافس؛ فقال لهم «أيكم يخرج نفسه منها ويتقلدها على أن يوليها أفضلكم؟» فلم يجبه أحد، فقال له فأنا أخلع منها نفسي». فرضى القوم بذلك وعلى ساكت؛ فقال له

موقف ابن عوف  
من المنافسين

« ما تقول يا أبا الحسن ؟ » ، قال « أعطى موثقاً لتوثن الحق ولا تتبع الهوى ولا تخص ذا رحم لرحمه ولا تألو الأمة » . فقال « أعطوني موثيقكم على أن تكونوا معي على من بذك وغيره وأن ترضوا من اخترت لكم ، على ميثاق الله ألا أخص ذا رحم ولا آلو المسلمين » : فأخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله . ومن ثم أخذ عبد الرحمن يستشير الصحابة وأمرأه الأجناد وأشرف الناس فيمن يصح أن يختار خليفة من بين هؤلاء . فكان بعضهم يشير بعلي ، وفريق آخر في جانب عثمان ؛ وكذلك استشار أصحابه ؛ فقال لعلي « لو لم يكن لك هذا الأمر فن ترضى ؟ فقال : عثمان » ، وكذلك فعل مع الزبير وسعد ؛ قالوا : عثمان . ثم سأل عثمان ، فأشار بعلي . ومن هنا نجد أن استحقاق الخلافة انحصر في علي وعثمان ؛ إذ كانا يحظان بأفكار الصحابة وأشرف المسلمين .

ولما انتهى الأجل الذي ضربه عمر ؛ جاء عبد الرحمن - بعد أن طاف هذه الليالي يستأنس برأي الناس - وقت صلاة الصبح إلى المسجد حيث اجتمع بقية أصحابه ؛ وحضر من تدام من المهاجرين وأهل السابقة والفضل من الأنصار وأمرأه الأجناد . ولما ازدحم المسجد بالناس ، قام عبد الرحمن فقال : « أيها الناس ! إن الناس قد أحبوا أن يلحق أهل الأمصار بأهصارهم ، وقد علوا أميرهم . » وهنا ظهرت بوادر الانقسام بين أنصار علي وعثمان ؛ إذ قام عمار بن ياسر فقال : « ان أردت ألا يختلف الناس فابيع عليا » ، فقال المقداد ابن الأسود « صدق عمار » . إن بايعت علياً قلنا سمعنا وأطعنا » . فقام عبد الله بن أبي سرح وقال : « إن أردت ألا يختلف قريش فابيع عثمان » . فقال عبد الله بن أبي ربيعة « صدق عبد الله إن بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا » ؛ فتم عمار ابن أبي سرح وقال له : « متى كنت تصحح المسلمين ؟ »

استشاره الصحابة  
والقواد والأشراف

انقسم قريش



فكلم بنو هاشم وبنو أمية ؛ فقال عمار « أيها الناس ! إن الله عز وجل  
أكرمنا بنيه وأعزنا بدينه فاني قصر فون هذا الأمر عن بيت نبيكم ؟  
فقال سعد بن أبي وقاص « يا عبد الرحمن ! افرغ قبل أن يفتن الناس » .  
فقال عبد الرحمن . « إني قد نظرت وشاورت فلا تجعل أيها الرهط  
على أنفسكم سيلا » ، ودعا عليا فقال له : « عليك عهد الله وميثاقه لعلن  
بكتاب الله وستة رسوله وسيرة الخليفين من بعده » . قال : أرجو أن  
أفعل وأعمل بمبلغ علي وطاقي » ، وسيرة الخليفين من بعده . ثم دعا  
عثمان وأعاد عليه ما قال لعلن ؛ فقال نعم ! فبايعه ، وبذلك نال عثمان  
الخلافة ؛ فقال علي لعبد الرحمن « لقد حَبَوْتُهُ حَبْوًا دهر ليس هذا أول  
يوم تظهرتم فيه علينا ؛ فصبر جميل ، والله المستعان على ما تصفون .  
 والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك . والله كل يوم هو في شأن<sup>(١)</sup> »

ومن ثم نرى أن التنافس منذ ذلك الوقت ظهر بين عثمان وعلي ،  
أوالأحرى بين بني هاشم وبني أمية ، لأن الخلافة انحصرت بينهما تقريبا ؛  
إذ أن الناس كانوا لا يعدلون بهما أحداً غيرهما . وقد كاد الأمر يتم لعلن  
لولا أنه لم يتمش مع عبد الرحمن بن عوف بأن يسير على ماسنه أبو بكر  
وعمر ، وأراد أن يعمل بمبلغ عليه ، فصرفته عنه الخلافة إلى عثمان  
الذي رضى عن طيب خاطر أن يتبع ستة من كان قبله . وكان ذلك في  
آخر شهر رضى الحجة سنة ٢٣ هـ .

بنو هاشم وبني أمية

اختير عثمان للخلافة ، فاقسم المسلمون إلى أمويين وهاشميين وأعلويين .  
فقد كان على هو المقدم في بني هاشم لسبقه في الدين وإخلاصه وتضحيته  
في سبيل نصرة الدين ، ولأنه زوج فاطمة بنت رسول الله . أما العباس  
عم النبي فإنه لم يتطلع إلى الخلافة ، واكتفى بمساعدة علي . وكان

العباس

من أثر ذلك الانقسام أن ظهرت الأحزاب كالشيعة والخوارج والمرجئة والمعتزلة وغيرها من الأحزاب السياسية والدينية .

وبعد أن يروي عثمان خطب الناس هذه الخطبة :

« إنكم في دار قتلعة (١) ، وفي بقية أعمار ، فبادروا أجالكم بخير ما تقدرون عليه . فلقد آتيتم صبحتم أو أمسيتم . ألا وإن الدنيا طويت على الغرور . فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور . واعتبروا بمن مضى ، ثم جدوا ولا تغفلوا فإنه لا يغفل عنكم .  
أين أبناء الدنيا وإخوانها الذين أثاروها وعمروها ومتعوا طويلا بها ؟ ألم تلفظهم ؟ ارموا بالدنيا حيث رى الله ، واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلا - والذي هو خير - فقال عز وجل ( واضرب لهم مثلا الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ الْمَاءِ فَأَخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ شَجَرًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ . وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا . الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا ) (٢) . »

وهذه الخطبة لا تبين لنا السياسة التي عول عثمان على اتباعها في إدارة شئون دولته ، وإنما هي عبارة عن نصائح تتعلق بالدين لا بالسياسة . وكان عثمان لا يريد أن يلزم نفسه بسياسة خاصة يطعن اليها المحبون وغيرهم من أهالي الدولة الإسلامية في عهده . وقد يرجع سبب ذلك إلى شيخوخة عثمان ، وما فطر عليه من اللين والتدين والتعلق بأئثار السلف . على أن عثمان سرعان ما تدارك هذا النقص ، فأرسل إلى العمال والقواد وعمال الخراج وعامة المسلمين بالأمصار كتباً يحثهم فيها على الأخذ بالمعروف والنهي عن المنكر والعطف على أهل الذمة وجباية

(١) بضم اللام وتشديد النون أو حذبا أو قضا . أي دار اختلاط ليست بمستقرن .

(٢) سورة الكهف ١٨ : ٤٥ الطبري ٥ : ٤٣

الخراج بالعدل والانصاف ، ونصح عمال الخراج في هذه الكلمات :  
 « أما بعد ! فان الله خلق الحق فلا يقبل إلا الحق . خذوا الحق  
 واعطوا الحق به . والأمانة الأمانة قوموا عليها ، ولا تكونوا أول من  
 يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم . الوفاء الوفاء لا تظلموا اليتيم ولا المعاهد  
 فان الله خصم لمن ظلمهم » .

### الفتوح في عهد عثمان :

طبرستان فتح في عهد عثمان بلاد طبرستان (١) على يد سعيد بن العاص ؛  
 وكان في الجيش الحسن والحسين ابنا علي (٢) ، وعبد الله بن العباس  
 وعبد الله بن عمر ، وعمرو بن العاص ، والزيبر بن العوام .

خراسان وفي سنة ٣١ هـ انتفض على عثمان أهل خراسان ؛ فأرسل إليهم  
 عبد الله بن عامر والي البصرة في جيش كثيف ؛ فاشتبك مع أهالي هذه  
 البلاد في مرو وخوارزم وغيرهما ، وقتلها من جديد وصالحه أهالي  
 بعض الجهات الأخرى كنيسابور وبلغ ؛ ثم عاد إلى البصرة .

ثغور كذلك نشط عثمان في الضرب على أيدي الثأرين في سائر الولايات  
 الإسلامية ؛ فجعل على الكوفة الوليد بن عقبة وأمه بأربعين ألف  
 مقاتل للحفاظ على الثغور (٣) حتى لا يستولى عليها العدو ، وإعادة  
 أهلها إلى الطاعة إذا حدثتهم أنفسهم بالعصيان . وقد خصص والي  
 الكوفة عشرة آلاف من جنده لغزو هذه الثغور مرة في كل سنة (٤)  
 وقد انتفضت أذربيجان ومنعت الجزية التي فرضها عليها المسلمون ؛

(١) بلاد ولسة على ساحل بحر الخزر المسبح بقرقون وبحر طبرستان .

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ص ٣٤٢ .

(٣) ومن هذه الثغور التي وأذربيجان .

(٤) كان يشترك جنود الكوفة في هذه الحروب مرة في كل أربع سنين . .

فزاها الوليد وأرغمها على دفع الجزية؛ ولما خرج أهل أرمينية عن طاعة المسلمين سَيرَ إليهم الوليد جيشاً شقت شملهم .

وفي سنة ٨٣٢ هـ أغزَّ عبد الرحمن بن زبيدة السير في بلاد الخزر (١) حتى وصل إلى بلنجر، وهي أكبر مدنها وتقع خلف باب الأبواب؛ ولكن الترك تجمعوا على المسلمين وهزمهم .

أما الشام فكان على ولايتها معاوية بن أبي سفيان منذ أيام عمر؛ وقد أنشأ معاوية أسطولاً حارب البيزنطيين حتى وصل إلى عمورية في آسيا الصغرى كما استولى على جزيرتي قبرص وروُدس؛ وقبض كثيراً من الحصون، وسار إلى أرمينية حتى وصل إلى قاليقلا (٢)، فصالحه أهلها ثم استمر في فتوحه حتى وصل إلى تفلّيس (٣) .

وفي سنة ٨٣٦ هـ فكر عبد الله بن سعد بن أبي سرح في غزو إفريقية، واستأذن الخليفة عثمان، فأذن له بعد أن استشار كبار الصحابة، وأرسل إليه من المدينة جيشاً يضم كثيراً من أعيان الصحابة .

سار هذا الجيش إلى إفريقية وانقطعت أخباره عن مركز الخلافة؛ فأرسل عثمان عبد الله بن الزبير في جماعة ليأتيه بأخبار الجند، ولما وصل ابن الزبير إلى إفريقية لم ترقه الخطة التي سار عليها ابن أبي سرح في قتال الأعداء، إذ كان يقاتلهم كل يوم إلى وقت الظهيرة ثم يعود للجيشان إلى معسكرهما في اليوم التالي . وإنما أنكر ابن الزبير على ابن أبي سرح خطته هذه لما رأى فيها من إتاحة الفرصة للعدو للاستعداد، وأشار عليه بتقسيم جيش المسلمين إلى فرقتين: إحداهما

(١) وهي بلاد الترك خلف باب الأبواب المعروف بالبريد .  
(٢) قاليقلا أو كيلكيا أو كيلكيا هي البلاد التي فوق زاوية خليج اسكندرونة وهم يعرفونها  
الحرب باسم قاليقيا .  
(٣) مدينة أرمينية كانت تسمى ناحية جروزان .

تسير لقتال العدو أول النهار ؛ بينما تأخذ الثانية قسطها من الراحة وتستعد لمباغثة العدو عند ما يأتى إلى معسكره ؛ فزول ابن أبى سرح عن قيادة الجيش لابن الزبير ؛ فتولى الجيش وشرع فى تنفيذ خطته . فلما حان الموعد المهود لانصراف الجيشين استعدت الفرقة التى لم تخرج للحرب أول النهار وهجم بها على العدو الذى أنهكته الحرب فى أول النهار . وغشيم فى خيامهم ؛ فهزمهم هزيمة منكرة وقتل ملكهم جرجير . وبذلك تم النصر للمسلمين . ولولا خطة ابن الزبير وحيلته لما أحرز المسلمون هذا النصر . وقد غنم المسلمون فى هذه الحرب منافع كثيرة ، حتى قيل إن سهم الفارس بلغ ثلاثة آلاف دينار والراجل ألف دينار (١)

عاد ابن الزبير بالغنائم الى المدينة وأخبر عثمان بانتصار المسلمين وما غنموه من ذلك الفتح . فسر بذلك وطلب من ابن الزبير أن يخطب الناس ؛ فقال : يا أمير المؤمنين ! إني أهيب لك منى لهم . فقام عثمان فى الناس خطيبا لحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس ! إن الله قد فتح عليكم إفريقية وهذا عبد الله بن الزبير يُخبركم بحجرتها إن شاء الله . وكان عبد الله بن الزبير إلى جانب المنبر ، فقام يخطب الناس هذه الخطبة التى رواها لنا ابن عبد البر (٢) :

« الحمد لله الذى ألف بين قلوبنا وجمعنا متحابين بعد البغضة ، الذى لا يجمع نعاواه ولا يزل ملكه . له الحمد كما حمد نفسه وكما هو أهله . انتخب محمدا صلى الله عليه وسلم فاختاره بعلمه ، وأثبتته على وحيه ، واختار له من الناس أعوانا قلّف فى قلوبهم تصديقه وحبته ، فأمنوا

عود ابن الزبير الى المدينة

خطبة ابن الزبير عن فتح إفريقية

(١) ابن الأثير ٣ : ٢٦ - ٢٧ ، البلاذرى ص ٢٣٤ ، الكندى ص ١٢ .  
(٢) العقد القرئى ٢ : ص ٢٧٥ - ٢٧٦ . وقد قيل انه أول من خطب الى جانب المنبر

به وعزّروه ووقّروه وجاهدوا في الله حق جهاده ، فاستشهد الله منهم  
 من استشهد على المنهاج الواضح والبيع الرابح ، وبقى منهم من بقي لا  
 تأخذهم في الله لومة لائم . أيها الناس ! رحمكم الله ! إنا خرجنا للوجه الذي  
 علمتم ؛ فكنا مع وال حافظ - حفظ وصية أمير المؤمنين ، وكان يسير بنا  
 الأبرّذين<sup>(١)</sup> وينفض<sup>(٢)</sup> بنا في الظهائر ويتخذ الليل جملا يجعل الرحلة  
 من المنزل الجذب ويطل اللبث في المنزل الخصب . فلم نزل على أحسن حالة  
 نعرفها من ربنا حتى اتينا إلى إفريقية ، فزلنا منها حيث يسمعون  
 صيل الخيل ورُعَا الأبل وقفقة السلاح ؛ فأقنا ياما نجيم<sup>(٣)</sup> كُرَاعنا<sup>(٤)</sup>  
 وفصلح سلاحنا ، ثم دعوناهم إلى الاسلام والدخول فيه فابعدوا منه .  
 فسألناهم الجزية عن ضغار أو الصالح ؛ فكانت هذه أبعد . فأقنا عليهم  
 ثلاث عشرة ليلة تأنّاهم وتختلف رسلنا اليهم . فلما يقس منهم قام  
 خطيبا لحمد الله وأثنى عليه ، وذكر فضل الجهاد والصاحبه اذا صبر  
 واحتسب ، ثم نهضنا إلى عدونا وقتلناهم أشد القتال يوما ذلك وصبر  
 فيه الفريقان ؛ فكانت بيننا وبينهم قتلى كثيرة . واستشهد الله فيهم رجالا  
 من المسلمين ، فبنا وباتوا وللمسلمين دوى بالقرآن كدوى النحل ،  
 وبات المشركون في خمرهم وملاعبهم . فلما أصبحنا أخذنا مصافنا  
 التي كنا عليها بالأمس ، فزحف بعضنا على بعض ؛ فأفرغ الله علينا  
 صبره وأنزل علينا نصره . فقتلناها من آخر النهار ؛ فأصبنا غنائم كثيرة  
 وفينا واسعا بلغ فيه الحسن خمسمائة ألف . نصفق عليها<sup>(٥)</sup> مروان بن الحكم .  
 فتركت المسلمين قد قرّرت أعينهم وأغنّاهم النفل ، وأنا رسولهم إلى أمير  
 المؤمنين أبشره وإياكم بما فتح الله من البلاد وأذل من الشرك ؛ فاحموا  
 الله عباد الله على آلائه وما أحل بأعدائه من بأسه الذي لا بُد عن  
 القوم المجرمين . »

ثم وجه ابن أبي سرح هم إلى الجنوب ، فزابلاد التوبة من جليد - غزو بلاد كورة

(١) الهداة والشي (٢) نجيم بنا (٣) زجج (٤) الكراع جماعة الخيل (٥) ألقن عليا

أبولب الخزان .

وكان عمرو قد غزاها من قبل - فبلغ دققة سنة ٣١ هـ وقاتل أهلها قتالا شديدا ولكنه لم يتمكن من فتحها؛ فهاذن أهلها وعقد معهم صلحا رواه البلاذرى <sup>(١)</sup> والكندي <sup>(٢)</sup> وترجمه ليفول في كتابه تاريخ مصر في العصور الوسطى <sup>(٣)</sup>؛ وهو أشبه بمعاهدة اقتصادية بين مصر وبلاد النوبة، اشترط فيها أن تمد مصر بلاد النوبة بالحبوب والعدس على أن ترسل بلاد النوبة إلى مصر الرقيق ..

وبما يدل على شدة القتال بين العرب وأهل النوبة (الأساود) هذا البيت :

لم تر عيني مثل يوم دِمَقْلَة \* والخيل تعدو بالدروع مُثْقَلَة

وفي سنة ٣١ هـ نشب القتال بين ابن أبي سرح وبين الروم تحت قيادة ملكهم قسطنطين في البحر الأبيض المتوسط على مقربة من الإسكندرية، وكان النصر للعرب في هذه الحرب. وقد عرفت هذه الموقعة بموقعة السواري أو ذات السواري لكثرة سواري السفن التي اشتركت في المعركة؛ حتى قيل إنه اشترك فيها ألف سفينة منها مائتان للمسلمين. وقد ساعدت السفن التي استولى عليها العرب في هذه الموقعة على إنشاء أسطول مضرى كان له أثر يذكر في المواقع البحرية التي دارت بين المسلمين والبيزنطيين في أيام الأمويين <sup>(٤)</sup>

**الفقرة التي أدت إلى قتل عثمان :**

كان عثمان في السبعين من عمره حين آلت الخلافة إليه. وكان سهلا

(١) فتح البلدان ص ٢٤٥ — ٢٤٦

(٢) كتاب الولاة ص ١٢ — ١٣

(٣) Stanley Lane—Poole, History of Egypt in the Middle Ages, pp. 21 — 22.

(٤) انظر كتاب « الفاطميون في مصر » للزنت ص ٢٨ ٩ طبع في ج ٥ ص ٧٠-٧١ .

لينا ؛ فلم يكن له حزم أبى بكر وعمر . تلك الصفة التى كان لابد منها  
لادارة دولة مترامية الأطراف كالدولة الإسلامية فى ذلك العهد ،  
وبخاصة فى دور انتقال العرب من معيشة البساطة والزهد إلى  
معيشة الغنى والاستمتاع بالأموال المتدفقة من البلاد المفتوحة .

ترجيب الناس  
بخلقة عثمان

ولقد استروح المسلمون واغبطوا بخلافة عثمان لما وجدوا فيه من  
لين وتيسير بعد شدة عمر وقضيقه ؛ فقد سمح لكبار الصحابة بالخروج  
إلى الأقاليم وامتلاك الضياع فيها ، وترك للأغنياء أمر الزكاة يدفعونها كما  
يشاؤون . كما بدأت الثروات التى تدفقت على المدينة ومكة تفعل فعلها  
فى قوس العرب ففرهم بالاستمتاع بها استمتاعا دفع بعضهم إلى  
حياة البذخ والترف ؛ فانتشر فى المدينة بعض أنواع من اللهو <sup>(١)</sup>  
فاضطر عثمان إلى الضرب على أيدى أصحابها وكبح جماحهم ونهى  
بعضهم عن المدينة فذمروا <sup>(٢)</sup> ، وتذمر ذووهم وذوو فريق من

يلبرر الاستيلاء فى  
أهل المدينة

(١) قال الطبرى ج ٥ ص ١٣٤ : أول منكر ظهر بالمدينة حين قامت الفتنة ( أى  
كثرة الأموال ) وانتهى وسع الناس ( أى بلغوا من القنوة والفرق الثابتة ) طيران الخمام  
( أى تطيره ) والى على الملاحقات ( جمع جلائق وهو البندق الذى يرمى به الطير ) فاستعمل  
عليها عثمان رجلا من بني لبيد ستة ثمان ( من خلقاته ) قصبا ( أى نص الخمام ) وكسر  
الملاحقات .

(٢) روى الطبرى ج ٥ ص ١٣٧ أن عثمان لما غلب كعب بن ذى الجبلة على لموه ، غضب  
ونفر فى الذين قروا ضرب منهم ثم شى إلى الشام وقال فى ذلك :  
لسرى لمن طردت ما إلى الله طمعت بها من سقلى ليل  
وان لتزاني فى البلاد وجفوق . وشئى فى ذات الله قليل  
وان حلقى كل يوم ولية . طيسك بدينونكم للويل  
ولا غلب حابي بن الحارث البرجمي بليلس وظل فيه حتى مات عثمان ، خرج ضابط  
وهو يقول :

صمت ولم أقبل وكنت وليتى . تركت على عثمان تكي خلافة

وقد ذكر الطبرى أيضا أن قرا اجتمعوا بالكوفة وفيهم الأشتر وزيد بن صوحان وكعب  
ابن ذى الجبلة وأبو زبيب وأبو مودع ... فقالوا : ولقد لا يرفع رأس مادام عثمان على الناس .  
قال عمار بن حابي : وكيف بن زيد نحن نقتله . فلما عمير قد رجع عن عزمه ، وأما كليل فاه



الصحابة كعبد الله بن مسعود وأبي ذر وعمار بن ياسر فقد روى السيوطي (١) أن بني هذيل وبني زُهرة حنقوا على عثمان لعنه (إساءة) كانته إلى صاحبهم عبد الله بن مسعود ، وكذلك غضب بنو غفار وأحلافه لأبي ذر الغفاري، وبنو غزوم الذين حنقوا على عثمان لما صنع بعمّار بن ياسر .

مظلمه والعتاة  
حد عثمان

ومن ثمّ لا نعجب إذا رأينا هؤلاء يسارعون إلى إجابة دُعاة الثورة على عثمان في الأقاليم . وكان ذوو قريظ في المدينة وما حولها أول من استاء من سياسة عثمان ؛ كما كانوا أكثر الناس مجاهرة بالبرم من أعماله وقد اذلت سياسته مما اضطر عثمان - وهو صاحب جليل وخليفة المسلمين - إلى تبريرها (٢) أمام جمهور المسلمين . فكان تبريره لبعضها كافياً ليبيان صحتها واخلاقه من المسئولية . ولكن الدعاية السيئة ضده كثيراً ما كانت تغلب على حجه وأدله ، وكان تبريره للبعض الآخر ضعيف الحجة (٣) لم يفتح شيوخ الصحابة ولم يخله من لومهم واعتراضهم عليه .

مدى هذه الدعاية  
وأثرها

جسر وسلول قتل عثمان لولا أن عثمان لكه ... الخ . وقال مالك بن عبد الله في عثمان وكان من المسلمين :

مضت لاين لروى في كبل علامة . هفاما له والمستيد يلام  
ولو لم تقطع مائت صانع . نهي عنك نبياً ليس فيه كلام  
( أروى اسم لم عثمان . والقاروق لقب عمر بن الخطاب )

(١) تلويح الخلفاء السيوطي ص ١٠٦

(٢) كان ما عاينوه على عثمان أنه حتى الخي فاجابهم عنه بأن عمر قد اتخذه من قبله ولم يفعل هو إلا أن وسع هذا الخي لا ذات اهل الصدقة .

واستعاض بعض المسلمين الذين يملكون أرضاً بجوار المسجد النبوي عن تسليمها إليه ليوسع بها المسجد ، فأخذوا حجة وقال : قد فعل ذلك عمر من قبل .

(٣) قال عثمان حينما سئل عن بذته وتركه وأكله ألين الطعام وشده لسانه بالذهب ومقارعة ذلك بما كان يصنع عمر : يرسم الله عمر ومن يطيق ما كان عمر يطيق ، وقوله عن الاموال التي كان يشقها على نفسه والاعوان من أمه وأقربائه على حين كان عمر يستقي من بيت المال بالكفاف : كان هذا حقاً لعمر وقد تركه ويبيع به للسليين وليس على من لا يبيع بشي من حقه لوم ولا تهريب . وكذلك كان موقفه من الولاة الذين عينهم من أقربائه ، فاستأنت منهم وجهتهم فلم يرد عنهم ولم يكفهم .

وقد ذكر الطبري والدينوري والسيوطي وغيرهم عدة أشياء استحدثها  
عثمان في الدين ، ولم يُسبق بها في عهد الرسول ولا في عهد أبي بكر  
وعمر . فهو أول من أقطع القطائع ، وأول من حى الحى ، وأول من  
خفض صوته بالتكبير ، وأول من أمر بالأذان الأول يوم الجمعة ،  
وأول من قدم الخطبة في العيد على الصلاة ، وأول من قوض إلى  
الناس إخراج زكاتهم ....

كان هذا في داخل المدينة وهي حاضرة الدولة وقلها الناجس ؛ أما  
في الولايات فقد وُجد إلى جانب هؤلاء المتفين المتدمرين من عثمان  
الحاقين عليه طبقتان من الشعب هما : طبقة الأرستقراطيين أصحاب  
الثروات الضخمة ، وطبقة المقاتلين المتبرمين من قهرهم وحرمانهم .

أوجد الطبقة الأولى عثمان؛ فقد أباح لأعلام قريش - كما أسلفنا - أن  
يتملكوا الضياع ويشيدوا القصور في الولايات الإسلامية المفتوحة الاستراتيجة قهرية  
كال عراق والشام ومصر ، كما سمح لهم أن يستبدلوا بأملأكم في الحجاز  
أملأكم في تلك الأمصار <sup>(١)</sup> .

وقد تصدَّى المسعودي لذكر نفر من هؤلاء الصحابة الذين رحلوا إلى  
الولايات واستقروا بها فقال : « وفي أيام عثمان اقضى جماعة من أصحابه

(١) قال الطبري ( ج ٥ ص ١٣٤ ) : « كان عمر بن الخطاب قد سرح على أعلام قريش من  
المهاجرين المخرج في الجاهل الأبلون وأجل . فحكوه فله قطع فقال : ألا انى قد منعت الاسلام  
من البحر يندأ فيكون جنبا ، ثم ثيا ، ثم ريعا ، ثم سديا ، ثم باذلا ( المجمع من الأبل  
ما كان في السنة الخامسة ، والتي ما كان في السادسة ، والرابعة (منقوس على وزن ثمان) من الأبل  
ما كان في السابعة ، والديس ما كان في الثامنة ، والباذل ما كان في التاسعة) . الا انهم يخطروا بالباذل  
الا اقتصاص ؟ ألا فان الاسلام قد بزل ، ألا وان قريشا يريدون أن ينتفخوا طال الله سورات  
دون عباد . ألقاما وابن الخطاب فلا . انى قائم دون شعب الحرة آخذ بجلهم قريش وسيرها  
أن يتأخروا في القار . فلول عثمان الخلافة يأخذهم بالذى كان يأخذهم به عمر ، فاناسرا في البلاد  
ظا وارما ورواها الدنيا ورأهم الناس ، اقتلع من لم يكن له طول ولا مزية في الاسلام . فكان  
منوما في الناس وصلوا أرواها اليوم وألوم وتقدموا في ذلك . : قتاليا يملكون فتكون قد  
عرفناهم وتقدمنا في القرب والاضلاع اليوم ، فكان ذلك أول ومن طلى الاسلام وأول قرة كانت  
في العامة ليس الا ذلك .

الزير الضياع والدور . منهم الزير بن العوام . بنى داره بالبصرة وهي المعروفة في هذا الوقت . وهو ستة ائنتين وثلاثين وثلاثمائة . تزلفا التجار وأرباب الأموال وأصحاب الجهات من البحرين وغيرهم ، وابتقى أيضا دوراً بمصر والكوفة والاسكندرية . وما ذكر من دوزه وضياعه فعلوم غير مجهول الى هذه الغاية . وبلغ مال الزير بعد وفاته خمسين ألف دينار ؛ وخلف الزير ألف فرس وألف عبد وألف أمة ، وخططا بحيث ذكرنا من الأمصار .

« وكذلك طلحة بن عبيد الله التيمي ابتقى داره بالكوفة المشهورة به هذا الوقت المعروفة بالكناس<sup>(١)</sup> بدار الطلحين . وكانت غلته من العراق كل يوم ألف دينار . وقيل أكثر من ذلك . وبناحية سراة<sup>(٢)</sup> أكثر مما ذكرنا . وشيد داره بالمدينة وبنائها بالأجر والجص والساج . » وكذلك عبد الرحمن الزهري ابتقى داره ووسمها . وكان على مرهله مائة فرس ، وله ألف بعير وعشرة آلاف من الغنم . وبلغ بعد وفاته ربيع ثمن ماله أربعة وثمانون ألفاً .

« وابتقى سعد داره بالعقيق فرقع سمكها ووسع فضاءها وجعل أعلاها شرفات

زيد بن ثابت « وقد ذكر سعيد بن المسيب أن زيد بن ثابت حين مات خلف من الذهب والفضة ما كان يكسر بالقؤوس غير ما خلف من الأموال والضياع بقيمة مائة ألف دينار .

(١) يكسر أوله موحج من بلاد حن . عن أبي عبد الله جرد :

لمسح الديار كأنها لم تعمل . بين الكناس وبين طلح الاعزل

والكناسة بالضم هي عكة بالكوفة تمل فيها زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي .  
(٢) السراة سلسلة جبال تمتد من عوة ( قرب مكة ) الى حنابل في الجنوب . يسكنها قوم من الأزد يقال لهم أزد السراة . وهي جبال الترابية تتخلها أنجيد وتحت فيها الكروم وقصب السكر والقرظ .

«وابتقى المقداد داره بالمدينة في الموضع المعروف بالجرف، وجعل  
أعلاما شرقا، وجعلها بمحصة الظاهر والباطن  
هومات يعلى بن أمية وخلف خمسمائة ألف دينار ودينارا على الناس  
يعلى بن أمية وعقارات وغير ذلك من التركة ما قيمته مائة ألف دينار» .  
ثم يقول المسعودي : وهذا باب يتسع ذكره ويكثر وصفه فيمن  
تملك من الأموال في أيامه (عثمان) . ولم يكن من ذلك في عصر عمر  
ابن الخطاب ، بل كانت جادة واضحة وطريقة بينة . (١)  
وفي ذلك يقول الطبري (٢) : ففي مدينة الكوفة جمعت الأسرات  
البارزة مبالغ ضخمة مما كانت تدره عليهم الفنائم والأعطيات السنوية ،  
حتى ان كوفيا رحل الى الحرب ومعه أكثر من ألف جبل لحمل  
حاشيته ومتاعه

خرج هؤلاء السادة من المهاجرين والأنصار الى تلك الأقاليم  
الناثية عن الحجاز وأنشأوا لأنفسهم أرستقراطية دينية سداها المال  
ولحنها السبق في الاسلام وصحبة الرسول . وإنا لنستطيع من تلك  
الثروات — التي وصف لنا المسعودي بعضها — أن تصور عدد من  
يحيطون بهذه الشخصيات الغنية ذات الزعامة الدينية ويلتفون حولهم  
معجبين بأخلاقهم ومحامدهم ، مأخوذين بأحاديثهم عن مواقفهم المجيدة  
وحسن بلائهم في نصرة النبي على أعدائه المشركين ، ومفتونين بما  
يفيضة عليهم هؤلاء الأغنياء من هبات وأعطيات ، حتى أصبح كل  
فريق منهم يتمنى أن تصير الخلافة في يد صاحبه

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ١ ص ٤٢٤

(٢) طيبة دى غره ٢ : ٨٠٦

ومن بين هؤلاء الاشياء والاتباع نرى كان يتمنى أن يلى الخلافة صاحبهم لتكون لهم الحظوة عنده ، فمكثوا مكاتبتهم ويعلم مقامهم (١) . وانا اختلاف الوفود - التى أتت من الولايات الاسلامية لخلع عثمان - على من توليه خلفا له - حتى قال أهل البصرة 'تولى الزبير وقال أهل الكوفة تولى طلحة ... الخ - أكبر دليل على صحة هذا القول .

تلى القادة

كما وجد إلى جانب هذه الطبقة طبقة أخرى فقيرة معدمة أنشأها عمال عثمان باستئثارهم بالنقود والغنائم لأنفسهم وخزائن دولتهم وحرمان القادة منها مدعين أن النقود لله وليس للمحارب إلا أجر قليل يدفع إليه . فلما رأى هؤلاء المحاربون - وجلبهم من البدو - هذه الثروات الضخمة والأموال الكثيرة يستأثر بها الحكام والقواد من قريش ، ورأوا أنفسهم قد خرجوا من الصحراء يطلبون الغنى والمجد فى ظلال السيوف فاحتكرتهما قريش لنفسها وحرمتهم حتى من الأسلاب التى كانت تعطى للمحارب فى عهد الرسول ثم فى عهد أبى بكر وعمر ، فقدوا على قريش واعتبروها مغتصبة لحقوقهم ، وتمنوا الخلاص من سيادتها وحكومتها . لذلك لانجب إذا أعلن القادة من العرب بأن أموال القيس والغنائم إنما هى لهم وليست للحكومة ، وأن المال مال المسلمين وليس مال الله .

ختم على سيادة قريش

(١) روى الطبرى ج ٥ ص ١٢٤ عن عبد وطلة قال ... فلما دلى عثمان لم يأخذ الناس بالذى كان يأخذهم به عمر ، فانساحوا فى البلاد ، فلما رأوها ورأوا الجباة ورأى الناس اقتلع من لم يكن له طول ولا مرة فى الاسلام ، فكان مشوفا وصاروا أوزلما اليهم وألطم وتقدموا فى ذلك ( أى وانضموا فى هذا القليل والفرافيه ) فقالوا : يملكون ( أى أنهم تمنوا أن يملك صاحبهم وعلى الخلافة ) فكان قد مر عليهم وتقدموا فى القرب والاتصال اليهم . فكان ذلك أول ومن دخل على الاسلام وأول فئة كانت فى العلة . وفى رواية أخرى للطبرى عن عبد وطلة أيضا قال : لم يمس من ملأه عثمان حتى اتخذ رجال من قريش أموالا فى الإعمار واتصل اليهم الناس وثبتوا سبع سنين ، كل قوم يجيئون أن على صاحبهم . فاستطاعوا عمر عثمان

من هذا كله يتبين أن حال الدولة الإسلامية قد تغيرت تماماً في عهد عثمان ، وأن هذا التغير قد أثار روح المعارضة لسياسة الحكومة والاستياء من تصرفاتها وبعث على التمرد عليها في المدينة وفي جميع الأمصار . فكان هذا الجو ملائماً تماماً تمام الملازمة ومهيئاً لقبول دعوة عبد الله بن سبأ ومن لف لفه والتأثر بها إلى أبعد حد .

وقد أذكرني نيران هذه الثورة صحابي قديم اشتهر بالورع والتقوى - وكان من كبار أئمة الحديث - وهو أبو ذر الغفاري<sup>(١)</sup> الذي تحدى سياسة عثمان ومعاوية واليه على الشام بتحريض رجل من أهل صنعاء هو عبد الله ابن سبأ ، وكان يهودياً فاسلم ، ثم أخذ ينتقل في البلاد الإسلامية ؛ فبدأ بالحجاز ثم البصرة فالكوفة والشام ومصر .

وقد وفد ابن سبأ إلى الشام وحرص أبا ذر على معاوية وقال له : ابن سبأ راس الفتنة يا أبا ذر ! ألا تعجب إلى معاوية يقول المال مال الله ؟ ألا إن كل شيء لله . كأنه يريد أن يحتجته (٢) دون المسلمين ويمحو اسم المسلمين (٣) ، ( أى من ديوان المطاع ) .

لهذا لا تعجب إذا رأينا أبا ذر يعلن استيائه من سياسة معاوية ، ويحرض الأغنياء على الرحمة بالفقراء وعلى الإفلاق عن ادخار الأموال وكنزها ، محتجا بقوله تعالى ( وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّهْصَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ، يَوْمَ يُخْمَلُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُونَ ) ، قَدْ وَقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٤) كما لا تعجب أيضاً إذا ألفينا الفقراء يلتفون حوله ويسئثون إلى الأغنياء

(١) كان أبو ذر من أهل الحصة ( انظر ص ١٢٨ ) ولا يبعد أن يكون لهذا أثر في

ميوله الاشتراكية (٢) احسن المال أى ضمه واستحوته .

(٣) الطبرى ( ١ : ٢٨٥ ) (٤) سورة التوبة ٩ : ٣٤

حتى شكوا ذلك الى معاوية . فلما رفع معاوية الأمر إلى عثمان ، أيقن أن الفتنة قد أخرجت خطبها <sup>(١)</sup> وعينها .

وقد بعث عثمان في طلب أبي ذر الذي آلى على نفسه أن يواصل حملته على هذه السياسة . وكان أباذر قد تنبأ بتلك الثورة التي ذهب عثمان ضحيتها <sup>(٢)</sup> . ولما دخل المدينة ووجد المجتمعات تعقد بها للتآمر على عثمان ، نادى في المجتمعين : « بَشِّرْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ بِقَارَةِ شِعْوَاءٍ وَحَرْبٍ مَذْكَارٍ » .

وقد أذن عثمان لأبي ذر بالاقامة في الرَبَذَةِ ؛ وهي قرية صغيرة على مقربة من المدينة — أو فناه إليها على ما ذهب إليه ابن هشام <sup>(٣)</sup> والخوارزمي <sup>(٤)</sup> . ولكنه واصل حملته العنيفة على سياسة عثمان إلى أن مات سنة ٣١ هـ وهو كاره لها .

(١) الخلم سنة ٢٢٢م تقدم الاقت والتم من العابة والمرداها بدأت لوائل الفتنة

(٢) الطبري ( ١ : ٢٨٩ )

(٣) سيرة ابن هشام ( طبة أوروبا ) ٢ : ٩٧١

(٤) رسائل الخوارزمي ص ١٣٩ ومروج الذهب للمسعودي ج ١ ص ٤٢٨

ذكر المسعودي ( مروج الذهب ج ١ ص ٤٢٩ ) أن علي بن أبي طالب « مضى مع أبي ذر فحبه ثم دعه وانصرف . فلما أراد علي الانصراف بكى أبو ذر وقال : رحمك الله أهل البيت ، إذا رأيتك يأبأ الحسن ووليك ذكرت بك رسول الله صلى الله عليه وسلم . فشكا مروان إلى عثمان فقبل به علي بن أبي طالب . فقال عثمان : يا بشر المسلمين ! من يذوق من علي ؟ رد رسول عما وجهته ، وفعل كذا وكذا . والله لخطب حقه . فلما رجع على استقبله الناس ، فقالوا : إن أمير المؤمنين عليك غضبان فتشبهك أباً ذر . فقال علي : غضب الخيل على القدم ، ثم جاز . فلما كان بالمشي جاء إلى عثمان فقال له : ما حاكك على ما صنعت بمروان واجترأت على وددت رسول وأمرى ؟ قال :

أما مروان فانه استقبلني يردني فرده عن ردي ، ولما أمرك لم أرد . قال عثمان : أو لم يملك أني قد نوبت الناس عن أبي ذر وعن تشييعه ؟ قال علي : أو كل ما أمرتنا به من شيء يري طاعة لله والحق في خلافة اثنين في أمرك ؟ بله لا فضل . قال عثمان : أهد مروان ؟ قال : وما أقيده ؟ قال : ضربت بين أذن راحته . قال علي : أما راحتي فهي تلك فان أراد أن يضربها كما ضربت راحته فليض . ولما أتاه فواته لن شئت لاشتكتك أنت مثلاً

هذا ، ولقد وجد ابن سبأ - وهو أول من حرص الناس على كره  
عثمان - الطريق مهيأة أمامه لخلعه . ولنا شك في حسن نية أبي ذر ،  
وما كان من أمر استيائه من عثمان ومن سياسته . فقد كان مصدر  
استيائه ما كان يعتقده في عثمان من هودة في الدين وتهاون في أحكامه ،  
بخلاف ما كان عليه ابن سبأ .

مطارق الدولة  
لابن سبأ

وقد صادفت دعوة ابن سبأ في البصرة مرعى خصيا ؛ يد أن  
عبد الله بن عامر والى عثمان طرده من هذه البلاد ، فرحل إلى الكوفة ،  
حيث <sup>(١)</sup> تفاقم استيائه الناس من عثمان وواليه ، ومن قريش الذين  
استولوا على أرض السواد <sup>(٢)</sup> واتخذوه بستانا لهم ، وواصل الثأرون  
الاجتماعات في منازلهم ، ولعن عثمان جهاراً ، وغاض الناس فيما  
ارتكب من عظامم الأمور <sup>(٣)</sup> .

ما لا أكذب فيه ولا أقول إلا حقاً . قال عثمان : ولم لا يهتكم لثأنته ؟ فرفقه ما كنت عدى  
بأفضل منه . فنضب علي بن أبي طالب وقال : ألا تقول هذا القول ويمرون تمدلي ؟ فأبى وأبى  
أفضل منك ، وأبى أفضل من أيك ، وأبى أفضل من أمك ، وعلمه نيل قد تنبأ ، ولم فأقول  
بذلك . فنضب عثمان وأمر وجهه ، فقام ودخل داره ، وأصروا على فاجتمع إليه أهل بيته ورجال  
من المهاجرين والأنصار . فلما كان من الغد ، واجتمع الناس إلى عثمان ، شكوا إليه علياً وقالوا  
يبيى ويظلم من يبيى - يريد بذلك أباذر وعمر بن بكر وغيرهما - فدخل الناس فيها ، وقال  
له علي : والله ما أريت تفجع أبي ذر إلا لله .

(١) (الطبري : ١ : ٢٩٢) يقول هذا المؤرخ إن هذا كان بعد ولاية ابن عامر ثلاث  
سنين وإن توليه كانت سنة ٢٩ هـ (١ : ٢٨٢) ، وعلى ذلك يكون إبعاد ابن سبأ سنة ٢٣ هـ  
(١ : ٢٩٢) .

(٢) موصوفات أحدهما بولس البقاء ، سميت السواد لونه جارتها ولقائ  
براديه وساق العراق وجانباً إلى انتماء المسلمين في عهد عمر بن الخطاب . سمى بذلك  
السواد بالزرع والخبيل والأشجار ، لأنه حين تأخمت جزيرة العرب إلى الزرع فيها ولا شجر ،  
كانوا إذا خرجوا من أرضهم ظفرت لهم خضرة الزرع والأشجار فيسمونه بولاية كما إذا رأيت  
شيئاً من بدلت ما ذلك السواد ؟ وهم يسون الأخضر بولاية والسواد الأخضر بولاية - أخضر هذا  
لفظ في مصنف البيان ليعرف .

(٣) (الطبري : ١ : ٢٩٦) وما يقبها من الموات سنة ٢٣ هـ .



ابن سبأ في مصر ثم طرد ابن سبأ من الكوفة أيضاً؛ فقصده الشام، فلم يلق من أهلها ما لقي في البصرة والكوفة، فرحل إلى مصر حيث أخذ ينشر دعوته التي ألبسها لباس الدين. وأحصل بالثأثرين في البصرة والكوفة، وتبادل معهم الكتب والرسائل<sup>(١)</sup>؛ وبعث الدعاء إلى هذه البلاد يدعوون لعلي؛ واستطاع أن يؤثر في نفوس الناس: فوضع مذهب الرجعة أي رجعة محمد، ثم نشر مذهب الوصاية، بمعنى أن علياً وصي محمد، وأنه خاتم الأوصياء بعد محمد خاتم النبيين. واتهم أبا بكر وعمر وعثمان بالتعدي على حق علي في الخلافة. كإروج بين المسلمين نظرية الحق الإلهي التي أخذها عن الفرس الذين احتلوا قبل الإسلام بلاد اليمن موطنه الأصلي؛ بمعنى أن علياً هو الخليفة بعد النبي، وأنه يستمد الحكم من الله. وبذلك هيا ابن سبأ المقول إلى الاعتقاد بأن عثمان اغتصب الخلافة من علي وصي رسول الله. وأخذ يولب الناس على عثمان وعلي ولاته؛ فقال لهم «إن عثمان أخذ الخلافة بغير حق. وهذا علي وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فانهضوا في هذا الأمر فخرّكوه، وابذلوا بالطلعن على أمرائكم، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس وادعهم إلى هذا الأمر (٢)».

ابن سبأ في مصر

تطور دعوته

نجاح الدعوة في مصر

وقد سهل على ابن سبأ تنفيذ سياسته في مصر اشتداد سخط أهلها على عثمان وعلي عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامله على مصر ومن ذوى قرياه. كما ساعد انضمام محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر على إذكاء نيران السخط في مصر ونجاح ابن سبأ في سياسته.

ويرجع سبب انضمام محمد بن أبي بكر إلى ما كان من صلة النسب بينه وبين علي بن أبي طالب وابنه الحسين بن علي؛ فقد تزوج علي

محمد بن أبي بكر

(١) الطبري (١: ٣١٧)

(٢) الطبري (١: ٣١٧)

بأسما بنت حميس أم محمد بن أبي بكر بعد وفاة أبيه ، فكان ابن أبي بكر ربيبا في بيت علي ؛ ولأن الحسين بن علي ومحمد بن أبي بكر كانا زوجين لابقى يزجر الثالث آخر ملوك بني ساسان من الفرس ، ولأن كتاب مروان بن الحكم قد كتب الى ابن أبي سرح بقتل محمد بن أبي بكر والمثلة به وبمن معه من المهاجرين والأنصار .

ابن أبي حذيفة

وأما مسلك ابن أبي حذيفة العدائي لعثمان فقد ظهر أثره فيما شجر بينه وبين ابن أبي سرح في غزوة السواري التي نشبت بين المسلمين والبيزنطيين سنة ٣١ هـ على ما تقدم (١) .

ولما وضعت الحرب أوزارها ، رجع هو ومحمد بن أبي بكر الى القسطنطينية حيث انضموا الى ابن سبأ (٢) . وقد ذكر المقرئ السبب الذي حدا بابن أبي حذيفة أن يسلك هذا المسلك العدائي نحو عثمان فقال : إن ابن أبي حذيفة تربى في كنف عثمان بعد وفاة أبيه ؛ فلما ولي عثمان الخلافة ، طلب اليه أن يولي بعض أمور المسلمين ؛ فأبى ذلك عليه ، إذ نعى إليه أنه شرب الخمر ، فقال له : « لو كنت رخصاً لوليتك ، ولكنك لست هناك » . (٣)

رسل عثمان الى  
الأمصار

وقد أصبحت الحالة في البصرة والكوفة ومصر من الحرج بحيث اضطرت عثمان الى تدب أربعة من رجاله ليخشوا عن أسباب هذه القلاقل ويقفوا على حقيقة الحال في الولايات الاسلامية ، فأرسل محمد بن مسلمة الى الكوفة . وأسامة بن زيد الى البصرة ، وعبد الله

(١) انتخب محمد بن أبي حذيفة مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح على التكبير في الصلاة حين صلى ابن أبي سرح العصر بالناس ، فضع ابن أبي حذيفة صوته بالتكبير ، فنهاه ابن أبي سرح فلم يفت ، ولما أتممت صلاة المغرب وضع صوته بالتكبير ثانية ، فنهى ابن أبي سرح ولم يطرده من جيشه . ومن ثم أخذ ابن أبي حذيفة في الثورة بالناس على عثمان وعلى ولاته .

(٢) الطبري ٥ ص ٧٠ - ٧١ ، ١٣٥ .

(٣) الفتى الكبير المقرئ ، مكتبة الجليلة ببيد ، مخطوط ١٣٦٦ ، المجلد الاول ،

ابن عمر إلى الشام ، وعمار بن ياسر إلى مصر ، وهو أحد أصحاب رسول الله ومن السابقين إلى الاسلام .

وقد عاد هؤلاء إلى الخليفة إلا عمار بن ياسر ؛ فقد استماله الثأرون في مصر (١) . وساعد على ذلك ما كان بين عثمان وعمار حيث أدبه لفضول حصل بينه وبين عباس بن عتبة بن أبي لهب . وبين لنا انضمام صحابي كبير كعمار إلى أصحاب هذه الدعوة مبلغ السخط الذي أثارته سياسة الضعف واللين التي سار عليها عثمان بن عفان .

حقق ابن سبأ ما كان يرى إليه من تأليب الولايات الاسلامية على عثمان وولائه وقد بلغت دعوته الغاية منها . وليس أدل على صحة هذا القول من انضمام كثيرين من أصحاب النفوذ والجاه إلى صفوفه من أمثال محمد بن أبي حذيفة ، ومحمد بن أبي بكر ، وعمار بن ياسر .

ولا غرو فقد قام ابن أبي حذيفة بتنفيذ الخطة التي رسمها ابن سبأ . فكتب أهل مصر أشياءهم من أهل البصرة والكوفة واتفقوا على الشخوص إلى المدينة (٢) ؛ وهو ما يمكن تسميته بدور العمل . وخرج كل منهم في ستمائة رجل ، وتوافوا خارج المدينة حيث اختلفوا فيمن يولونه الخلافة بعد عثمان ، قال أهل البصرة إلى الزبير ، وأهل الكوفة إلى طلحة ، ورجب أهل مصر — وعلى رأسهم ابن سبأ — في علي بن أبي طالب ؛ وعمل كل فريق على أن يتم الأمر له ولبن وقع اختياره عليه دون غيره (٣) .

وقد أجاب عثمان وفد مصر إلى مطالبه ، فقفل راجعاً . وبينما هم في الطريق رأوا راجعاً كبا يتعرض لهم تارة ويفارقهم أخرى ؛ فقتلوه

تحقيق ابن سبأ  
برأيه القوي

دور العمل

جهود عثمان لتلاق  
الأضمار

(١) الطبري ١ : ٢٩٤٣ و ٢٩٤٤ .

(٢) الطبري ( ١ : ٢٩٥٠ ) .

(٣) الطبري ١ : ٢٩٥٥ .

فاذا هو يحمل كتابا عن لسان عثمان وعليه خاتمه إلى عامله على مصر يأمره فيه أن يستأصل شاة هذا النفر قتلا وتصليا ؛ فسادوا إلى المدينة ودخلوا على عثمان ؛ فأغظ الأيمان على أنه ما كتب ولا أمر بكتابة هذا الكتاب ولا علم له به . فطلبوا إليه أن يسلم اليهم مروان بن الحكم ؛ إذ قام عندهم الدليل على أنه هو الذي بعث بهذا الكتاب ، فأبى عثمان . فحاصروه اثنى عشر يوما ؛ فقام فريق من الصحابة يدافعون عنه ، فتأشدهم الله أن يكفوا حتى لا يتدلح لسان الفتنة ويتفاقم خطرهما .

ولما وجد الثوار أن موسم الحج قد انتهى ، وأن المدد الذي طلبه عثمان من الولايات الاسلامية أوشك أن يباغتهم ، جدوا في أمرهم واقتحموا عليه الدار بعد أن دار القتال بينهم وبين من تصدى للدفاع عنه كعبد الله بن بكر والحسن والحسين ابني علي وعبد الله بن الزبير (١) . وقد قتله العافقي بجحيفة كانت معه ؛ وجاء غيره ليضربه بسيفه فأكب عليه زوجه نائلة وتلقت السيف عنه يدها ؛ فقطع لاصبعها . ثم ضربوا عنقه وانتهبوا بيته وبيت المال (٢) . وكان ذلك في الثامن عشر من ذي الحجة سنة ٣٥ هـ (٦٥٥ م) . وتولى علي بن أبي طالب الخلافة ( في الخامس والعشرين من هذا الشهر ؛ فكان ذلك أول فصول هذه المأساة وما أعقبها من تحزب العرب أحزابا ، مما أضعف الاسلام وزاد كلمة المسلمين تفرقا .

(١) روى القزويني ( ١ ص ١٢٤ ) أن عثمان لما حصر اشرف على المائتين وقال لهم : أنتمكم بالله ولا أهدد الا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . أستم تعلمون أن رسول الله قال : من هجر جيش البصرة لله الجنة فجزه ؟ أستم تعلمون أن رسول الله قال : من سخر يثر دومة لله الجنة فخرتها ؟

(٢) الإمامية في تمييز الصلابة لابن جرير ج ١ ص ٢٢٤ .  
كان عثمان في الثمانين من عمره على ما ذكره ابن سيرين في التاجية والقيمين أو التبيين على ما ذكره القزويني ( تهذيب الاسماء والثلاث ص ١ ج ١ ص ٢٢٢ )  
الطبري ج ٥ ص ١٢٠ — ٩١٢٢ العهد القوي ج ٢ ص ٢١٦ ٩ المسعودي : مروج الذهب ج ١ ص ٣٠٦ — ٣٠٧ (٢٣)

موقف أهل المدينة

ويظهر لنا أن أهل المدينة قد تواكلوا في الدفاع عن عثمان ، إذ يبعد كل البعد أن يعجزوا عن نصرته وصد تلك الفئة الباغية ، وهم الذين مرتوا على الحروب وبرهنوا في مواقفهم مع رسول الله وأبي بكر وعمر عن شجاعة نادرة واستبسال في الدفاع لا يزال المضرب الأمثال . فلو أنهم نشطوا للدود عن عثمان لما تمكن الثوار مع قلة عددهم من قتله والاستبداد بالأمر والتحكم في المدينة ومن بها .

ولاشك أن كثيرا من عليه القوم في المدينة قد نعموا على عثمان إيثاره بنى أمة على غيرهم من جلة الصحابة . ففوضوا أيديهم من تلك الفتنة لما بلغ الهياج أشده ولم يجد نصائحهم نفعا . فظلوا يشاهدون تمثيل هذه الرواية المحزنة على بعد ، ظنا أن عثمان يتخلع نفسه إذا اشتد عليه التصديق (١) وقد روى الأستاذ نيكسون (٢) عليا بالهوادة في نصرة عثمان وقعوده دون حمايته . على أننا لا نستطيع أن نأخذ بهذا الرأي . فقد ذكر الطبري أن عليا كلم طلحة حين حصر عثمان في أن يدخل عليه الرواية وغضب لذلك غضبا شديدا حتى دخلت الرواية على عثمان (٣) . وقد روى ابن قتيبة أن عثمان خرج إلى المسجد فإذا هو بعلي وهو شاك معصوب الرأس فقال عثمان : والله يا أبا الحسن ما أدري . أشتى موتك أم أشتى حياتك . فوالله إن متُّ ما أحب أن أبقى بعدك لغيرك لأنى لا أجد منك خلفا .

(١) لا استمرت ثار الفتنة وتخلق شرها استقار عثمان عمرو بن العاص قال : ما زلت يا عمرو ؟ قال : أرى أنك قد كنت لهم وتراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر . فأرى أن ترم طرفة حاجبك ، فتفتد في موضع الشدة وتلين في موضع اللين . وإن الشدة تنبئ أن لا يبال العاص شرأ ، واللين أن لا يخلط العاص بالصحح ، وقد فرشتها جميعا اللين . وقد قبل عثمان على عمرو بن العاص يوما قال : ما رأيك ( في الفتنة ) ؟ قال : أرى أنك ركب العاص بمنزلة بنى أمة ، قتلوا وقالوا وزغت وزانوا . فاجعل أرواحك ، فإن أبيت فاعترم عروا وأضرب قنما . أنظر كتاب عمرو بن العاص للوفد من ١٥٦ ١٥٧ .

Lit. Hist. of the Arabs, p. 191

(٢)

(٣) الطبري ج ٥ ص ١١٣

وقال صاحب الفخرى <sup>(١)</sup> : « وما زال على عليه السلام من أكبر المساعدين لعثمان الذابين عنه . وما زال عثمان يلجأ إليه في دفع الناس عنه فيقوم عليه السلام في دفعهم عنه القيام المحمود . وفي آخر الأمر لما حوَصر عثمان أرسل إليه عليه السلام ابنه الحسن عليه السلام لنصرة عثمان رضى الله عنه . فقال إن الحسن عليه السلام استقتل مع عثمان . فكان عثمان يسأله أو يكف فيقيم عليه وهو يذل نفسه في نصرته » .

وقد وصف الأستاذ نيكلسون <sup>(٢)</sup> أثر الفتنة التي أدت إلى قتل عثمان فقال : « لقد مزقت الحروب الأهلية التي تلت هذه الفتنة وحدة الاسلام شرمق ، ولم يندمل بعد الجرح الذي أحدثته هذه الحروب »  
عثمانه وتروين المصنف :

القرآن في عهد  
الرسول

نزل القرآن مُتَجَمِّعاً <sup>(٣)</sup> في بضع وعشرين سنة . فكانت تنزل الآية أو الآيات كلما دعت الحاجة . وكان بعض الصحابة يكتبون ما ينزل من الآيات من تلقاء أنفسهم أو بأمر الرسول على سعف النخل والرقاع وقطع الأديم وعظام ألواح الشاة والأبل وأضلاعها وغيرها .

فلما انتقل الرسول إلى جوار ربه وقامت حروب الردة وقتل فيها أكثر القراء من الصحابة ، وبخاصة في يوم اليمامة حيث قتل منهم زهاء سبعين <sup>(٤)</sup> ، هال هذا الأمر عمر بن الخطاب ، وكان مستشار أبي بكر وساعده الأيمن . فذهب إلى أبي بكر وقال له : إن القتل قد كثر واستحر بقراء القرآن يوم اليمامة . وإنى أخشى أن يستحر القتل بالقراء

(١) الفخرى في الآداب السلطانية ص ٩٤

(٢) Nicholson, Lit. Hist, of the Arabs, p. 190

(٣) يقال نعم المال تنجماً إذا أتت نهماء على على أنساط

(٤) وقد قيل إنه قتل مثل هذا العمل في غزوة بدر مائة في عهد الرسول

فيذهب من القرآن كثير ، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن . فأمر أبو بكر زيد بن ثابت بجمعه من الرقاع والسبوصودور الرجال<sup>(١)</sup> . وقد ضم أبو بكر الى زيد بن ثابت سالما مولى أبي حذيفة ليعاونه في جمع القرآن على أن يقوم زيد بتدوينه .

وكان زيد بن ثابت شابا عرف برجاحة العقل وحسن السيرة ، وكان يكتب الوحي للرسول . ولا ريب أن هذا العمل الجليل كان في حد ذاته مجهدا شاقا يتطلب الكثير من الاناقة والصبر . وقد عبر زيد عن خطورة هذا العمل في هذه الكلمات التي تبين لنا كيف قام به وأتمه : « فوافقه لو كلفوني قتل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ منه .. فتبعت القرآن أجمعه من السبب واللخاف ومن صدور الرجال . » وقال أبو بكر لعمر ولزيد : أقمدا على باب المسجد فن جاءكما بشاهدين على كتاب الله فاكتابه . قال صاحب تاريخ القرآن<sup>(٢)</sup> : والاقرب الى الظن أن الشاهدين إنما كانا يشهدان بأن ما أتوا به كان بما عُرِض على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام وفاته العرَضَةُ الأخيرة<sup>(٣)</sup> وكُتِب بين يديه . ولذلك قال زيد بن ثابت : حتى وجدت آخر سورة برامة ( التوبة ) مع أبي خزيمة بن ثابت لم أجدهما مع غيره<sup>(٤)</sup> ولولا ذلك لما صحَّ معنى عدم وجدانهم هذه الآية لأن زيدا

(٢) ابن الأثير ج ٣ ص ٤١

(١) أبو عبد الله الزهني : ( تاريخ القرآن ) طبع لجنة التأليف والترجمة سنة ١٩٣٥ ص ١٢  
(٢) جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم في آخر سنة من حياته . ولكن لم يضم بعضه الى بعض : وإنما علمهم النبي ترتيب آياته وفتاوح منابر المنسوخ . وقصد المؤلف مالا في كتابه تاريخ القرآن ذكر فيه من جملة القرآن على عهد النبي ( وفيه ذكر محمد بن اسحق في القهرت ان الجميع لقرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم على أبي طالب ، وسعد بن عبيد بن النخعي ، وأبو هريرة عويمر بن زيد ، وسليمان بن جليل بن أوس ، وأبو زيد ثابت بن زيد ، وأبي بن كعب بن عيسى )  
(٣) هاتان الآيتان هما ( لقد جئكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين يوفي بوعدهم ) فان تولوا فقل حسبي الله لا إله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ( سورة التوبة ٩ : ١٢٩ - ١٣٠ )

كان جمع قد القرآن وحفظه وأخذه عن النبي صلى الله عليه وسلم ،  
وقبل قول أبي خزيمة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل شهادته  
شهادة رجلين -

وكان هذا الجمع عبارة عن جمع الآيات المكتوبة في الأكتاف  
والسُّبب والخاف ، وتسخنها في الأديم وهو الجلد المدبوغ : قال  
ابن حجر في رواية عمادة بن غزوة إن زيد بن ثابت قال : فأمرني أبو بكر  
فكتبت في قطع الأديم .

وقد حفظت هذه الصحف عند أبي بكر ثم عند عمر حتى مات ، أسبب تدوين القرآن  
في عهد عثمان  
لحفظت عند ابنته حفصة بنت عمر . وقد لاحظ حذيفة بن اليمان قائد  
عثمان في غزو أذربيجان اختلاف المسلمين في قراءة القرآن فأشار على  
عثمان بتدوين مصحف يقرؤه المسلمون . قال ابن الأثير : « فلما عاد  
مُحذِفَةُ قال لسعيد بن العاص : لقد رأيت في سفر قريظة هذه أمرا . لن  
ترك الناس ليختلفوا في القرآن ثم لا يقومون عليه أبدا . قال : وما ذاك ؟  
قال : رأيت أناسا من أهل حمص يزعمون أن قراءتهم خير من قراءة  
غيرهم ، وأنهم أخذوا القرآن عن المقداد ( بن الأسود ) ، ورأيت أهل  
دمشق يقولون إن قراءتهم خير من قراءة غيرهم ، ورأيت أهل الكوفة  
يقولون مثل ذلك ، وأنهم قروا على ابن مسعود ، وأهل البصرة يقولون  
مثل ذلك وأنهم قروا على أبي موسى ويسمون مصحفه « لُبَابُ الْقُلُوبِ » .  
فلما وصلوا إلى الكوفة أخبر حذيفة الناس بذلك وحذروهم من إتخاف ،  
فوافقه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثير من التابعين ،  
وقال له أصحاب ابن مسعود : ما تذكر ؟ السناقرؤهم على قراءة ابن مسعود ؟  
فغضب حذيفة ومن وافقه ، وقالوا : إنما أنتم أعراب ، فاسكتوا فانكم  
على خطأ . وقال حذيفة : والله لن عشت لأتبعن أمير المؤمنين ولا شيعته  
عليه أن يحول بين الناس وبين ذلك . فأغلظ له ابن مسعود ، فغضب  
سعيد وقام ، وتفرق الناس ، وغضب حذيفة وسار إلى عثمان فأخبره



بالذى رأى وقال : أنا النذير العريان فأدركوا الأمة . فجمع عثمان  
والصحابه وأخبرهم الخبر فأعظموه ورأوا جميعا ما رأى حذيفة ، فأرسل  
عثمان الى حفصة بنت عمر أن ارسلى إلينا بالصفح ننسخها . وكانت  
هذه الصحف هي التي كتبت في أيام أبي بكر .

فلا عجب إذا لاقت هذه الفكرة قبولاً في نفس عثمان ، فعول  
على نسخ الصحف تلافياً لما قد يجر اليه التهاون في هذا الأمر الخطير  
من العواقب السيئة . وسرعان ما أرسلت حفصة بنت عمر إلى عثمان  
الصفح لتبسخ منها عدة نسخ لإرسالها إلى الأمصار . وقد قام بهذا  
العمل زيد بن ثابت ، وعبد الله بن الزبير ، وسعيد بن العاص ،  
وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، وأمرهم عثمان بأن يكتبوا  
ما يختلفون فيه بلسان قريش .

جمع القرآن في صفح  
واحد

وقد أشار أبو عمرو عثمان بن سعيد الداني ( ٤٤٤ هـ ) الى سبب اختيار  
زيد بن ثابت لهذا العمل الجليل في كتابه « المنقح » في رسم مصاحف  
الأمصار الذي نشره حديثاً مع كتاب النقط برتول : « فان قيل فلم خص  
زيد ( بن ثابت ) بأمر المصاحف ، وقد كان في الصحابة من هو أكبر منه  
كابن مسعود وأبي موسى الأشعري وغيرهما من متقلمي الصحابة ، قلت  
إنما كان ذلك لأشياء كانت فيه ، ومناقب اجتمعت له ، لم تجتمع لغيره ،  
منها أنه كتب الوحي للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه جمع القرآن كله على عهد  
رسول الله ، وأن قراءته كانت على آخر عرصة عرضها النبي على جبريل  
عليهما السلام ، وهذه الأشياء توجب تقديمه لذلك وتخصيصه به ،  
لامتناع اجتماعهما في غيره ، وإن كان كل واحد من الصحابة رضوان  
الله عليهم له فضله وسابقتها ، فلذلك قدمه أبو بكر لكتابة المصاحف

بإشارة أبي عمرو عثمان  
الداني

وخصه بها دون غيره ، من سائر المهاجرين والأنصار ؛ ثم سلك عثمان رضي الله عنه طريق أبي بكر في ذلك إذ لم يسعه (لم يستطع) غيره ، وإذ كان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال اقتدوا باللذين من بعدي : أبي بكر وعمر . ففعله ذلك أيضا وجعل معه نفر من القرشين ليكون القرآن مجموعا على لغتهم ، ويكون مافيه من لغات ووجوه على منتهى ، دون ما لا يصح من اللغات ولا يثبت من القراءات ... » (١)

وقد أمر عثمان بإحراق المصاحف الأخرى ، فصاب عليه ذلك توزع المصحف على الأسماء بعض ذوى الأغراض السيئة وبخاصة أهل الكوفة . يقول ابن الأثير : فلما نسخروا الصحف ردوا عثمان إلى حفصة وأرسل إلى كل أبق بمصحف وحرق ما سوى ذلك ، وأمر أن يمتدوا عليها ويدعوا ما سوى ذلك . فكل الناس عرف فضل هذا الفعل إلا ما كان من أهل الكوفة . فان المصحف لما قدم عليهم فرح به أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن أصحاب عبد الله ( بن مسعود ) ومن وافقهم امتنعوا من ذلك وعابوا الناس ، فقام فيهم ابن مسعود وقال : ولا كل ذلك فانكم والله قد سبقتم سبقا بينا ؛ فاربعوا على ظلمكم . ولما قدم على الكوفة قام إليه رجل فصاب عثمان بجميع الناس على المصحف ، فصاح وقال : اسكت ! فمن ملأنا فعل ذلك . فلو وليت منه ما ولي عثمان لسلكت سبيله . » (٢)

يتبين لنا مما تقدم أن القصد من التدوين الأول إنما هو جمع القرآن وحفظه من الضياع ، كما كان التدوين الثاني يرمى إلى غرض واحد ، هو جمع الناس على وجه واحد في قراءة القرآن خشية ما قد يقع بينهم

(١) راجع مقالة الأستاذ محمد بك كرد علي في مجلة الرسالة عدد ١٠٨ في ٢٩ يولية سنة ١٩٣٥

(٢) ابن الأثير ٣ ص ٤٦

من الخلاف الذى مصدره التحريف الذى يفتح الباب على مصراعيه للزيادة والنقصان والتحريف فى كلام الله سبحانه ، ولا سيما أن العرب قد أخذوا يحتلّون مع أهالى البلاد المفتوحة الذين اختلفت لغاتهم وتباينت لهجاتهم . وعندنا أن عثمان قد أحسن كل الاحسان الى المسلمين ، وأن عمله هذا يستحق الثناء والتقدير لا اللوم والتعنيف . ولا يفوتنا أن أثر عمر بن الخطاب فى حفظ القرآن لا يقل عن أثر عثمان ، إذ لو لم يتنازل هذا الأمر بحكته وبعد نظره لنال القرآن من التبديل والتحريف أكثر مما ناله غيره من الكتب السماوية الأخرى فيضيق اعجازه ويتلاشى ياقه .

وصفوة القول أن الله سبحانه شاء ألا تعبث بالقرآن يد التحريف والتبديل فقال فى كتابه العزيز ( إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَٰظِرُونَ ) (١) وقال : ( لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ) (٢)

صفات عثمان :

كان عثمان تقياً ورعاً يصوم الدهر ويحج بيت الله كل عام . روى ابن حجر فى الإصابة أن رسول الله قال : لكل نبي رفيق ورفيق فى الجنة عثمان . وعن عائشة أنها قالت لما بلغها قتل عثمان : « قتله وإنه لأوصلهم للرحم وأقوام الرب ، ثم هو أحد العشرة المبشرين بالجنة وأحد الستة الذين توفى رسول الله وهو عنهم راض » (٣) .

(١) سورة الحجر ١٥ : ١٩

(٢) أنظر ما كتبه السيد وليام مور عن جمع القرآن فى كتابه « سيرة محمد » .

Muir, The Life of Muhammad, pp. XIV—XXIV.

(٣) ١٠ ص ٣٣٣ - ٣٣٤

وكان طيب النفس ، تقى السريرة ، فاحلم ورفق بالناس ، متواضعا . تراخى وحله روى الطبرى أنه كان يأتيه وهو في المسجد الأسقامان فيفصل بينهما (١) حيث أدركاه ، كما كان كريما كثير البذل . وفي ذلك يقول المسعودى (٢) : كان عثمان في نهاية الجود والكرم والسماحة والبذل في القريب والبعيد ، فسلك عماله وكثير من أهل عصره طريقته وتأسوا ( اقتدوا به ) في فضله . - وهو الذى جهز جيش العسرة بالمال والابل والأفراس ، واشترى بئر رومة ، وزاد في مسجد الرسول وعوض الناس عن أرضهم التى أدخلها في المسجد من ماله الخاص .

وكان عثمان غيا (٣) ، نعم بما ينعم به الأغنياء ، فيسكن في داره التى تروى وجود بناها بالمدينة بالحجر والكس وجعل أبوابها من الساج والعرعر (٤) ؛ واقتنى الأموال والجنان والعيون بالمدينة وغيرها . وإذا حج ضرب له القسطا طيئى ؛ وكان يأكل ألين الطعام وأطيب أصنافه (٥) ؛ كما روى أنه كان يشد أسنانه بالذهب ، ويلبس أغفر الثياب .

وكان يحب التوسعة على الناس ؛ فلم يقصد في بذل أعطياتهم ولم

(١) الطبرى ج ٥ ص ١٣٣

(٢) مروج الذهب ج ١ ص ٤٣٣

(٣) ذكر المسعودى عن عبد الله بن عتبة أن عثمان يوم قتل ، كان عند غارته من المال نحو ثمانية آلاف دينار وألف ألف درهم . وقبة حياته بواحد وأربعين وخمسة عشر ألف دينار . وخلف غيلا كثيرا وإبلا ( مروج الذهب ج ١ ص ٤٣٣ )

(٤) الفرعر هو شجر القرو

(٥) روى الطبرى عن عمرو بن أبيه الحنصلى . قال : وانى كنت أنضم مع عثمان خزرا ( شبه عبيدة بلحم ) من طيخ ( مطبوخ ) من أجود ما رأيت فيها يبنون اللحم وأصبا اللبن والسمن . وعن عبد الله بن عامر قال : كنت أضرم عثمان في وحنات ؛ فكان يأتيها بطعام هو أنين من طعام امرء ، قد رأيت على مائدة عثمان الفهرمك الجيد ( نوع من الفتيق ) وصنار الحنآن كل ليلة . كما روى أن عثمان أول من نحل له الفتيق ( الطبرى ج ٥ ص ٣٦١ )

يقتصر على إعطائهم الكفاف من العيش ، كما كان يفعل عمر خشية الفتنة ، ولم يرض عثمان أن يأخذ الناس بأكثر مما فرضه الله تعالى عليهم ؛ فلم يبحر على كبار الصحابة ، ولم يمنهم من الخروج إلى الولايات ، فالتفت الناس حولهم واقتنوا بهم كما اقتن هؤلاء الصحابة بما رأوه من ألوان النعم ومظاهر الحضارة في البلاد التي خرجوا إليها ؛ وهذا ما كان يخشاه عمر حين منعه من الخروج إلى الولايات .

أقامة الحدود

ولم يحمل عثمان ولائه على التشف والبعد عن مواطن التهمة والريبة كما كان عمر ، إذ كان يأخذ على الوالي عهداً ألا يلبس رقيقاً ولا يأكل قبياً ولا يتخذ دون حاجات الناس حجاباً .

غير أن ذلك التسلل من عثمان لم يكن عن تهاون في حقوق الله وإغضاء عن حرمانه ؛ فكثيراً ما كان يبحث الناس على التمسك بالدين ويأخذهم بالمحافظة عليه ، ويضرب على أيدي المستهترين حتى كرهوه « واستطالوا عمره » ( حكمه ) ؛ فن ذلك أنه عين رجلاً من بني ليث وكلفه مراقبة من يطيطرون الحمام ويرمون على الجلاهاقات حتى قضى عليها . وأرسل طائفاً بالعصا يمنع الذين اعتادوا السكر ؛ فاشتد في مهمته وجلد كل من وقع في يده . وهذا عثمان بالنبي عن المدينة كل من عكف على البدع وخطب الناس خطبة خشم فيها على المدول عن تلك الأحداث حتى لا يكونوا قدوة سيئة لغيرهم من أهل الأمصار الأخرى ، ثم حظر عليهم التوسط أو الاستشفاع عنده لمن يوقع عليه عقوبة من العقوبات ، وقد هذه السياسة ، ولم ينف عن واحد من كانوا يقتربون هذه الآثام ؛ فضج الناس من الجلد والتقي .

وقد اتبع عثمان سياسة عمر في الاستفسار عن الولاية من الوفود وسؤال الرعية عن أمرائها ؛ غير أن ذلك أدى الى عكس ما كان يروم ، إذ كثرت الدس على هؤلاء الولاية واتخذ المخرضون من ذلك سبيلاً

للحط من شأن الولاة ، كما كان بعض الولاة يدس الى الخليفة من  
مخبرونه عنده (١).

وعما يؤخذ على عثمان أنه كان سريع التأثر بأحاديث الناس ، زمامه  
يد أقاربه ولا سيما مروان بن الحكم .

وقد وصف السيد أمير علي عثمان بن عفان رضى الله عنه فقال :   
« كان عثمان شيخاً كبيراً ضعيف الإرادة ؛ ومن ثم لم يستطع  
الاضطلاع بأعباء الحكم رغم نزاهته وفضائله الكثيرة » . (٢)

« Osman, though virtuous and honest, was very  
old and feeble in character and quite unequal to  
the task of government. »

## علي بن أبي طالب

٣٥ - ٤٠ هـ ٦٥٦ - ٦٦١ م

هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن  
قصي بن كلاب القرشي الهاشمي ، وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن  
عبد مناف . وقد أسلمت وهاجرت مع الرسول ؛ وكانت من السابقات  
الى الاسلام (٣) . ولد بمكة قبل الهجرة بأحدى وعشرين سنة . وكان  
أبوه كثير العيال . فلما أصاب مكة جندب سأل الرسول عمه العباس أن  
يخفف عن أبي طالب مشقة العيش بأن يعول عنه بعض ولده . وذهب  
الرسول والعباس الى أبي طالب وعرضا عليه المساعدة فقبل ، فضم

(١) الطبري - ٥ ص ١٢٤

Ameer Ali, A Short History of the Saracens, p.46 (٢)

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد - ١ ص ٥

العباس جمعوا إليه وضم الرسول علياً . ولما بعث الرسول آمن به على<sup>١</sup>  
وهو في الثالثة عشرة من العمر ، فكان أول من أسلم من الصبيان .

وقد بات في موضع الرسول في الليلة التي هاجر فيها من مكة إلى  
المدينة (١) ، ثم هاجر بعد أن أدى الودائع التي كانت عند الرسول لأهلها .

وقد زوج الرسول ابنته فاطمة في السنة الثانية للهجرة فأعقب منها  
الحسن والحسين (٢) ، وبمضى الغزوات كلها عدا غزوة تبوك ، فان  
الرسول خلفه على المدينة . وقد اتخذ الرسول كاتباً له .

ولما توفي عليه الصلاة والسلام اشتغل على تجهيزه ودفنه ، واشترك  
معه العباس بن عبد المطلب والفضل وقتب بن العباس ، وأسامة بن  
زيد (٣) . وكان على يرى أنه أحق المسلمين بالخلافة بعده ، لما له من

الساقة في الاسلام ، ولأنه أقرب الناس إلى الرسول نسباً وصبراً .  
فلما آلت الخلافة إلى أبي بكر لم يبايعه على أول الأمر .

وكان أبو بكر يستشير في مهام الأمور . وكان عمر لا يعمل  
عملاً إلا بمشورته لما يمهده فيه من الفقه والذكاء والدين . وبعد مقتل  
عمر دخل على الشورى ، وكان يظن أن الخلافة ستؤول إليه ، فلما  
آلت إلى عثمان بايعه على ولازمه . وكان يستشير في كثير من  
الأمر في صدر خلافته . ولكن استبطن عثمان لدوى قرباه قد  
أفسد عليه أراؤه . فظن الناس أن العلاقة قد توترت بينهما (٤) .

لم يكن انتخاب علي بن أبي طالب على الصورة التي تم بها انتخاب  
من سبقه من الخلفاء . فقد انتخب أبو بكر عن رضا من الصحابة الذين

(١) ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٦ — ٢٥٨

(٢) الطبري ٣ ص ١٤٣ (٣) الطبري ٢ ص ٣٢٢

(٤) الطبري ٣ ص ٢٠٤ وابن أبي الحديد ٣ ص ١٩٢

اجتمعوا بالمدينة وإن كانوا قد اختلفوا بعض الاختلاف في بادي الأمر . وبعد وفاة أبي بكر لم يكن ثمة اختلاف في الرأي لأنه كان قد عهد إلى عمر ، فرأى المسلمون وجوب طاعته ؛ ولما توفى عمر انتخب عثمان بمقتضى قانون الشورى الذى سنه عمر .

أما عند موت عثمان فقد مال بعض الثوار إلى تولية علي وعلى رأسهم ابن سبأ . وكان أكثر الصحابة متفرقين في الأمصار ، ولم يكن بالمدينة منهم سوى عدد قليل وعلى رأسهم طلحة والزبير ؛ وقد تردد بعض الصحابة فيبيعة على كسعد بن أبى وقاص وعبد الله بن عمر ، وتخلف بعض الأنصار كحسان بن ثابت ومسلة بن مخلد ، وأبى سعيد الخدري عن المبايعة إذ كانوا يميلون إلى عثمان ، وهرب البعض إلى الشام كالغيرة بن شعبة . وعلى ذلك فقد تمت بيعة على بالأغلبية على الرغم من تخلف بعض الصحابة الذين كانوا بالمدينة عن بيعته ، وعلى الرغم من تخلف نبي أمية ولحاق بعضهم بالشام ولحاق البعض الآخر بمكة . (١)

بادر على لما عرف عنه من الشدة في الحق وعدم المهادنة فيه بعزل مولد ولاية عثمان  
الولاية الجائرين الذين ولاهم عثمان والذين كانوا مثار الفتنة وسبب خروج الثوار عليه ، ولم يصح لتصيحة بعض الصحابة له بإبقائهم حتى تهدأ الحالة وتستقر الأمور في نصابها ؛ كما استفتح ولايته باسترداد الاقطاعات التي كان عثمان قد منحها لبعض بطائنة والمقرين من أهل بيته إلى بيت المال . واتبع في توزيع الأرزاق القواعد التي سنّها عمر رضى الله عنه . (٢)

(١) قال صاحب العقد القريب ( ج ٣ ص ٩٣ ) : لما قتل عثمان بن عفان قتل الخليل جبر عن آل علي بن أبي طالب ، فزأكت عليه الجماعة في البيعة فقال : ليس ذلك الحكم ، إنما ذلك لأهل بدر . ابن طلحة والزبير وسعد ، فأقبلوا فبايعوا . ثم بايع المهاجرون والأنصار . ثم بايع الناس . وذلك يوم الجمعة ثلاث عشرة عتقت من ذي الحجة سنة خمس وخمسين . وكانت أول من بايع طلحة ؟ مروج الذهب ( ج ٢ ص ٢ ) الطبري ج ٥ ص ١٥٢-١٥٣

الاخبار الطوال لدينورى ص ١٤٢

(٢) الاخبار الطوال لدينورى ص ١٤٠



كانت لشمان قطائع أعطعها الناس ولم يكن فلك من رأى على فقال  
بعد أن ولى الخلافة « واقع لو وجدته (من أخذ) قد تزوج به (بالمال  
الذي أخذه) وملك به الامام لرددته فان في العدل سعة ، ومن ضاق  
عليه العدل فان الجور عليه أضيق » . وقد أحفظ هذا التصرف  
من على قلوب أولئك الولاة الذين أثروا في عهد عثمان على حساب  
بيت مال المسلمين وزاد في حقهم عليه . وقد تخلى الكثيرون من  
العمال عما يلوته من أمر المسلمين بمجرد عزل على لهم . أما معاوية بن  
أبي سفيان الذي مكنته ثروة بلاد الشام من تكوين حزب قوى من  
المرتزة الذين انضموا إليه طمعا فيما كان يفيضه عليهم من الارزاق  
وما كان يسفنه عليهم من الاعطيات ، فقد أبى الاذعان لأمير على  
ونشر لوام الثورة والمصيان .

### موقفه الجمل وعواملها :

وقد استرسل المسلمون في الفرقة والخصام وفتحوا باب الفتنة على  
مصراعيه ، فنشبت بينهم الحروب الأهلية وسفكت دماء الأبرياء من  
المسلمين ، وتدخل الأشراف في أمور الخلافة وتستروا بستر الدين ليلغوا  
مآربهم السياسية وغاياتهم الدنيوية .

موقفه من طلبة  
والزهد وعائفة

نصح على بن أبي طالب للقوم الذين قاموا للمطالبة بدم عثمان أن  
يتريثوا حتى إذا ماهدت النفوس وعاد الأمن إلى نصابه أجرى الحق  
بجراه ويمكن من إزال العقاب بقتلة عثمان . إلا أن ناصحه لم تأت بطائل ؛  
فقد ساء عائفة قتل عثمان وانضم إليها سائر بني أمية ثم طلحة والزبير (١) .

(١) كان الزبير يلطم في ولاية العراق ، وطلحة في ولاية اليمن . فلما أرسل على الولاة ،  
ولم يكن لها حظ في الولاية مما عليه وتكلم في شأنه ، وعصا على يتهما وعرضا على الخروج ،  
فستأذنا عليا في الخروج الى مكة لأداء العمرة ، ولكنه لم ينفذ عليهما ، فقال لهما :  
ولقد ما العمرة تريدان ؟ (الامامة والبيعة لابن قتيبة - ص ١٤٦)

قال الطبري « خرجت عائشة رضي الله تعالى عنها نحو المدينة من مكة بعد مقتل عثمان ، فلقبها رجل من أخوالها ؛ فقالت ماوراك ؟ قال : قتل عثمان واجتمع الناس على علي\* والأمر أمر النواغ ؛ فقالت : ما أظن ذلك تاما رُدوني . فانصرفت راجعة إلى مكة حتى إذا دخلتها أتاها عبد الله بن عامر الحضرمي ( وكان أمير عثمان عليها ) فقال : ماردك يأثم المؤمنين ؟ قالت : ردني ان عثمان قتل مظلوما وأن الأمر لا يستقيم وهذه النواغ أمر ، فاطلبوا بدم عثمان تعزوا الاسلام ؛ فكان أول من أجابها عبد الله بن عامر الحضرمي . وذلك أول ما تكلمت بنو أمية بالحجاز ورفقوا رؤسهم وقام معهم سعيد بن العاص والوليد ابن عقبة وسائر بني أمية . وقد قدم عليهم عبد الله بن عامر من البصرة ويعلي بن أمية من اليمن وطلحة والزبير من المدينة . واجتمع ملاهم بعد نظر طويل في أمرهم على البصرة ، وقالت : أيها الناس ! إن هذا حدث عظيم وأمر منكر ، فانهضوا فيه إلى إخوانكم من أهل البصرة ، فأنكروه ، فقد كفاكم أهل الشام ما عندهم لعل الله عز وجل يدرك لعثمان وللمسلمين بثأرهم . (١) »

وقد عزم حفصة بنت عمر وزوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخروج مع عائشة ولكن أعاها عبد الله بن عمر ثاها عن عزمها ؛ ولم يكن من رأى أم سلمة زوج الرسول أن تمضي عائشة في هذا الطريق ؛ فأرسلت إليها كتابا طويلا تطلب إليها العدول

وهذا بين لنا أن خروج طلحة والزبير للطلب بدم عثمان إنما كان السعاية بالخلافة . فتدبر إن مروان بن الحكم قال لها بعد خروجها : على أيكا أسلم بالأمرة وأؤذن بالصلاة ؟ فقال عبد الله ابن الزبير على أبي ( يعني أبا الزبير ) وطلحة بن طلحة : على أبي طلحة . وكان هو عائشة مع ابن أخيها عبد الله بن الزبير . فقد أرسلت إلى مروان تقول له : أتريد أن تخرق أمرا ؟ فليعل بالناس ابن أخي ، تريد عبد الله بن الزبير .

موقف حفصة  
بنت عمر

لم سلمة وغروج مائة عن الخروج وتقول لها : من أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم إلى عائشة أم المؤمنين . فأتى أحد الله إليك الذي لا إله إلا هو . أما بعد فقد هتكت سُدة<sup>(١)</sup> بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمه حجاب مضروب على حرمة ؛ قد جمع القرآن ذبولك<sup>(٢)</sup> فلا تسحبها<sup>(٣)</sup> وسكر خفارتك<sup>(٤)</sup> فلا تبتذليها . واقف من وراء هذه الامة . لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن النساء يحتملن الجهاد عهد إليك ، أما علمت أنه قد نهاك عن الفراطة<sup>(٥)</sup> في الدين ؟ فان عمود الدين لا يثبت بالنساء إن مال ، ولا يرأب بين إن انصدع . جهاد النساء غرض الأطراف وضم الذبول وقصر المؤادة ، ما كنت قائلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو عارضك<sup>(٦)</sup> ببعض هذه القلوات<sup>(٧)</sup> ناصئة<sup>(٨)</sup> قموذا من منهل إلى منهل ؟ وغدا تردين على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأقسم لو قيل لي بأمر سلمة ادخلي الجنة لاستحييت أن أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم هاتكة حجاباً ضربه علي . فأجعليه سترك وقاعة البيت حصنك فانك أنصح ما تكونين لهذه الامة ما فعلت عن نصرتهم . ولو أتى حدثك بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لنهشت نهش الرقشاء<sup>(٩)</sup> المطرقة والسلام . »

فردت عائشة عليها ألا مناص من المضى فيما اعزمت من المطالبة

(١) السدة : باب المنار

(٢) تغير إلى قوله تعالى لنساء في ( وقرن في يوتكن )

(٣) فلا تقربها أي فلا تقرب من دارك .

(٤) سكر : جسي ، ولحقارة شدة الخيال ؛ أي وصل حياك .

(٥) فراطة : الإفراط أو مجرزة الحد .

(٦) طارحك : قابك أو التمر بك

(٧) جمع قلاة وهي الصحراء الواسعة .

(٨) نص الجير أو القرس لستخرج ما أتى مائة من الجير . والتعود قاعة .

(٩) الرقشاء من الحيات المتعة بسواد وياض .

بدم عثمان. وإليك كتابها : « من عاتشة أم المؤمنين إلى أم سلة . سلام عليك ؛ فإني أحمد الله إليك الذي لا إله إلا هو . أما بعد ؛ فإني أقبلي لوعظك وأعرقني لحق نصيحتك ، وما أنا بمعتمرة بعد تعرج . ولنعم المطلع مطلع فرقت فيه بين فقتين متشاجرتين من المسلمين ، فإن أقعد فمن غير حرج وإن أمض فإني مالا غني عن الزدياد منه والسلام . (١) »

عائشة طلحة والزبير  
استمالتهما إلى البصرة

وقد عمل طلحة والزبير على استمالة زعماء البصرة (٢) ، فكتبنا إلى كعب بن سور ، والأحفف بن قيس ، والمنذر بن ربيعة . وإليك كتابهما إلى المنذر : « أما بعد فإن أباك كان رئيسا في الجاهلية وسيدا في الاسلام ، وإنك في أيك بمنزلة المصل (٣) من السابق يقال لحق أو كاد . وقد قتل عثمان من أنت خير وجه منه ، وغضب له من هو خير منك والسلام . » فرد عليهما المنذر : « أما بعد فإنه لم يلحقني بأهل الخير إلا أن أكون خيرا من أهل الشر . وإنما أوجب حق عثمان اليوم حق أمس . وقد كان بيني أظهركم تحفظوه . ومتى استبطنتم هذا العلم وبدا لكم هذا الرأي ؟ » (٤)

عائشة استمالتهما  
عبد الله بن عمر

وقد عمل طلحة والزبير على استمالة عبد الله بن عمر فأتياه فقالا : يا أبا عبد الرحمن ! إن أمنا عاتشة خضت لهذا الأمر رجاء الإصلاح بين الناس . فاشخص معنا فإن لك بها أسوة . فإن بايعنا الناس فأنت أحق بها فقال : أيها الشيخان ! أتريدان أن يخرجاني من يعق ثم تلقاني بين

(١) انظر الكتائب في العهد القوي لابن عبد ربه ج ٣ ص ٩٦ - ٩٧

(٢) م كعب بن سور سيد العيين ، والمنذر بن ربيعة سيد دية ، والأحفف بن قيس سيد مصر .

(٣) المصل الذي يتلو السابق . يقال صلى القوس إذا جلد صليا ، وهو الذي يتلو السابق لأن رأسه عند صلاة أي مفرد ذنبه .

(٤) الإمامة والسياسة لابن قتيبة ج ١ ص ١٠١ - ١٠٢

غالب ابن أبي طالب ؟ إن الناس إنما يخدعون بالدينار والدرهم ، وإن  
قد تركت هذا الأمر عياناً في عافية أنالها . ثم وادطلحة والوزير عبد الله  
ابن عمر عليه يعدل عن رأيه الأول ، فلم يكن منه إلا التمسك به ، إذ  
كان يرى في القعود النجاة والخير ، كما كان يرى في انزواء عائشة المحافظة  
على كرامتها والاشفاق على المسلمين أن تفرق كلمتهم وتذهب ريحهم .  
إذ يقول لطلحة والوزير : « واعلموا أن بيت عائشة خير لها من هودجها ،  
وأنتها ، المدينة خير لكما من البصرة ، والذل خير لكما من السيف .  
ولن يقاتل علياً إلا من كان خيراً منه . وأما الشورى فقد والله كانت ،  
فقدّم وأخرتما ، ولن يردما إلا أولئك الذين حكموا فيها . فاكفينا  
أنفسك » (١) .

رأى ابن عمر في  
هذا الخروج

لم يصح طلحة والوزير لنصح الناصحين ولم يرعيا حرمة لوحدة  
المسلمين التي كادت تتمزق شرمزق . بل لم يكن نصيحة أم سلبية أي  
أثر في نفس عائشة . وسرعان ما خرج طلحة والوزير وعائشة إلى  
البصرة في ستمائة رجل . فلما وصلوا إلى « ماء الخوالب » (٢)  
نبتهم كلابه . فسألت عائشة محمد بن طلحة : أي ماء هذا ؟ قال : هذا  
ماء الخوالب . فقالت ما أرا في إلا راجعة . قال : ولم ؟ قالت : سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لنسائه : كآني بأحدكن قد نبهها  
كلاب الخوالب . وإياك أن تكوني أنت يا حبيراء . فقال لها محمد بن  
طلحة : قد مدى رحمك الله ودعى هذا القول وأنى عبد الله بن الزبير ،  
خلف لها بالله أنها غادرته (أي ماء الخوالب) أول الليل . وأتاها بيته  
من الاعراب فضهدوا بذلك فزعوا أنها أول شهادة زور شهد بها في  
الإسلام .

سيد عائشة إلى  
البصرة

(١) الأمانة واليلة ١٠٢ ص ١٠٣

(٢) الخوالب موضع في طريق البصرة — أنظر هذا القلظ في معجم البلدان لياقوت .

استأنف الجيش السير الى البصرة . وقد عرض لهم سعيد بن العاص  
والغفيرة بن شعبة في الطريق ونصحا لهم بالرجوع ونصحا الجند فقالا  
لهم : ان كنتم قد خرجتم مع أمكم فارجعوا بها خيرا لكم ، وإن كنتم  
غضبتم لعثمان فرؤساؤكم قتلوا عثمان ، ( يريدان طلحة والزبير ) وإن  
كنتم نقتم على علي شيئا فيبتوا ما نقتم عليه . أئشدكم الله فقتلتين في  
عام واحد فلم يسمع أحد نصيحتهما ولم توبه عائشة لقولها (١) .

ولما علم عثمان بن حنيف والى البصرة بقدم الجيش ندب أبا  
الاسود الدؤلي عمران الخنصين ليستطلعا سبب قدمه . فقالت لهما  
عائشة : « إن الفوغاء من أهل الأمصار ونزاع أهل القبائل غرّوا حرم  
رسول الله وأحدثوا فيه الأحداث ، وآووا فيه المحدثين ، واستوجبا  
فيه لعنة الله ولعنة رسوله مع ما نالوا من قتل امام المسلمين بلا رية  
ولا غدر ، واستحلوا الدم الحرام فسفكوه ، والشهر الحرام واتهبوا  
المال الحرام ، ومزقوا الاعراض والجلود ، وأقلموا في دار قوم  
كانوا كارهين لمقامهم ضارين مضيرين ، غير نافعين ولا متقين ، لا يقدر  
على امتناع ولا يأمنون . فخرجت في المسلمين أعلمهم ما أتى هؤلاء  
القوم وما فيه الناس ورامنا وما ينبغي لهم أن يأتوا في إصلاح هذا » .  
فصح لهم عمران وأبو الاسود وهدداهم بالحرب فلم يسمعوا لهم .

سار على بن أبي طالب

سار على بن أبي طالب نحو البصرة ، والتقى الجيشان في مكان يقال  
له الخريجة (٢) في منتصف جمادى الآخرة سنة ٣٦ هـ ، « ودعا على  
الزبير الى الاجتماع به فاجتمع به فذكره على وقال له : أتذكر يوم

(١) الامامة والسياسة لابن قتيبة ج ١ ص ١٠٥ — ١٠٦

(٢) سميت بذلك فيما ذكره الزجاجي لان الرزبان كان قد لقي به قسرا وغرب يده .  
فلا زلزالا للمسلمون بالبصرة ابتوا عنده ، وسموه الخريجة . أنظر هذا القبط في سجون البلدان لياقوت .

مردت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني غنم فنظر الى فضحكك وضحكك الى قلت لا يدع ابن أبي طالب زهوه ، فقال لك رسول الله : ولتقاتلته وأنت ظالم له ؟ فقال الزبير : اللهم نعم . ولو ذكرته ماسرت مسيرى هذا . قيل إنه اعتزل القتال ، وقيل عدل عن القتال فلما عيَّره ولده عبدالله وقال له : خفت من رايات ابن أبي طالب . قال الزبير : إني حلفت ألا أقاتله . فقال له ابنه : كفر عن يمينك ، فمضى غلامه مكحولا وقاتل . ونشب القتال وعائشة رابكة في هودجها على جبل يسمى عسكراً واقتل الناس حوله سبعة أيام ، حتى صار كالقنفذ من النشاب ، وثبتت عائشة وحماها مروان بن الحكم في نحر من قيس وكنانة وبني أسد وظل مروان كلما وثب رجل إلى الجبل ضربه بالسيف وقطع يده حتى قطع نحو عشرين يداً ، وأناه رجل من خلفه وضربه وضرب عرقوب الجمل . وتمت الهزيمة على أصحاب عائشة وطلحة والزبير ، وأسرت عائشة ومروان بن الحكم وقُتل طلحة رماه مروان بن الحكم بسهم فقتله ، لما كان يهجمه بالاعانة على قتل عثمان . وفر الزبير ، إلى المدينة وبقيت عائشة في هودجها الى الليل : وأدخلها أخوها محمد بن أبي بكر إلى البصرة . ثم إن علياً سأل عائشة أترتحلي الى المدينة ؟ قالت أترحل . فجبرها على بما احتاجت إليه ، وسير معها أولاده مسيرة يوم ، وشيعها الناس . وقيل إنه كانت عدة القتلى يوم الجمل من الفريقين عشرة آلاف . (١)

اتصر على بن أبي طالب في موقعة الجمل ، وقتل طلحة والزبير وأسرت عائشة . وانه ليدعشنا أن يقابل على اساءة عائشة إليه بالعنف . فيحسن اليها كل الأحسان ويجهزها بما تحتاجه في سفرها ويوزورها في البيت الذي نزلت فيه ، ويوفد أولاده يشيعونها ، ويودعها بنفسه (٢) . لذلك

(١) العقد القرني ٣ ص ١٠٣ — ١٠٤

(٢) أبو قتادة ١ ص ١٧٣ - ١٧٤ والامام والسياسة لابن قتيبة ١ ص ١٣٥ - ١٣٠

لأنه يجب إذا قالت عائشة يوم رحيلها وسط مشيعيها : « إنه والله ما كان بيني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحائها، وإنه عندي — على معتقبي — من الاختيار » (١). قال علي : « أيها الناس اصدقتم الله وبرت ، وإنه ما كان بيني وبينها إلا ذلك . وإنها لزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة (٢) » .

وكان خروج عائشة من البصرة يوم السبت غرة رجب سنة ٢٦ هـ . لذلك نرى أنه لا مبرر لعمل طلحة والزبير وعائشة مادام للامة إمام ينفذ الاحكام ويقيم الحدود . ولا سيما وقد وعدم علي بن أبي طالب بالنظر في أمر عثمان والبحث عن قاتليه والقصاص منهم عند ما تستقر الامور وتهدأ عاصفة تلك الفتنة الشعواء . على أننا نرى من جهة أخرى أن مجرد قبول علي في جيشه أعوان ابن سبأ الذين قتلوا عثمان في الوقت الذي يطالب الناس فيه بنمه كاف لأن تحوم الظنون حوله وتبرر اتهامه بالاشتراك في دمه .

وعلى أثر اتصاف علي في موقعة الجمل انحصر النزاع بين حزبين اثنين :

(١) حزب عثمان وعلي رأسه معاوية بن أبي سفيان أعظم قرابة عثمان شأنًا والمطالب بدمه .

(٢) حزب علي بن أبي طالب رابع الخلفاء الراشدين ورأس بني هاشم الذين كان العداء بينهم وبين بني أمية قديما منذ الجاهلية ولم يزد ظهور الاسلام الا شدة وعنفًا ؛ فبنو حرب لم ينسوا ما كان من حمزة وما كان من علي ؛ كما أن بني هاشم لم ينسوا ما كان من هند يوم أحد .

(١) فتخريص ٨٣ - ٨٥ . لهذا القول علاقة بمدة الاثك التي أشرنا إليها في غزوة

بني المصطلق . ص ١٦٤

(٢) ابن سعد ج ٣ ص ٢٠٠ و ٥٦



البراهين النفسية في  
هذا النزاع

وقد صورت أم الخير بنت الحريش البارقية الخلاف بين علي  
ومعاوية وذكرت أسبابه في تلك الخطبة التي ألقاها يوم صفين  
« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ »<sup>(١)</sup>  
إن الله قد أوضح الحق، وأبان الدليل ونور السبيل، ورفع العلم،  
فلم يدعكم في عمياء مبهمة ولا سوداء مذمومة. فإلى أين تريدون رحمكم  
الله؟ أفرارا عن أمير المؤمنين أم فرارا من الزحف؟ أو رغبة  
عن الاسلام أم ارتدادا عن الحق؟ أما سمعتم الله عز وجل يقول  
( وَاتَّبِعُوا نَبِيَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّالِّينَ وَنَبِّئُوهُمْ  
أَخْبَارَكُمْ )<sup>(٢)</sup> ؟ قد عيل الصبر وضعف اليقين وانتشرت الرغبة،  
ويدرك يارب أزمنة القلوب؛ فاجمع الكلمة على التقوى وألف القلوب  
على الهدى. هلبوا رحمكم الله إلى الامام العادل والوصي الوفي والصديق  
الأكبر. إنها إحسن بذرية وأحقاد جاهلية وضغائن أحمدة وثب بها  
معاوية حين القفلة ليدرك بها ثارات بني عبد شمس... والله أيها  
الناس لولا أن تبطل الحقوق وتعطل الحدود ويظهر الظالمون وتقوى  
كلمة الشيطان لما اخترنا ورود المنايا على خفض العيش وطيه، فإلى  
أين تريدون رحمكم الله عن ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وزوج ابنته وأبي ابنه؟ ( تعني الحسن والحسين ) خلق من طينته  
وتفرع عن نبته وخصه بصره، وجعله باب مدينته، وأعلم بحبه المسلمين  
وأبان بغضه المنافقين<sup>(٣)</sup>، فلم يزل كذلك يؤيده الله بموته ويمضى  
على حسن استقامته لا يرج لراحة الذات، وهو مقلق الهام ومكسر  
الأصنام، اذ صلى والناس مشركون، وأطاع والناس مرتابون؛ فلم يزل

(١) سورة محمد ٤٧ : ٣٦

(٢) تنبيه ال حديث النبي صلى الله عليه وسلم ( أنا مدينة العلم وعلي بابها ) والى قوله عليه

السلام والسلامة لا يجب على المؤمن ولا ينقضه الايمان . رواها القوي وابن جرير في ترجمة علي

كذلك حتى قتل مبارزى بدر وأقنى أهل أحد وقرق جمع هوازن . فإلها  
وقائع زرعت في قلوب قوم نفاقا ورده وشقاقا . وقد اجتهدت في القول  
وبالفت في النصيحة ، وبالله التوفيق . والسلام عليكم ورحمة الله . » (١)

### موقعة صفين :

بادر على لما عرف عنه من شدة في الحق بعزل الولاة الذين ولاهم  
عثمان والذين كانوا مثار الفتنة وخروج الثوار عليه . وقد أذعن جميع  
الولاة لأمر على وانصرفوا عما كانوا يلونونه من الولايات .  
أما معاوية بن أبي سفيان الذي مكنته ثروة بلاد الشام من تكوين  
حزب قوى من المرتزة الذين انضموا إليه طمعا فيما كان يفيضه عليهم  
من الأرزاق ويسبغه عليهم من الأعطيات . فقد أبى الأذعان لأمر على  
وشق عصا الطاعة عليه واتهمه بدم عثمان لأنه آوى قتلته في جيشه .  
وقد أصر معاوية على أن يقاتل عليا بجند الشام بعد أن أوغر  
صدورهم عليه لايوائه قتلة عثمان في جيشه . فلما بلغ عليا أن معاوية  
قد استعد للقتال ومعه أهل الشام توجه إلى الكوفة بعد انتصاره في  
موقعة الجمل ، ووجه جرير بن عبدالله البجلي إلى معاوية يدعوه إلى بيعته  
والدخول في طاعته ، وزوده بكتاب يعلمه فيه اجتماع المهاجرين  
والأنصار على بيعته ، ونكت طلحة والزبير وما كان من أمرهما ، فاطله  
معاوية واستنظره ، وكتب إلى عمرو بن العاص : « أما بعد فإنه كان  
من أمر علي وطلحة والزبير ما قد بلغك ؛ فقد قدم علي جرير بن عبدالله في  
بيعة على ، وحجبت نفسى عليك حتى تأتيني ، فأقدم على بركة الله تعالى » (٢).

ابن العاص  
واستفلة معاوية عمر

(١) تفيد ال حديث النبي صلى الله عليه وسلم ( أنا مدينة العلم وعلى بابها ) وال قوله عليه  
الصلاة والسلام انه لا يجب علي الا مؤمن ولا يفتنه الا منافق . رواهما الهروي وابن حجر في  
ترجمة على

(٢) البيهقي ١ ص ٣١٤

ولما قدم عمرو على معاوية أشار عليه أن يلزم علياً دم عثمان وأن يحارب به بجند الشام إذا أتى (١).

رجع جرير إلى علي بن أبي طالب وأخبره بحال معاوية ، وأنه قد أصر على أن يقتله بجند الشام الذين يكوا حين وضع لهم معاوية على المنبر قيص عثمان الذي قتل فيه مخضباً بدمه وأصبح زوجه نائلة معلقة فيه . وكتب بالخبر إلى الأجناد فأتوا على أنفسهم أن لا يبدأ بهم حتى يأخذوا بثأر عثمان ، واجتمعوا على قتال علي اعتقاداً منهم أنه قد عن نصرة عثمان وآوى قتلته .

الغزاة المجيئين

سار على من الكوفة إلى صفين في تسعين ألفاً وخمس بقين من شوال سنة ٣٦ هـ ؛ وسار معاوية من الشام في خمسة وعشرين ألفاً (٢) ، وعسكر في موضع سهل على الفرات ؛ وبات على وجيشه في البر عطاشاً لأنه حيل بينهم وبين الماء .

ولكن علياً أرسل من أجلى رجال معاوية عن الماء ؛ فأرسل إليه معاوية يستأذنه في وروده ، فأذن له . وبعد يومين من نزول علي في هذا الموضع بعث إلى معاوية يدعوه إلى توحيد الكلمة والدخول في جماعة المسلمين . وطالت المراسلات بينهما ؛ فاتفقا على المودعة إلى آخر المحرم سنة ٣٧ هـ ؛ ثم دارت رحى الحرب بينهما من جديد (٣) .

الرسول بين علي ومعاوية

ومن أطلع على ما كان من أمر رسول علي ومعاوية ، لا يسهه إلا أن يحكم بأن عدم التوفيق كان راجعاً لقلة خبرة هؤلاء بالسياسة وشدة ميلهم إلى الحرب بما أفسد القلوب وزاد الفرقة (٤) بين المسلمين . ويظهر

(١) هذا ما ذكره الطبري ، وهو يخالف ما ذكره البغوي من أن عمراً أشار على معاوية بالإذعان لثان لأن معاوية خذله . وأنا ممن قد تركه عائداً ونعياً إلى فلسطين .

(٢) على ما رواه السعدي : مروج الذهب ٢ ص ١٧

(٣) الأملية والسياسة لابن كتيبة ١ ص ١٧٢ . مروج الذهب للسعدي ٢ ص ٢

ص ١٤ — ١٥

(٤) الطبري ( ٢ ص ٢٤٣ )

من رواية الطبري أن رسل عليّ إلى معاوية لم يكونوا يصلحوا رسل صالح . فقد كانت فيهم غطرسة وشدة ، وكان رسل معاوية يسبقون الرد عليهم ، مما وسع مسافة الخلف بين الفريقين .

وفي اليوم الأول من صفر سنة ٣٧ هـ عاد القتال بين عليّ ومعاوية سيرته الأولى . فكان يخرج قائد من هنا وقائد من هناك للبارزة حتى إذا مضت سبعة أيام قال عليّ لجنده : حتى متى لا تناهض هؤلاء القوم بجمعنا ؟ فباتوا يصلحون أمرهم . وفي ذلك يقول الشاعر :

أصبحت الأمة في أمر عجب      والأمر بمجموع غدا لمن غلب  
قلت قولاً صادقا غير كذب      إن غدا تهلك أعلام العزب

اشتعلت نار الحرب بين الفريقين أياما متوالية . فلما قتل عمار استاء أصحاب عليّ لمقتله ، فرحفوا على جند معاوية حتى أشرفوا على الفتح . فدعا معاوية بفرسه ونادى أهل الشام : الله الله في الحرمات والنساء والبنات ؛ وقال : هلم نخبأ نك يا ابن العاص قد هلكنا . غير أن عمرو بن العاص قد استطاع بما أوتيته من فنون الدهاء أن يفرق بين جند عليّ فانقسموا على أنفسهم . فقد قال عمرو لجنده : « أيها الناس ! من كان معه مصحف فليرفعه على رجليه » . فرفعوا المصاحف ؛ وقال قائلهم « هذا كتاب الله عز وجل بيننا وبينكم » . فلما رأى أهل العراق المصاحف مرفوعة قالوا : « نجيب إلى كتاب الله » .<sup>(١)</sup> وقد أراد عمرو بحيلته هذه أن يكسر من حدة جند عليّ وحيثهم . وكانوا قاب قوسين أو أدنى من الانتصار . وأن يفرق بينهم ويفتق في عضدهم فيكفوا عن قتالهم .

ولما رغب أهل العراق في المهادنة نصح لهم عليّ ألا يفتروا بقول

رفعة أهل العراق

في المهادنة

(١) المصنف : مروج الذهب ( ٢٠٠ - ٢٢ ) تاريخ اليعقوبي ( ١٠٠ )

ص ٢٨٨ - ٢٨٩ .

معاوية وأصحابه ، وقال لهم : إن ذلك لم يكن إلا خديعة أرادوا بها أن يفرقوا كلمتهم ويقضوا على وحدتهم . فأبوا وطلبوا منه أن يبعث إلى الأشر ليرك القتال ؛ فأرسل إليه ، فقال الأشر للرسول : « ليس هذه الساعة التي ينبغي أن تربطني فيها عن موضعي . قد رجوت أن يفتح لي فيها فلا تتجملني » . فرجع الرسول بالخبر فأتى إليه حتى ارتفع الضجيج وعلت الأصوات بين جند الأشر . فقال له القوم : « والله ما نراك إلا أمرته أن يقاتل . إبعث إليه فلأنتك ، وإلا والله اعتزلناك » . فقال على الرسول « ويحك ! قل للأشر أن يقبل فإن الفتنة قد وقعت » . فلم يسمعه إلا المجيء وترك ساحة القتال .

### التحكيم :

أرسل على الأشعث بن قيس إلى معاوية يستطلع رأيه . فقال له معاوية : « رجع نحن وأنتم إلى ما أمر الله في كتابه ، تبعثون منكم رجلاً ترضونه وتبعث من أربابنا . ثم نأخذ عليهما أن يعملوا بما في كتاب الله » .

ثم رجع الأشعث إلى على فأخبره برأى معاوية ، فقال الناس : رضينا وقبلنا . فاختار أهل الشام عمرو بن العاص . وقال أهل العراق قد رضينا بأبا موسى الأشعري . فقال على « قد عصيتوني أول الأمر فلا تصوني الآن » ، وبين لهم تخوفه من أبي موسى لأنه كان يخذل الناس عنه ؛ فأبوا إلا إياه ؛ فأذن على كره منه .<sup>(١)</sup>

اجتمع عمرو بن العاص وأبو موسى الأشعري بدومة الجندل (٢)

عند التحكيم

(١) انظر البيهقي ( ١٠ ص ٣١٨ — ١٣١٩ ) والمصنف ( ٢٠ ص ٢٠ — ٢٢ )

والامامة والبيعة لابن قتيبة ( ١ ص ٢٨٧ ) الطبري ٦ ص ٣٠

(٢) دومة الجندل بين الحال وقتها تبعد عن دمشق بسبعة مراحل وتقع على الطريق بين

دمشق إلى المدينة .

حيث كتبنا عقد التحكيم في شهر صفر سنة ٣٧؛ وإلى القارىء صورة الكتاب نقلا عن الطبرى (١) :

« بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما تقاضى عليه بن أبى طالب ومعاوية بن أبى سفيان ، قاضى على أهل الكوفة ومن معهم من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين ، وقاضى معاوية على أهل الشام ومن معهم من المؤمنين والمسلمين ، إنا نزل عند حكم الله عز وجل وكتابه ، ولا يجمع بيننا غيره ، وإن كتاب الله عز وجل يتنا من فاتحته إلى خاتمته نحيي ما أحيا ونميت ما أمات ، فإنا وجد الحكمان في كتاب الله عز وجل ، وهما أبو موسى الأشعرى عبد الله بن قيس ، وعمر بن العاص القرشى عملا به ، وما لم يجد في كتاب الله عز وجل فالسنة الجامعة غير المفرقة : وأخذ الحكمان من على ومعاوية ومن الجندين من اليهود والمواثق والثقة من الناس ، أنهما آمانان على أنفسهما وأهلها ، والأمة لما أنصار على الذى يتقاضيان عليه . وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كلتيهما عهد الله وميثاقه أنا على ما فى هذه الصحيفة ، وأن قد وجبت قضيتهما على المؤمنين ؛ فإن الأمن والاستقامة ووضع السلاح بينهم أينما ساروا على أنفسهم وأهلهم وأمورهم وشاهدكم وغائبهم . وعلى عبد الله بن قيس وعمر بن العاص عهد الله وميثاقه أن يحكما بين هذه الأمة ولا يرادها فى حرب ولا فرقة حتى يعصيا ، وأجل القضاء إلى رمضان ، وإن أحبا أن يؤخرا ذلك أخرها على تراض منهما ، وإن توفى أحد الحكمين فإن أمير الشيعة يختار مكانه ولا يألو من أهل المدللة والقيسط ، وأن مكان قضيتهما الذى يتقاضيان فيه مكان عدل بين أهل الكوفة وأهل الشام ، وإن رضيا وأحبا فلا يحضرنهما فيه إلا من أَراد ، وبأخذ الحكمان من

أرادا من الشهود ، ثم يكتبان شهادتهما على مافى هذه الصحيفة ، وهم أنصار على من ترك مافى هذه الصحيفة وأراد فيه إلحاداً وظلماً . اللهم إنا نستصرك على من ترك مافى هذه الصحيفة ١ .

اجتماع الحكيم

لما حان وقت اجتماع الحكيم بعث على بن أبي طالب أربعاً رجل عليهم شرح بن هاني الحارثي وعبد الله بن العباس يصلي بهم ويلى أمورهم ، وأبو موسى الأشعري معهم ؛ وبعث معاوية بن أبي سفيان عمرو بن العاص في أربعاً من أهل الشام قوافوا بدومة الجندل . وقد ذكر المسعودي (١) أنه لما دنا وفد على من موضع الاجتماع قال عبدالله بن العباس لابي موسى : « إن علياً لم يرض بك حكماً لفضل غيرك . والمتقدمون عليك كثيرون ، وإن الناس أبوا غيرك . وإنى لأظن ذلك لشريراد بهم ، وقد ضم داهية العرب معك ، إن نسيت فلا تلس أن علياً بايعه الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان ، وليس فيه خصلة تباعده من الخلافة ؛ وليس في معاوية خصلة تقربه من الخلافة . ووصى معاوية عمرأ فقال : يا أبا عبدالله ! إن أهل العراق قدأ كرهوا علياً على أبي موسى وأنا وأهل الشام راضون بك ، وقد ضم إليك رجل طويل اللسان قصير الرأي ؛ فأخذ الجد ولا تأنقه برأيك كله » . ووافى عمرأ سعد بن أبي وقاص ، وعبدالله بن عمر ، والمغيرة بن شعبة وغيرهم من جلة الصحابة الذين تخلفوا عن مبايعة على . ولم يغمسوا أيديهم في الفتنة . ويتبين لنا ما ذكره المسعودي :

رأى المسعودي في الحكيم

- ١ - أن علياً أكره على اختيار أبي موسى ، فلم يثق به لأنه فارقه وخذّل الناس عنه . أما معاوية وأهل الشام فكانوا راضين بعمرو .
- ٢ - وأن أبا موسى لم يكن بالرجل الذي يقف أمام عمرو داهية

العرب هذا الموقف الذي يحتاج الى الحنكة في السياسة وابتكار ضروب المكر والدهاء ، أكثر مما يحتاج الى استقصاء مسائل الدين .

ومع هذا لم يكن ما قاله عبد الله بن العباس لأبي موسى من شأنه الحكم أن يرضيه ولا أن يبعثه على الاختلاص والشدة في فصرة على (١).

اجتمع الحكيان في شهر رمضان سنة ٣٧ هـ ؛ وفي هذا اليوم المشهود تجلى دهاء عمرو بأجلى مظهره . إذ استدرج أبا موسى حتى خلع علياً على حين نبت عمرو موكله معاوية بن أبي سفيان . قال المسعودي : (٢) قال عمرو : يا أبا موسى رأيت أول ما قضى به من الحق أن تقضى لأهل الوفاء بوقاتهم وعلى أهل القدر بقدركم ؛ فحمد الله أبو موسى وأتى عليه وذكر الحديث الذي حلّ بالاسلام والخلاف الواقع بأهله ، ثم قال : يا عمرو ! هلم الى أمر يجمع الله فيه الآلفة ويلم الشعث ويصلح ذات البين . فجزاه عمرو خيراً وقال : إن للكلام أولاً وآخرأ ، ومتى تنازعنا الكلام خطباً لم نبلغ آخره حتى ننسى أوله ، فاجعل ما كان من كلام تنصير عليه في كتاب يصير إليه أمرنا . فقال أبو موسى : فاكتب . فدعا عمرو بصحيفة وكتب . فتقدم اليه ليبدأ به أولاً دون أبي موسى لما أراد من المكره ؛ ثم قال له بحضرة الجماعة : اكتب فانك شاهد علينا ولا تكتب شيئاً يأمرك به أحدنا حتى يستأمر الآخر فيه ؛ فاذا أمرك فاكتب ، واذا نهاك فاته حتى يجتمع رأينا . اكتب . . .

« بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما تقاضى عليه عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص ، تقاضيا على أنهما يشهدان أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون . ثم قال عمرو نشهد أن أبا

(١) انظر تاريخ عمرو بن العاص للزلف ص ١٦٦ — ١٧٨

(٢) مروج الذهب ج ٢ ص ٢٥



بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عمل بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قبضه الله إليه ، وقد أدى الحق الذى عليه . قال أبو موسى : أكتب ! ثم قال فى عمر مثل ذلك . ثم قال عمرو : أكتب ! وأن عثمان ولى هذا الأمر بعد عمر على إجماع من المسلمين وشورى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى منهم ، وأنه كان مؤمناً . فقال أبو موسى : ليس هذا والله مما قعدنا له . قال عمرو : والله لا بد من أن يكون مؤمناً أو كافراً . قال أبو موسى : أكتب . قال عمرو : ظلماً قُتل أو مظلوماً ؟ قال أبو موسى : بل قتل مظلوماً . قال عمرو : أظلم قد جعل الله لولى المظلوم سلطاناً يطلب بدمه ؟ قال أبو موسى : نعم ! قال عمرو : فهل تعلم لعثمان ولياً أولى من معاوية ؟ قال أبو موسى : لا . قال عمرو : أظلم لمعاوية أن يطلب قاتله حيثما كان حتى يقتله أو يعجز عنه ؟ قال أبو موسى : بلى ! فقال عمرو للكاتب : أكتب ! وأمره أبو موسى فكتب . قال عمرو : فإننا نقيم البينة على أن علياً قتل عثمان . قال أبو موسى : هذا أمر حدث فى الإسلام وإنما اجتمعنا لله ، فلم إلى أمر يُصلح الله به أمة محمد . قال عمرو : وما هو ؟ . قال أبو موسى : قد علمت أن أهل العراق لا يحبون معاوية أبداً وأن أهل الشام لا يحبون علياً أبداً ؛ فهل نخلعهما جميعاً ونستخلف عبد الله بن عمر ؟ فعمد عمرو إلى مقاله أبو موسى فصوره ، وعَدَّد له جماعة وأبو موسى يأبى ذلك إلا ابن عمر . فأخذ عمرو الصحيفة وطواها بعد أن ختمها جميعاً ،

ونيتين لنا بما كتب بتلك الصحيفة مبلغ تفوق عمرو بن العاص على أبى موسى الأشعرى فى الدماء والسياسة . ولا غرو فقد استدرجه حتى أقر له بأن عثمان قتل مظلوماً ، وأن لمعاوية الحق فى أن يطلب بدمه المسفوك ؛ حتى إن المطلع على هذه الصحيفة ليشك فى

نظرة فى عند الحكيم

على أكثر من معاوية . وهكذا تمكن عمرو من تنفيذ غرضه والوصول إلى غايته وهو خلع على بن أبي طالب وتثبيت معاوية بن أبي سفيان على الرغم من تشبث أبي موسى بخلع معاوية واستخلاف على وعبد الله بن عمرو دون غيره من الصحابة

قال الطبري (١) : قال عمرو لأبي موسى : (بعد أن عدد أسماء كثيرين من الصحابة لتولية الخلافة) : ما رأيك ؟ قال : رأي أن نخلع هذين الرجلين ونجعل الأمر شورى بين المسلمين فيختارون لأنفسهم من أحبوا . فقال له عمرو : إن الرأي مارأيت وقال : يا أبا موسى أعلمهم بأن رأينا قد اجتمع وافترق . فتكلم أبو موسى : إن رأيي ورأي عمرو قد افترقا على أمر نرجو أن يصلح الله عز وجل به أمر هذه الأمة . فقال عمرو : صدق ، تقدم يا أبا موسى فتكلم ! فتقدم أبو موسى ثم قال : أيها الناس ! إنا قد نظرنا في أمر هذه الأمة فلم نر أصحح لأمرها ولم نشعثها من أمر قد أجمع رأيي ورأيي عليه ، وهو أن نخلع عليا ومعاوية فنستقبل هذه الأمة هذا الأمر فيقولوا منهم من أحبوا عليهم ، وإن قد خلمت عليا ومعاوية . فاستقبلوا أمركم وولوا عليكم من رأيتموه لهذا الأمر أهلا . ثم أقبل عمرو بن العاص فقام مقامه فحمد الله وأثنى عليه . وقال : إن هذا قد قال ما سمعتم وخلق صاحبه ، وأنا أخلع صاحبه كما خلقه ، وأثبت صاحبي معاوية ، فإنه ولي عثمان بن عفان رضي الله عنه والطالب بدمه وأحق الناس بمقامه فتنازعا ، وركب أبو موسى راحلته ولحق بمكة ؛ ثم انصرف أهل الشام إلى معاوية وسلبوا عليه بالخلافة . (٢)

(١) ج ٦ ص ٣٩

(٢) روى الطبري ( ج ٦ ص ٣٩ ) أن عبد الله بن عباس قال لأبي موسى حين أراد عمرو أن يقدمه : عليك أن والله لا تظن عمرا قد خدعك إن كنت قد افترقتا على أمر قدمه ليحكم بذلك الأمر قبلك ثم تكلم أنت بعده . فان عمرا رجل غدر ، ولا آمن أن يكون قد أطاعك الرعي فيما بينك وبينه . فإنا قت في الناس خائفك .

دأبنا في التحكيم ونحن نشك في هذا ونميل إلى ما قاله المسعودي <sup>(١)</sup> أنه لم يكن بين الحكمين غير ما كتب في الصحيفة ، وافرار أبي موسى بأن عثمان قتل مظلوماً وغير ذلك ، وأنهما لم يخطبا ، وإنما كتبنا صحيفة فيها خلع عليّ ومعاوية وأن يولى المهلبون من أحبوا .

على أن المؤرخين يظنون أبا موسى حين يرمونه بالغفلة وقصور الرأي . وأما نحن فنعتقد أن الرجل قد اختير عن أهل العراق فتصح لهم وصادف أن خالف رأيه رأى عليّ وبني هاشم ؛ فكان هذا مصدر سخط بعض المسلمين عليه . ولا شك أن رأى أبي موسى كان رأى طائفة عظيمة من معاصريه .

ولم يكن ما قام به عمرو بن العاص من مبايعته معاوية كافياً وحده لتثبيت ملك صاحبه ؛ بل كانت هناك أمور جدية بالذكر فيها :

١ - إضطراب حالة جند عليّ بن أبي طالب الذي أراد معاودة الكرة على معاوية وبخاصة بعد موقعة صفين وانشقاق الخوارج عليه .  
الثاني : اتحاد جند معاوية والتفافهم حوله وتقائهم في نصرته .  
ولا غرو فقد عمل منذ ولى بلاد الشام في عهد عمر على استعبارها باتباعه وذوى قرياه وجذب الانصار حوله بالطايا والمنح .

وإن الناظر في أمر التحكيم يجد أنه لم يكن قائماً على أساس ، إذ لم يكن من وراء الحكمين قوة من المسلمين تستطيع تنفيذ حكمها . فقد اتفق الحكماء على خلع عليّ ومعاوية ، وأن يستقبل المسلمون أمرهم من جديد فيولون عليهم من يختارونه للخلافة ، ودونا ذلك في صحيفة ختمها عليها جميعا . بيد أننا نرى أن الفريقين لم يدعنا لهذا الحكم ، مع أن الحكمين قد فرض اليهما الفصل في هذا الخلاف .  
وكل ما كان للتحكيم من أثر هو أنه أعطى الفرصة لجند الشام

بالاستئثار بالأمر بعد أن دب الشقاق بين جند عليّ . ويكاد يشبه موقف الحكّمين في هذا النزاع موقف عصبة الأمم في الخلاف القائم بين إيطاليا والحبشة الآن . فقد صدقت عصبة الأمم أكثر من جلسة وأصدرت أكثر من قرار ، ولم يكن لها من القوة ما يمكنها من احترام قراراتها .

ولما علم عليّ بهذه الخدعة أراد أن يحكم السيف بينه وبين معاوية ، وأخذ يستعد لقتاله من جديد . فلما تكامل جيشه واعتزم المسير إلى الشام ، جاءته الأخبار أن الخوارج ساروا نحو « المدائن » .

### ظهور الخوارج :

اتّمت موقعة صفّين على النحو الذي تقدّم ، وانصرف عليّ من صفين وعاد معاوية إلى دمشق . ولكن شتان بين رجوع أهل الشام وأهل العراق . عاد أهل الشام متفق الكلمة ، ورجع أهل العراق وقد وقع الخلاف بينهم ودب الانقسام إلى صفوفهم . يقول الطبري <sup>(١)</sup> « خرجوا إلى صفين مع عليّ وهم متوادّون أجباء فرجعوا متباغضين أعداء ، ما برحوا من عسكرهم بصفين حتى فشا فيهم التحكيم . ولقد أقبلوا يتنافسون الطريق كله ويتشائمون ويتضاربون بالسياط ؛ يقول الخوارج : يا أعداء الله أوهنتم في أمر الله عز وجل وحكمت ، وقال الآخرون فازقم إمامنا وفرقم جماعتنا » . فلما دخل على الكوفة لم يدخلوا معه حتى أتوا حروراء <sup>(٢)</sup> ، فزل بها منهم اثنا عشر ألفاً ونادى

تولم حروراء

(١) ص ٦٤ ص ٢٥

(٢) هي قرية بظاهر الكوفة تبعد عنها ميلين . نزل بها الخوارج الذين اعتزلوا علياً ، فقتلوا فيها وسما حرورية ( أو خورج ) . انظر لفظ حروراء في معجم البلدان لياقوت . ولفرق بين الفرق البدائي من ٥٧ .

Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p. 209

(٢٥)

منادهم : « إن أمير القتال شيب بن ربيعة وأمير الصلاة عبد الله بن الكواكبي يشكركم ، والأمر شورى بعد الفتح ، والبيعة لله عز وجل ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » .

وهكذا نجد أن الذين كانوا بالأسس ينادون لتحكيم قد انشقوا على عليّ لأنه قبله ، وأخطوا يلومونه على ذلك ويلومون أنفسهم لانخداعهم بتلك الخدعة وهم قاب قوسين من النصر أو أدنى .

ويضح ما تقدم أن الحوارج إنما خرجوا على عليّ وانشقوا عليه مع أنهم كانوا بالأسس من حزبه وأعوانه ، لأنهم كانوا يعتقدون أن علياً إمام بويح يمة صحيحة ، فلا معنى لقبول التحكيم مع جماعة خرجوا عليه ، بل كان الأجدر به أن يمضي في حربهم حتى يدخلوا فيما دخل فيه عامة الناس أو يقتلوا عن آخرهم .

رأى الحوارج في  
يعة على

مفاوضة على الحوارج أخذ عليّ في مفاوضاتهم حتى يرجعوا عن رأيهم ، فأرسل إليهم عبد الله بن عباس ، فناقشهم واقتنع كثير منهم بحجته فرجعوا عن رأيهم وامتنع آخرون بفرج إليهم عليّ بنفسه ثم سألهم « ما أخرجكم علينا ؟ » قالوا : حكومتكم يوم صفين . فقال : « أنشدكم الله ألسن قد نبيتكم عن قبول التحكيم فرددتم عليّ رأيي ، ولما أبيتكم إلا ذلك ، اشترطنا على الحكّمين أن يحكما بما في القرآن ، فإن حكما بحكم القرآن فليس لنا أن نخالف حكماً يحكم بما في القرآن وإن أيا فضن من حكمهما براء ؟ » قالوا له : « نخبرنا . أترأى عدلاً يحكم الرجال في الدماء ؟ » فقال : « إنما يحكم الرجال ، وإنما حكنا القرآن . وهذا القرآن إنما هو خط مسطور بين دفين لا ينطق إنما يتكلم به الرجال » . قالوا : فخيرنا عن الأجل لم جعلته فيما بينك وبينهم ؟ قال : ليعلم الجاهل ويثبت العالم ، ولعل الله عز وجل يصلح في هذه الهدنة هذه الأمة ، ادخلوا مصركم ! » ، فدخلوا إلى أن انتهى الحكمان من حكمهما (١) .

هؤلاء هم نواة الخوارج الذين كان لهم شأن كبير في تاريخ الاسلام، وهذا مبدأ ظهورهم . ومن ثم أصبحنا أمام ثلاثة أحزاب بعد أن كنا تجاه حزبين اثنين : حزب عليّ وحزب معاوية أو أن شئت قل : حزب الشيعة وحزب الأمويين .

وإن الناظر الى هذا الحزب الجديد - حزب الخوارج - يرى أنهم كانوا من حزب الشيعة أنصار عليّ، ولكنهم انفشقوا على هذا الحزب من أجل التحكيم .

مناقشة بعض آراء  
الخوارج

ولكن أمر هذا الحزب الجديد يدعو الى العجب والحيرة : فإن هؤلاء لم يبنوا خروجهم على أمر معقول يبرر انشقاقهم ، لأنهم هم الذين أشاروا بهذا التحكيم ؛ وإن علياً لم يقبله إلا بعد أن أكرهوه على قبوله . فكيف إذا يسوغون لأنفسهم أن يخرجوا على ما أبرموه ؟ وأما قولهم إن علياً بقبوله التحكيم قد شك في خلافته ؛ فهذا أمر غير صحيح لأن صاحب الحق كثير أما يتأكد أن الحق له ، فإذا رأى من خصمه إنكاراً لهذا الحق وتمسكاً بوجهة نظره ؛ فإنه لا طريق أمامه إلا أن يرفع الأمر لقاض أو لمحكين حسبما للزاع .

وصفوة القول أن هذه الفئة الجديدة قد بنت أمرها على مقدمات لم تتضح بعد ، فزادوا كلمة المسلمين تعريقاً وخذعوا بما ظهر لهم أنه الصواب ، كما قال لهم عليّ حين رددوا قولتهم المشهورة « لا حكم إلا لله » « كلمة حق يراد بها باطل » .

يوم النهروان :

لم يستطع عليّ أن يجارى هؤلاء القوم في رأيهم ، وهو أنه أخطأ أو كفر على الرض مما أبدوه من الاستعداد للعودة إلى صفوفه ، وقولهم بأن ليس عليه من حرج إذا ما أجابهم إلى ما طلبوه ؛ مع أنه كان يعتبر رجوع هذه الطائفة إلى صفوفه من شأنه أن يزيد قوة أمام

منأويه؛ فقد رأى في إجابة طلبهم إقرارا بكفره على الرغم من أنه كان يعتقد أنه إنما يعمل للمصلحة العامة ابتغاء مرضاة الله .

اجتمع الخوارج من أهل البصرة والكوفة وقصدوا إلى النهروان واستخلفوا عليهم رجلا منهم هو عبد الله بن وهب الراسبي<sup>(١)</sup> ، وأخذوا يقتلون كل من لم يشاطرهم عقيدتهم ويعترف بخليفتهم ويلعن عثمان وعلياً . قال الفخري « وقد صدرت منهم أمور متناقضة تدل على أنهم كانوا يخططون بخطط عشواء<sup>(٢)</sup> . من ذلك أن رتبة سقطت من نخلة فتناولها رجل ووضعها في فيه ؛ فقالوا له : أكلتها غصبا وأخذتها بلائنا ؛ فألقاها . ومنها أن خنزيرا لبعض أهل القرى مر بهم فضربه أحدهم بسيفه ففكره ؛ فقالوا : هذا فساد في الأرض ؛ قضى الرجل إلى صاحب الخنزير وأرضاه . ومنها أنهم كانوا يقتلون النفس التي حرّم الله إلا بالحق ، قتلوا عبد الله بن خطاب ، وهو من كبار الصحابة ، وقتلوا كثيرا من النساء وعثوا في الأرض فسادا . فلما بلغ عليا أمرهم - وكان قد خطب في الكوفة وندبهم إلى قتال أهل الشام وإعادة الحرب سيرتها الأولى - قالوا : يا أمير المؤمنين ! أين نمضي وندع هؤلاء الخوارج يخلفوننا في عيالنا وأموالنا ؟ سربنا إليهم ؛ فإذا فرغنا من قتالهم ، رجنا إلى قتال أعدائنا من أهل الشام . فسار على بالناس إلى الخوارج ؛ فلقبهم على النهروان وأبادهم ؛ فكأنما قيل لهم : موتوا فماتوا . »<sup>(٣)</sup> .

Brünnow, Dei Charischiten unter den ersten (١)  
Omayyaden, p. 18.

(٢) ترى أن هناك ليس من تناقض في شيء وانما هو أقرب إل أن يكون غلوا في تطبيق منعيهم .

(٣) الفخري ص ٩٠ - ٩١ ، والطبري ج ٦ ص ٤٦ وما بعدها

من عتق الخوارج

لما التقى على والخوارج بالنهروان ولوا هارين إلى ناحية الجسر ؛  
 فظن الناس أنهم قد عبروه ؛ فقالوا لعل : يا أمير المؤمنين ! أنهم قد  
 عبروا الجسر فالتهم قبل أن يبعدوا . فقال على : ما عبروا وان مصارعهم  
 دون الجسر ، وواجه لا يقتل منكم عشرة ولا يبق منهم عشرة ؛ فبك  
 الناس في قوله . فلما أشرفوا على الجسر رأوهم لم يعبروا ؛ ففكر  
 أصحاب على وقالوا له : هو كما قلت يا أمير المؤمنين . قال : نعم .  
 والله ما كذبت ولا كُذبت . فلما انتهت الواقعة وسكنت الحرب ،  
 أحصى القتلى من أصحاب على ؛ فكانوا سبعة . وأما الخوارج فذهب  
 طائفة منهم قبل أن تنشب الحرب وقالوا : والله ما ندري على أى شئ  
 نقاتل على بن أبى طالب ، سنأخذ ناحية حتى ننظر الى ماذا يؤول  
 الامر ؛ وأما الباقون فثبتوا ، وقاتلوا فهلكوا جميعهم . فلما فرغ على من  
 منعة الخوارج ، رجع الى الكوفة فوئد الناس الى قتال أهل الشام ،  
 فتقاتلوا ؛ ولما وعظهم وحشهم على الجهاد ؛ قالوا : يا أمير المؤمنين !  
 كلت سيفنا وفيت نبالنا وملكنا من الحرب ، فأمهلنا نصلح أمورنا  
 وتوجه ، وكان قد عسكر ظاهر الكوفة ، فأمهلهم وأمرهم أن يوطنوا  
 نفوسهم على الحرب ونهاهم عن الرجوع الى أهلهم حتى يعودوا من  
 الشام ؛ فصاروا يتسللون ويدخلون الكوفة حتى خلا المعسكر منهم ؛  
 فلم يجد على منهم أذنا مصغية وكان ذلك سنة ثمان وثلاثين من الهجرة (١) .

الدعوة الى حرب  
معاوية

تآكل الخوارج  
من على

استيلاء معاوية  
على مصر

وبينا كان على يلقي الشدائد على يد أصحابه الذى تناقلوا عنه  
 وتسلبوا من جيشه ، كان معاوية قد تمكن من الاستيلاء على مصر سنة  
 ٣٨ هـ على يد عمرو بن العاص (٢) ؛ فأقره والياً عليها وأعطاه إياها

(١) القسرى : ص ٩١ — ٩٢

(٢) الطبرى : ص ٥٨ — ٦٠



على أن يدفع للجند عظامهم وما بقي فله . واستقرت ولاية مصر لعمر  
ابن العاص من جديد وأصبح له السلطان المطلق في إدارة شئونها .

ولم يكنف معاوية بذلك ؛ بل أخذ يجهز الحملات إلى أطراف  
البلاد التي تحت سلطان على لغزوها . وقد أدرك أصحاب على هذا  
الخطر ، عند ما ذهب معاوية إلى بيت المقدس وصار يدعو إلى نفسه  
بالخلافة ؛ فإما كان منهم إلا أن انضموا إلى على وكونوا جيشاً بلغ  
أربعين ألف مقاتل . ولم يكن هذا الجيش يتحرك لقتال معاوية حتى  
طعن علياً عبدالرحمن بن ملجم أحد الخوارج بسيف مسموم ، فتوفي في  
١٧ رمضان سنة ٤٠ هـ . وذلك أن ثلاثة من الخوارج أجمعوا أمرهم  
على قتل على ومعاوية وعمرو بن العاص جميعاً في يوم واحد لقرتاح  
الامة الاسلامية من تلك الحروب التي شنها من أجل الخلافة . فأما  
ابن ملجم فقد قتل علياً (١) كرم الله وجهه . وبوفاته انتهى عهد الخلفاء  
الراشدين ، ولم يفر الذي نذب نفسه لقتل معاوية . أما ما كان من أمر  
عمرو بن بكر الذي عزم على قتل عمرو بن العاص ؛ فإنه جلس له في  
الليلة المعبودة ؛ فلم يخرج عمرو بن العاص لمرض ألم به ونذب خارجة  
ابن حذافة قاضي مصر أن يصلي بالناس . وبينما هو في الصلاة ضربه  
الخارجي بالسيف فقتله يظنه عمراً ؛ فلما علم أن المقتول غير عمرو  
قال : أردت عمراً ووراد الله خارجة ؛ فذهب مثلاً . ولما وقف  
الرجل بين يدي عمرو بكى ؛ فقيل له : أجزعاً من الموت مع هذا  
الاقدام ؛ فقال : لا والله ، ولكن غماً أن يفوز صاحبى بقتل على  
ومعاوية ولا أفوز أنا بقتل عمرو (٢) .

عنه للاختلاف  
على غيرها

قتل على غيلة

(١) وقد زاد الطبري أن الرجل عد ما ذهب إلى فكرة قتل على ، كان مشياً بين إسماعيل  
الخوارج ولم يطعمهم يوماً بل على أن هذا العمل كان تهمراً اشتقوا من على هذا الرجل زعميه .  
(٢) وقد روى السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ١١٨ رواية أخرى في قتل على هي أن ابن  
ملجم إنما قتل علياً لأنه أنعم بإمرة غلجية اسمها ظلم وأمرها ثلاثة آلاف درهم وأن يقدم

## صفات علي :

اتصف علي بن أبي طالب بالخصال الحميدة منذ نعومة أظفاره .  
وليس هذا بعيد عليه ؛ إذ نشأ في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فتأدب بآدابه العالية وتخلق بصفاته الكريمة ؛ وكان أول من أسلم من  
الصبيان كما تقدم . وقد أحله الرسول من نفسه المحل اللائق به ؛ فعهد  
إليه بكثير من أمور المسلمين فأبلى فيها بلاء حسنا وأخلص في نصرة  
الاسلام ، فعلا أمره ونبه ذكره واشتهر بالشجاعة والبطولة . ولا أدل  
على ذلك من تعرضه للخطر ليلة هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم ،  
إذ لبس ثوب النبي وبات في فراشه مع عليه بعزم المشركين على قتل  
الرسول في تلك الليلة ، واختيار النبي صلى الله عليه وسلم إياه في غزو  
خير للهجوم على الأعداء ( على ما ذكرناه في صفحة ١٩٨ ) إذ قال :  
لأعطين الراية غدا لرجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ،  
فيفتح الله عليه . فلما أصبح الناس دعا عليا ووجهه إلى فتح خير .  
كما اشتهر بالمروءة والوفاء واحترام اليهود والحرص على مال المسلمين .  
يبدل على ذلك ما ذكره الطبري <sup>(١)</sup> والفخري من أن أبا رافع غازن  
بيت المال في عهد علي قال : دخل علي يوما وقد زينت ابنته ، فرأى  
عليها ثلثة من بيت المال قد كان عرفها فقال : من أين لها هذه ؟ لله  
علي أن أقطع يدها . فلما رأيت وجهه في ذلك قلت : أنا يا أمير المؤمنين  
زينت بها ابنة أخي . ومن أين كانت تقدر عليها لو لم أعطاها ؟ فسكت .  
أضف إلى ذلك ما ذكره الفخري من أن عقيل بن أبي طالب أخا علي

حرم وتبذره في  
أموال المسلمين

لما رأس علي بن أبي طالب . وفي ذلك يقول الفرزدق :

لم أر مهنأ ساه ذو سباحة • كهر نظام عن غير مجرم  
تلاخ الآلاف وعيد وثقة • وحرب على بالمسلم المصمم  
فلا مهنأ من علي وإن خلا • ولا فلك إلا دون فلك ابن ملجم

(١) الطبري ج ٦ ص ٩٠

من أيه وأمه طلب من بيت المال شيئا لم يكن له بحق فتمعه على وقال :  
يا أخي ! ليس لك في هذا المال غير ما أعطيتك . ولكن اصبر حتى  
يحيى مالى وأعطيك ما تريد . فلم يرض عقيلاً هذا الجواب فقارق  
عليها وقصد معاوية بالشام <sup>(١)</sup> . وكان علي لا يعطى ولديه الحسن  
والحسين أكثر من حقهما . هذا وقد كان يرجع إليه في كثير من  
مسائل الدين وتفسير القرآن ورواية الحديث ومسائل الميراث  
والمشكل من القضايا . روى أن عمر كان يتعوذ من معضلة ليس لها  
أبو حسن (٢)

طلب بمسائل الدين  
وتفسير القرآن  
كفاية في القضاء

وكان علي يقول : سلوني سلوني عن كتاب الله تعالى فوالله مامن  
آية إلا وأنا أعلم أنزلت ليل أم نهار في سهل أم في جبل .

وكان علي مضرب الأمثال في الفصاحة ، يلقي القول فيأخذ بمجامع  
القلوب ويخطب الخطبة فيثير النفوس ويحمسها للحرب ، كما كان أشعر  
الخلفاء الراشدين . أخرج السيوطي عن الشعبي قال : كان أبو بكر  
يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر ، وكان عثمان يقول الشعر ، وكان  
علي أشعر الثلاثة (٣) .

بلاغه

« كان علي يعوزه حزم الحاكم ودهاؤه ، رغم ما كان يمتاز به من  
الفضائل الكثيرة . فقد كان نشيطاً ، ذكياً ، بعيد النظر ، بطلاً في  
الحرب ، مشيراً ، حكيماً ، وفياً ، شريفاً الحصومة . نبغ في الشعر  
والبلاغة . وقد اشتهرت أشعاره وخطبه في الشرق الإسلامي ، على

وصف يتكلمون  
لعل بن أبي طالب

(١) فتحرى ص ٨١

(٢) أبو حسن كنية علي بن أبي طالب

(٣) الخلفاء السيوطي ص ١٢٢

الرغم من أن الكثير منها مسموم عليه . ويمكن مقارنته بموت روز  
( Montrose )<sup>(١)</sup> وبيارد ( Bayard )<sup>(٢)</sup> من حيث الشجاعة والنجدة ،  
وكانت تقصه الحنكة السياسية وعدم التردد في اختيار الوسائل أيا  
كانت لتثيت مركزه . ومن ثم تغلب عليه منافسوه الذين عرفوا أول  
الأمر أن الحرب خدعة ، والذين كانوا لا يتورعون عن ارتكاب أى  
جرم يبلغ بهم الغاية ويكفل لهم النصر .<sup>(٣)</sup>

---

(١) اشتهر جيمس جراهم مونتروز James Graham Montrose  
( ١٦١٢ — ١٦٥٠ م ) بالبطوة والشجاعة في الثورات التي قامت في اسكتلندة سنة ١٦٣٧ م  
(٢) كان Pierre Terrail Bayard من مشهورى قواد فرنسا . ولد بمدينة  
جرينوبل سنة ١٤٧٣ م وأحرز النصر والفكر في جميع الحروب التي وقعت في عهد شارل الخامس  
ولويس الثاني عشر وفرنسوا الأول . وقد أظهرت شجاعته وقوة إيجاب النفس حتى الكثيرين  
من أعدائه أدهمهم .

(٣) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p. 191.

الباب الرابع  
الدولة الأموية

---

## معاوية ابن أبي سفيان

٤٠ — ٥٦٠ ق ٦٦٠ — ٦٨٠ م

ينتسب معاوية بن أبي سفيان بن حرب <sup>(١)</sup> مؤسس الدولة  
الأموية التي دان لها المسلمون زهاء ثمانين سنة (٤٠ — ١٢٢ هـ)  
إلى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي . وكان أمية هذا من  
سادات قريش في الجاهلية ؛ وكان في الشرف والرفعة كما كان عمه  
هاشم بن عبد مناف . لهذا لا تعجب إذا تنافس هذان البعثان رئاسة  
قريش مما أدى إلى قيام العداء بينهما في الجاهلية والاسلام  
وكان أمية تاجراً كثير المال والعيال ؛ فكان له عشرة من الأولاد  
امتازوا بالشرف والسيادة ، منهم حرب ، وسفيان ، وأبو سفيان .  
وكان حرب بن أمية قائد قريش يوم الفجار ، كما قاد أبو سفيان قريشاً  
في حروبها ضد النبي . وهو صاحب العير القادمة من الشام إلى مكة  
التي وقعت من أجلها موقعة بدر الكبرى . وكان رئيس الجيش النافر  
وقائد لحاية قريش عتبة بن ربيعة بن عبد شمس جد معاوية لأمه .  
فكان أبوه صاحب العير وجده صاحب التغير . وبهما يضرب المثل  
فيقال للخامل « لا في العير ولا في التغير » <sup>(٢)</sup>

ولد معاوية بمكة قبل الهجرة بخمس عشرة سنة ، وأسلم يوم فتح  
مكة هو وأبوه وأخوه يزيد وأمه هند ، وله من العمر ثلاث وعشرون  
سنة ، واتخذته الرسول كاتباً للوحي . — ولما فتحت مكة في السنة  
الثامنة من الهجرة أراد أبو سفيان أن يمنع الأذى والمذلة عن قومه ،

(١) وأمه هند بنت حبة بن ربيعة بن عبد شمس بن قصي . وهي أم أخيه حبة . ولما يزيد  
ابن أبي سفيان ومحمد بن أبي سفيان وحنظلة بن أبي سفيان وعمر بن أبي سفيان من أمهات أخرى .

(٢) شرح نهج البلاطة لابن أبي الحديد ج ١ ص ١١٠

شرف أبي سفيان  
في الاسلام

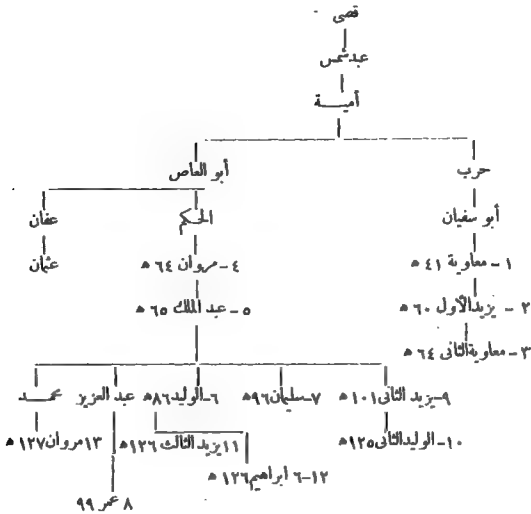
وانهى العباس ذلك إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فأمر مناديا  
ينادي بمكة : من أعمد سيفه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن ،  
ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن . وبذلك سوى الرسول بين بيت أبي  
سفيان وبيت الله ، وهو شرف عظيم لم ينله أحد مثله . فليس من عجب  
إذا أسلم كثير منهم وأخذوا يعملون على نشر الاسلام ومد فتوحه ؛  
فأبوا في حرب الردة بلا حسنا ، وسار بعضهم إلى الشام ، فاستهر  
أمرهم وعظم ذكركم . ومنهم يزيد بن أبي سفيان الذي ولاء  
أبو بكر قيادة أحد الجيوش الأربعة التي أنفذها لفتح الشام ، وولاه  
عمر دمشق ، كما ولي أخاه معاوية ماولها من البلاد الشامية . فلما  
مات يزيد أضاف عمر إلى معاوية ما كان لأخيه ؛ ولما ولي عثمان  
الخلافة ولاء الشام كلها ، وظل على ذلك حتى قتل عثمان فاستقل معاوية  
بالشام . ولما بويج على بالمدينة امتنع معاوية من المبايعة له متهما إياه  
بالهواة في أمر عثمان وإبوائه قتله في جيشه وعدم القصاص منهم ،  
وبايعة أهل الشام على المطالبة بدم عثمان ومحاربة على ، مما أحدث  
الخلاف وانشقاق بين أهل العراق وأهل الشام ، أو بعبارة أخرى بين  
المسلمين كافة . وقصارى القول أن بيت عبد شمس انتقل من سيادة  
في الجاهلية إلى سيادة في الاسلام .

سيادة في الشام

خلافة الحسن بن علي

نال معاوية الخلافة بحمد السيف تارة وبالمكيبة والسياسة تارة  
أخرى . فقد دعا المسلمون إلى الحسن بن علي بعد قتل أبيه واستخلفوه ؛  
إلا أن خلافته لم تثبت أمام قوة معاوية وما كان من رواج الاشاعة  
بانهزام جيوشه أمام جند الشام مما أدى إلى نخلي أهل العراق عنه ؛ فلم يجد  
بدأ من النزول عن الخلافة حقاً لدماء المسلمين . على أن الدافع الحقيقي  
الذي حدا بالحسن إلى النزول ، إنما يرجع - على ماذهب إليه اليعقوبي -

## البيت الأموي



في تاريخه <sup>(١)</sup> إلى أنه أصبح لاقبل له بمعاوية وجنده؛ فمقد معه صلحاً  
نزل له فيه عن حقه في الخلافة، على أن يكون الأمر بعد وفاة معاوية  
شورى بين المسلمين يولون عليهم من أحبوا . وبذلك أصبح معاوية  
صاحب السلطان المطلق في كافة الولايات الإسلامية .

وفي الخامس والعشرين من ربيع الثاني سنة ٤١ هـ (٢) دخل معاوية

(١) تاريخ الخلفاء ٢ ص ٢٥٤

(٢) أنظر حاشي ٥ ص ٣٦ من كتاب القناطيني للزلف .



الكوفة (١) حيث أخذت له البيعة بحضور الحسن والحسين ، ورحل الحسن بعد ذلك الى المدينة ولزم منزله حتى مات (٢) .

### سياسة معاوية انزاء الخوارج والشيعة :

يقول الأستاذ نيكلسن (٣) : اعتبر المسلمون انتصار بنى أمية وعلى رأسهم معاوية انتصاراً للأرستقراطية الوثنية التي ناصبت الرسول وأصحابه العداء ، والتي جاهدتها رسول الله حتى قضى عليها وصبر معه المسلمون على جهادها ومقاومتها حتى نصرهم الله ، فقتلوا عليها وأقاموا على أنقاضها دعائم الدين الاسلامي ، فذلك الدين السمع الذي جعل الناس سواسية في السراء والضراء وأزال سيادة رهب كانوا يحتقرون الفقراء ويستذلون الضعفاء ويتزنون الأموال . لذلك لا ندهش إذا كره المسلمون بنى أمية وغطرستهم وكبريائهم وإثارتهم للأحقاد القديمة ، وزوعهم للروح الجاهلية ولاسيما وأن جمهور المسلمين كانوا يرون أن من بين الأمويين رجالا كثيرين لم يعتنقوا الاسلام إلا سعيأ وراء مصالحهم الشخصية ، وأنهم لاحق لهم في الخلافة . ولاغرو فقد كانت

---

(١) المسعودي : مروج الذهب ٢٠ ص ٣٦

(٢) اخفق الخوارجون في سبب وفاة الحسن وتاريخ موته ؛ فذهب بعضهم الى أنه مات حتف أنفه بعد أربعين يوما من وصوله الى المدينة ، وقد ذكر صاحب كتب البدع والقرن لحن الحسن توفي في ٤٩ من الهجرة ، كما روى لنا أن الخوارجين قد اختفوا في سبب موته ، فقال : زعم قوم أنه زج ظهر قدمه في الطواف برج مسموم ( الرج : المدينة التي في أسفل الرج ) . وقال آخرون ان سلوة بن أبي سفيان ص الى جبهة بنت الاشعث بن قيس بأن قتل الحسن ويزوجها يزيد فسمه وقتله ؛ فقال لما معاوية : ان يزيد منا بمكان وكيف يصلح له من لا يصلح لابن رسول الله ، وعوضها عنه مائة ألف درهم ( كتب البدع والقرن المنسوب الى أبي زيد أحمد ابن سهل البجلي وهو الملقب بن طاهر القنصص ٦٠ ص ٥ طبع بلويز سنة ١٩١٩ )

(٣) Nicholson : Lit. Hist. of the Arabs, p. 193. (٢)

سياسة بنى أمية ترمى الى جعل الخلافة ملكا كسرويا ؛ وليس أدل على ذلك من قول معاوية « أنا أول الملوك » (١) .

المسلمون عند تولد  
مطوية الخلافة

وكانت الأمة الإسلامية عند تولد معاوية ثلاثة أحزاب :

١ - شيعة بنى أمية من أهل الشام وغيرها من سائر الأمصار الإسلامية وخاصة مصر ؛ وكانوا يرون الخلافة في قريش وأن أهل البيت الأموي أولاهم بها .

٢ - شيعة على بن أبي طالب ؛ وكانوا يولد العراق وقليل منهم بمصر ؛ وهؤلاء يرون الخلافة في قريش أيضا وأن أحق الناس بها على ابن أبي طالب وأولاده من بعده .

٣ - الخوارج وهم أعداء الفريقين يستحلون دماءهم ويرونهم خارجين على الدين ؛ وقد كان هؤلاء الخوارج يمثلون الديمقراطية الإسلامية ؛ إذ كانوا يرون أن الخلافة حق لكل مسلم ما دام كفؤا لا فرق في ذلك بين قرشي وغير قرشي .

كان لكل من هذه الأحزاب أتباع وأشياع يدينون برأيه في الخلافة . ومنها الديمقراطية كحزب الخوارج . وغير الديمقراطية كبقية الأحزاب الأخرى . وعلى هذا أخذ كل حزب يناضل بقية الأحزاب ليصل إلى غايته . وقد اشتد النزاع بينها جميعا وجرد كل فريق السيف على الآخرين عسى أن ينتزع الخلافة ويستخلصها لنفسه . وقد استمر الصراع والجلاد بين الأمويين والهاشميين حتى تغلب الآخرون في النهاية وقامت دوله بنى العباس .

---

(١) تاريخ الخوارج ٢ ص ٢٢٦ .

يروون من النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن أول دينكم بدعة نيرة وروحة ثم يحسون خلافة وروحة ، ثم يكون ملكا وجبهة ، وأنه قال : الخلافة ثلاثون علما ثم يكون بعد ذلك الملك . قال العلماء : لم يكن في الثلاثين بعده صلى الله عليه وسلم إلا الخطاء الأربعة وأيام الحسن ( السبيل : تاريخ الخطاء ص ٦ - ٧ )

ولنبدا الآن بالكلام عن حزبي الخوارج والشيعية في عهد معاوية ، لأن حزب الزبيريين لم يظهر في ميدان السياسة ظهورا جديا إلا في أواخر عهد معاوية بعد أن مكث طوال حياته لا يحرك ساكنا . وإنما عوّل على الظهور إذا ما تبيأت له الفرصة . وكان معاوية يعرف ذلك عن عبد الله بن الزبير ويخاف أن يزعج الخلافة من ابنه يزيد ، فأشار إلى ذلك في وصيته لابنه وحضره منه كما سيأتي .

### الخوارج :

كان الخوارج أشد هذه الأحزاب خطراً ؛ إذ كان من الصعب ردّهم إلى جماعة المسلمين بالحجة والاقناع . ولا عجب فقد كانوا يرون من لم يشاطرهم رأيهم من المسلمين كفاراً دماؤهم وأموالهم حلال ؛ ولذلك لم يكن بد معاوية من أن يسلك معهم سبيل القمع والشدّة ليأمن شرمهم ويقتلع ما يندرونه من بنور التفرقة التي كادت تودى بالامة إلى الضعف والانحلال .

وكان معاوية أبنض إلى الخوارج من على ، لما كانوا يعتقدونه فيه من العبث بأموال المسلمين ، ولا تخافه القصور والحرس والحجاب وما إلى ذلك من مظاهر الملك التي أخضعها عن البلاط البيزنطي . أضف إلى ذلك أنه لم ينل الخلافة عن إجماع من المسلمين ورضى منهم .

فلما استتب الأمر لمعاوية سنة ٤١ هـ عوّل الخوارج على قتاله ؛ وكان على رأسهم فروة بن نوفل الأشجعي الذي اعتزل عليا والحسن في خمسمائة من الخوارج بشهر زور (١) ؛ فلما بايع الحسن معاوية قال فروة لأصحابه : جاملوا الآن ما لاشك فيه ، فسيروا إلى معاوية لجاهدوه . ففرج هو وأصحابه إلى الكوفة حيث كان معاوية ؛ فأرسل إليهم جيشاً من أهل الشام ؛ فلما هزمه الخوارج ؛ قال معاوية لأهل الكوفة « لا

قتال بين معاوية  
والخوارج

(١) اعظم واسع في الجبال بين اربيل ومهذان يبلاد القرس وأهلها من الاكراد لهم يثش  
وشدة ( انظر معجم البلدان لياقوت )

أمان لكم واهه عندى حتى تكفوا بوائقكم؛ فخرج أهل الكوفة إلى الخوارج يقاتلونهم؛ فقالت لهم الخوارج « ويلكم ما تبغون؟ أليس معاوية عدونا وعدوكم؟ دعونا نقاتله، فإن أصبناه كنا قد كفيناكم عدوكم وإن أصابنا كنتم قد كفيتونا؛ فأبى أهل الكوفة إلا القتال حتى يغلبوهم (١).

لم يكن انهماك هذا الفريق ليقى الخوارج عن عزمهم ولا ليضطهم في الدفاع عما يتقدمون أنه الحق. فسرعان ما قام فريق آخر برعاية حيّان بن ظبيان السلمي وتذاكروا إخوانهم بالنهروان وما لاقوه في سبيل الدفاع عن مبادئهم.

تتقدم شر الخوارج  
بعد قتل علي

وكان حيّان من الذين قاتلوا علياً يوم النهروان، وقد عفا عنه على عما أصابه جرح في هذه الموقعة؛ فلما برى، خرج هو وجماعة من الخوارج إلى الرى وأقاموا بها حتى بلغهم قتل علي. فحث حيّان من معه من الخوارج على السير إلى الكوفة ومناجزة أعدائهم في هذه الخطبة: «... فانصرفوا بنا ربحكم الله إلى مصرنا فلنأت إخواننا فلندعهم إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإلى جهاد الأحزاب. فإنه لا عذر لنا في القعود، وولاتنا ظلة وستة الهدى متروكة، وثأرنا الذين قتلوا إخواننا في المجالس آمنون». وقد كان لهذه الخطبة أثرها. فقد سار الخوارج إلى الكوفة ودخلوها، وكان من حسن حظهم أن كان عليها المغيرة بن شعبه، وكان حسن السيرة يكره إراقة الدماء؛ ولم يتدخل في شئون الخوارج الذين اجتمعوا في ذلك الوقت في دار حيّان حيث ولوا أمرهم المستورد بن علفة التميمي، واتفقوا على أن يكون خروجهم في غرة شعبان سنة ٤٣ هـ (٢) هـ.

(١) الطبري ٦٣ ص ٩٥

(٢) الطبري ٦٣ ص ١٠٠

الغيرة بنقب  
الخوارج

على أن أحلام الخوارج لم تتحقق حين شعر المغيرة عن مساعد  
الجد للتركيب بهم واستئصال شأقتهم بما عرف عنه من الدهاء والمكر .  
ولا غرو فقد كان ثالث ثلاثة اشتهروا بين العرب بالدهاء: وهم عمرو  
ابن العاص ومعاوية بن أبي سفيان والمغيرة هذا الذي كان يقول فيه  
الناس لو كان الدهاء له ثمانية أبواب استطاع المغيرة أن يخرج منها كلها .  
فلما علم المغيرة بأمرهم شدد في طلبهم وعول على القضاء عليهم قبل  
أن يشتد خطرهم؛ فقبض على جماعة منهم من بينهم حيان بن ظبيان  
ومعاذ بن جوين الطائي وأودعهم السجن (١)، وضيق على اخوانهم  
حتى غادروا الكوفة وأخفوا يتنقلون في البلاد لابلون على شيء .  
ثم ساروا الى الصراة (قرب بغداد) ومنها الى بصرى (٢) . ولما علم  
المغيرة بمسيرهم جمع لقتالهم جيشا من الشيعة يربو على الثلاثة آلاف ،  
وأمر عليه معقل بن قيس الرياحي (٣) من كبار الشيعة ، فأدرك  
الخوارج بالمدار (٤) ثم بدليبايا ، وهي قرية من قرى استان بصرى الى  
جانب دجلة كانت لقدمية بن الصجلان الأزدي على مقربة من ساباط ،  
حيث قتلهم عن آخرهم .

ولما وجد معاوية تعاقب خطر الخوارج في العراق ولى زياد بن أبيه (٥)  
تولية زياد بن أبيه  
البصرة

(١) الطبري ٦٥ ص ١٠٤

(٢) بنقب الجبل . وضع الماء . وضع الراي . وكسر العين . من نواحي سواد بغداد قرب المدائن

(٣) الطبري ٦٥ ص ١٠٨ - ١١٨

(٤) بالفتح وآخره را . قصة بيان بين واسط والبصرة ، بينا وبين البصرة أروية أليم .

(٥) كان زياد واليا من قبل علي بن أبي طالب على بلاد فارس ، فلما قتل علي اعظم فولايته  
فبعث اليه معاوية : الخيرة ، قال زياد زياد حتى تله عن رأيه ، وأرسل اليه معاوية كتاب الايمان .  
فصار اليه وسله ما بقي عنده من أسرار فارس ، واستلحقه معاوية بأبي سفيان الذي اعترف بيزوته  
في حياته على ما قبل . وشهد بذلك نفر من الناس ، وإن كان البعض ينكر بحجة هذا القلب ،  
ومتهم طائفة أم المؤمنين ، ولهذا يقال له زياد بن سمية نسبة الى أمه وزيد بن أبيه لجهل اسم أبيه ،  
ويستهم يلحقه بأبي سفيان ومنهم معاوية . . وغريب أن يلحق معاوية بأبيه مع ما في هذا الامر  
من الجار والحزبي ، وإنما هي القياسة بفعل ما قبل .

البصرة سنة ٤٥ هـ ؛ قدم البصرة في ربيع الأول من هذه السنة ،  
والزيلة فاشية بين أهلها ؛ فخطبهم خطبته المشهورة بالبراء ، لأنه  
لم يحمده الله فيها ، ولمّا أودع فيها من روائع الكلم وبديع الحكم .  
وفيها أبان سياسته التي عول على السير عليها في حكم هذه البلاد ، وهي  
سياسة حزم وعزم كان من جرائها أن توطدت أركان ملك معاوية في  
هذه البلاد واستتب الأمن والطمأنينة في ربوعها ، واستطاع بذلك أن  
يضرب على أيدي الخوارج ؛ ذلك أنه أخذهم بالقوة وأوقع في قلوبهم  
الربح فافتادوا له . وحنّا حنوه المغيرة في الكوفة ، وبذلك أمن معاوية  
جانب أهل العراق .

وفي سنة ٥١ هـ أضاف معاوية لزياد ولاية الكوفة بعد موت  
واليها المغيرة بن شعبه ؛ فلما وصل إليها خطب أهلها فخصب وهو على  
المنبر ؛ فأغلق أبواب المسجد واستحلف الناس على ذلك . فنّ حلف  
خلى سبيله ، ومن لم يحلف حبسه ؛ فأودع في السجن ثلاثين رجلا  
قطعت أيديهم . وكان زياد يقيم بالبصرة ستة أشهر ، وبالكوفة  
سنة أشهر .

وقد ضعفت شوكة الخوارج بعد المستورد بن علفقة بفضل  
مأبداه زياد بن أبيه من الشدة والقسوة في معاملتهم ؛ فلم تبق لهم قائمة  
مدة ولايته على العراق ؛ فلم يحدثوا حدثا ولم يفارقوا الجماعة حتى ولى  
البصرة عبيد الله بن زياد فظنوه سهلا لنا ؛ فحركوا سنة ٥٨ هـ .  
على أن ابن زياد قد قتل منهم جماعة صبرا ، منهم عروة بن أدية .  
ويحدثنا الطبري أن ابن زياد خرج في رهان له ؛ فلما جلس ينظر  
الحيل اجتمع الناس وفيهم عروة ؛ فأقبل على ابن زياد وقال له « خمس  
كن في الأمم قبلنا فقد صرن فينا . ( أَتَبْتُونَ بِكُلِّ رِيحٍ آيَةً تَعْبَثُونَ

الخوارج في عهد  
ولاية زياد بن أبيه

وَسَيُخَذُّونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ . وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ  
جَبَّارِينَ<sup>(١)</sup> . فلما سمع ابن زياد ذلك ترك رهانه وأخضر لعروة الشر ،  
فهرب عروة . غير أن ابن زياد تمكن من القبض عليه وقتله ؛ فغضب  
لقنله أخوه أبو بلال مرداس بن أدية ، وخرج إلى الأهواز في  
أربعين رجلا من الخوارج ، فبعث إليهم ابن زياد ألني رجل على رأسهم  
ابن حصن التميمي فهرمته الخوارج ؛ فقال شاعرهم :

أَلْفَا مُؤْمِنٌ مِنْكُمْ زَعَمْتُمْ \* وَبَقِيتُمْ بِأَسْكَ أَرْبَعُونَ ؟

كذبتهم ليس ذلك كما زعمتم \* ولكن الخوارج مؤمنونا

هي الفئة القليلة قد علبتم \* على الفئة الكثيرة يُنصرون<sup>(٢)</sup>

على أن ما أصابه أبو بلال لم يأت بطائل ؛ فقد عول ابن زياد على  
استئصال شأفته وشأفة من معه ؛ فأرسل إليه ثلاثة آلاف أوقعوا به  
وقتلوه وكثيراً من أصحابه سنة ٦١ هـ .

### الشيعة :

نمحت روح التشيع في قلوب أهل الكوفة وانضوا تحت لواء  
معاوية الذي أصبح صاحب السلطان على أثر نزول الحسن له عن  
الخلافة ومناذرتة الكوفة إلى المدينة ؛ بيد أن السياسة التي سار عليها  
معاوية من سب علي بن أبي طالب وأهل بيته على المنابر قد أثارت  
حقن الشيعة . ذلك أن معاوية لما ولى المغيرة بن شعبه على الكوفة  
أمره بلعن علي ، فأخذ المغيرة يلعن علياً كلما قام خطيباً . وبينما هو  
يخطب ذات مرة سب علياً ومدح عثمان ؛ فقام حجر بن عدي وقال  
له : « إن من تدمون وتعيرون لأحق بالفضل ؛ وإن من تزكون

(١) سورة الشعراء : ٣٦ - ١٢٨ - ١٣٠

(٢) الطبري : ٦٠ ص ١٧٤

وتطرون أولى بالذم (١) . فقال له المغيرة « ويحك يا حجر ! اتق  
السلطان وغضبه وسلطوته ، فان غضب السلطان أحيانا مما يهلك  
أمثالك » .

وقد ظل حجر على سياسته العدائية ضد سلطان بني أمية حتى مات  
المغيرة وولى الكوفة بعده زياد بن أبيه ؛ فاتبع ستة من كان قبله في سب  
علي ؛ فزاد هذا في حق حجر ومن معه ، وأخذوا يعقدون الاجتماعات  
لسب معاوية . فلما نبي خبر هذه الاجتماعات إلى زياد ، غادر البصرة  
إلى الكوفة وأمر رئيس شرطته أن يأتي بحجر ؛ فلما ذهب إليه سبه  
أصحاب حجر ومنعوه من أن يصل إليه ؛ فجمع زياد أهل الكوفة  
وقال لهم : « تشجون (٢) يد وتأسون بأخرى ؟ أبدأنكم معي وقلوبكم  
مع حجر الآحق . هذا والله من وجسكم . والله لنظيرون لي براءتكم أو  
لا تيشكم بقوم أقيم بهم أودكم » . فقالوا : « معاذ الله أن يكون لنا  
رأى إلا طاعتك وما فيه رضاك » . ثم أمر زياد صاحب شرطته مرة  
أخرى أن يقبض على حجر ويحضره إليه ؛ فقم له ذلك . ولم يلبث زياد  
أن أرسل حجراً وأصحابه إلى معاوية (٣) ، فقتل منهم ثمانية وعفا  
عن ستة تبرعوا من علي بن أبي طالب (سنة ٥١ هـ) .

وبذلك ركبت ريح الشيعة وأصبح التشيع أمراً فظرياً . ولاغرو  
فقد كان بعضهم يتقصم الحماس والاختلاص للبدأ الذي كانوا يعتقونه ،  
ولم يكونوا كالتوارج في شجاعتهم وإخلاصهم لمبادئهم التي كانوا يعضون  
في سبلها بأنفسهم

وقد ظلت نفوس الشيعة منطوية على حب علي وآل بيته ؛ غير

(١) الطبري ٦٣ ص ١٤٢

(٢) من التيج وهو المرح

(٣) الطبري ٦٣ ص ١٥٠



أن سياسة الشدة التي اتبعها معهم زياد بن أبيه لم تمكنهم من أن يعلنوا حب علي والتشيع له .

### الفرع في عهد معاوية :

غزا عبدالله بن سوار الذي كان أميراً على نجر السند القيقان<sup>(١)</sup> مرتين قتل في ثانيتهما ، وغزا المهلب بن أبي صفرة هذه الجهات ، ووصل إلى لاهور<sup>(٢)</sup> . وكانت همة المسلمين موجهة نحو الشمال والقرب حيث الدولة الرومانية الشرقية التي كانت تغير على البلاد الإسلامية لما بينها من الجوار ، فرتب معاوية الغزو إليها برا وبحرا . وقد بلغ أسطول الشام في عهد معاوية ١٧٠٠ سفينة افتتح بها عدة جهات منها جزيرة قبرص ، وجزيرة رودس ، وبعض الجزائر اليونانية ؛ أما في البر فقد رتب الشواني والصوافي<sup>(٣)</sup> .

السند

نجرس وروص

علاء فتح  
القسطنطينية

وفي سنة ٤٨ هـ جهز معاوية جيشا لفتح القسطنطينية برا وبحرا ، وكان على الجيش سفيان بن عوف ، وقد خرج معه عبدالله بن عباس ، وعبدالله بن عمر ، وعبدالله بن الزبير وأبو أيوب الأنصاري ، وأمر معاوية ابنه يزيد على الجيش ؛ فساروا حتى بلغوا القسطنطينية ؛ فاقتتل المسلمون والروم . ولم يستطع جيش العرب فتح القسطنطينية لمثانة أسوارها ومنعة موقعها وقتك النار الاغريقية بسفن المسلمين . وفي أثناء الحصار قتل أبو أيوب الأنصاري ؛ فدفن خارج القسطنطينية قريبا من سورها . ثم اضطر المسلمون للعودة إلى الشام بعد أن فقدوا كثيرا من جنودهم وسفنهم .

وفي سنة ٥٠ هـ أرسل معاوية إلى عقبة بن نافع الذي كان مقبلا

لنفرجة

(١) من بلاد الهند مما على غرلان

(٢) البلاطى : فتح البلدان ص ٤٣٨ — ٤٣٩

(٣) الجيوش التي كانت تزرع هذه البلاد في القتال والصيد

بيرة وزويلة منذ أيام عمرو بن العاص عشرة آلاف جندي ؛ فدخل إفريقية وتمكن من فتحها وأسلم على يديه كثير من البربر ؛ وقد عمل العرب على إدخالهم ضمن جيوشهم . وبذلك تسنى لهم أن يجذبهم إلى اعتناق الاسلام حتى اتصل ببلاد السودان كما يقول ياقوت . وقد كون البربر نواة الجيوش التي آمنت فتح بلاد المغرب تحت قيادة قواد من العرب ، بل ومن البربر أيضا . وبذلك أصبح عقبة بن نافع والياً على إفريقية بعد أن كانت ولايتها تابعة لولاية مصر .

وقد رأى عقبة على أثر انتصاره على البربر أن يتخذ مدينة يكون بها عسكر المسلمين وأهلهم وأموالهم ليأمنوا ثورة أهل البلاد ؛ فقصده موضع القيروان<sup>(١)</sup> وأمر ببناء المدينة ؛ فبنيت كما بنى بها المسجد الجامع . ولم يلبث عقبة أن عزل وولى مكانه أبو المهاجر مولى مسلمة بن مخلد الذي ولاء معاوية مصر وإفريقية<sup>(٢)</sup>

#### ولاية العهد ليزيد :

كان المغيرة بن شعبة أول من أشار على معاوية بولاية العهد لابنه يزيد ، وذلك أن معاوية أراد في سنة ٥٦ هـ أن يعزل المغيرة عن الكوفة ويستعمل عليها سعيد بن العاص ؛ فبلغ الخبر المغيرة . فذهب إلى الشام وقابل يزيد بن معاوية وقال له : « إنه قد ذهب أعيان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وآله وكبراء قريش وذوو أسنانهم . وإنما بقي أناؤهم وأنت من أفضلهم وأحسنهم رأياً وأعلمهم بالسنة والسياسة ، ولا أدرى ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة . قال : أو ترى ذلك يتم ؟ قال : نعم ! »

(١) هي مدينة مصرت في الاسلام أيام معاوية .

(٢) أنظر كتاب البلدان للبكري ( طبعة ص غيه ) ص ٣٤٧ - ٣٤٨ ٩ معجم البلدان

لباقوت ج ٧ ص ١٩٣ - ١٩٤ ٩ كتاب الرلاء للكتبي ص ٣٦

ولما اختمرت الفكرة عند يزيد أعلم أباه بها ؛ فأحضر معاوية  
المغيرة وسأله عن هذا الأمر وما قاله يزيد ؛ فقال له : ما يقول يزيد ؟  
فقال يا أمير المؤمنين قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف  
بعد عثمان وفي يزيد منك خلف ، فاعقد له ، فان حدث بك حادث  
كان كهفا للناس وخلفا منك ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة . قال :  
ومن لي بهذا ؟ قال : أكفئك أهل الكوفة ويكفيك زياد أهل  
البصرة ، وليس بعد هذين المصرين أحد يخالفك .<sup>(١)</sup>

ترحب معاوية  
بالفكرة

رد معاوية المغيرة إلى الكوفة وعدل عن عزله وطلب منه أن  
يمهد لهذا الأمر ؛ فعاد إلى الكوفة وحبب إلى الناس هذا الأمر ، فبايع  
أهصار الأمويين ليزيد . وأوفد المغيرة عشرة منهم إلى معاوية فزينوا  
له البعثة ليزيد وطلبوا منه أن يمهد إليه ؛ وبذلك قوى عزم معاوية  
على البيعة ليزيد ؛ فأرسل إلى زياد بن أبيه ؛ فصيح لمعاوية أن يثريث  
في هذا الأمر لعدم توافر شروط الخلافة في يزيد وقال : « ويزيد  
صاحب رسالة وتهاون مع ماقد أولع به من الصيد . » وعاد الرسول  
إلى دمشق وأخبر يزيد برأى زياد فيه ؛ فكف عن كثير مما كان يصنع .  
وكتب زياد إلى معاوية يشير عليه بالتأني في هذا الأمر ؛ فعزل معاوية  
بمشورة زياد .

استطاع رأي زياد  
أبى أبيه

فلما مات زياد أرسل معاوية إلى مروان بن الحكم عامله على  
المدينة يقول « إني قد كبرت سنن ودق عظمي وخشيت الاختلاف  
على الأمة من بعدى . وقد رأيت أن أنت أئخير لهم من يقوم بعدى ،  
وكرهت أن أقطع أمرا دون مشورة من عندك . فأعرض ذلك عليهم  
وأعلمني بالذي يردون عليك . »<sup>(٢)</sup>

استطاع رأي أهل  
المدينة

(١) ابن الأثير ٣ = ص ٢١٤

(٢) ابن الأثير ٣ = ص ٢١٥

عرض مروان الأمر على الناس فوافقوا ؛ فأخبر معاوية بموافقهم .  
 ثم أرسل معاوية إلى مروان كتاباً يعزم فيه على البيعة لابنه يزيد ،  
 فقرأه على الناس في المسجد ؛ فاج القوم وماجوا . فقال عبد الرحمن  
 ابن أبي بكر : « ما الخيار أردنا لامة محمد ولكنكم تريدون أن تجعلوها  
 هرقلية ، كلما مات هرقل قام هرقل » ، وقام الحسين بن علي فأنكر  
 ذلك ، وفعل مثله عبد الله بن الزبير . (١)

ومن ثم ظهر حزب المعارضة الذي أنكر البيعة ليزيد ، وعلى رأسه  
 عبد الرحمن بن أبي بكر ، والحسين بن علي ، وعبد الله بن الزبير ؛ على  
 أن معاوية لم يأبه لهذه المعارضة وكتب إلى عماله أن يهدوا لبيعة يزيد  
 في الأمصار وأن يرسلوا إليه الوفود بدمشق لإعلان رضاهم عن تلك  
 البيعة . وقد تكلم في هذه الوفود الضحاك بن قيس القهري ودعا لبيعة  
 يزيد ، وتحققت سياسة معاوية . فأعلن البيعة لابنه بعد ما خطبهم معاوية  
 والضحاك بن قيس وغيرهما في تعظيم الاسلام وحرمة الخلافة ،  
 وفضل يزيد وعلمه بالسياسة وما يترتب على مبايعته من جمع كلمة  
 المسلمين .

ويظهر أن كثيراً من هؤلاء القوم لم يرضوا عن هذه السياسة ؛ فقد  
 اتهموا له رجل عرف بالصراحة ، لا يخشى في الحق لومة لائم هو  
 الأحنف بن قيس فقال : « نخافكم إن صدقنا ، ونخاف الله إن كذبتنا .  
 وأنت يا أمير المؤمنين أعلم بيزيد في ليله ونهاره ، وسره وعلايته ،  
 ومدخله ومخرجه . فإن كنت تعلمه الله تعالى وللأمة رضا فلا تشاور  
 فيه ، وإن كنت تعلم فيه غير ذلك فلا تزوده الدنيا وأنت صائر إلى  
 الآخرة ، وإنما علينا أن نقول سمعنا وأطعنا » (٢)

(١) ابن الأثير ٣ ص ٢١٦

(٢) ابن الأثير ٣ ص ٢١٦

على أن معاوية قد استعمل كل أنواع الخيل والدهاء ، وكان يعطى  
 المقارب ويدارى المباعد ويلطف به حتى استوق له أكثر الناس ،  
 وبايعوا ابنه يزيد . فلما تمت بيعة أهل الشام والعراق ، ذهب إلى المدينة  
 لأخذ البيعة لابنه ؛ فقابلته الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وعبد الله  
 ابن عمر ؛ فأساء وفادتهم . ثم دخل على عائشة أم المؤمنين فشكاهم  
 إليها وهدد بقتلهم إن لم يحميوه إلى بيعة يزيد ؛ فنصحت له أن يرفق بهم  
 ويحسن معاملتهم ؛ فقبل النصيحة . ثم عاد معاوية إلى المدينة ولقي  
 عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير والحسين بن علي وأغدق  
 عليهم المحبات ، وتكلم معهم في شأن البيعة ، فقال ابن الزبير :  
 « نخيرك بين ثلاث خصال . قال : أعرضن . قال : تصنع كما صنع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو كما صنع أبو بكر أو كما صنع عمر . قال  
 معاوية : ما صنعوا ؟ قال : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم  
 يستخلف أحداً فارتضى الناس أبا بكر . قال : ليس فيكم مثل أبي بكر  
 وأخاف الاختلاف . قالوا : صدقت ، فاصنع كما صنع أبو بكر فإنه عهد  
 إلى رجل من قاصية قريش ليس من بني أبيه فاستخلفه ، وإن شئت  
 فاصنع كما صنع عمر ، جعل الأمر شورى في ستة نفر ليس فيهم أحد  
 من ولده ولا من بني أبيه . قال معاوية : هل عندك غير هذا . قال : لا .  
 ثم قال : فأنتم ؟ قالوا : قولنا قوله . قال : فإني قد أحبيت أن أقدم  
 إليكم أنه قد أعذروا من أنفري ، إني كنت أخطب منكم ، فيقوم إلى القائم  
 منكم فيكذبني على رموس الناس ، فأحمل ذلك وأصفح . وإني قائم بمقاله ،  
 فأقسم بالله لن رد عليّ أحدكم كلمة في مقامى هذا لا ترجع إليه كلمة  
 غيرها حتى يسبقها السيف إلى رأسه ، فلا يقيّن رجل إلا على نفسه ؛  
 ثم دعا صاحب حرسه بحضرتهم ، فقال : أقم على رأس كل رجل من  
 هؤلاء رجلين ومع كل واحد سيف ؛ فإن ذهب رجل منهم يرد عليّ

مسيرة معاوية إلى  
 المدينة

رأى ابن الزبير

الأكراه على البيعة  
 ليزيد

كلمة تصديق أو تكذيب ، فليضرباه بسيفهما . ثم خرج وخرجوا معه حتى رقى المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم لا يترأ أمر دونهم ولا يقضى إلا عن مشورتهم ، وإنهم قد رضوا وباعوا ليزيد ، فبايعوا على اسم الله . فبايع الناس ؛ وكانوا يتربصون بيعة هؤلاء النفر . ثم انصرف إلى المدينة ، فلقى الناس أولئك النفر ، فقالوا لهم : زعمتم أنكم لا تبايعون ، فلم رضيتم وأعطيتهم وبايعتم ؟ قالوا : والله ما فعلنا . فقالوا : ما منعكم أن تردوا على الرجل ؟ قالوا : كاذبا وخفنا القتل . « (١)

اغذ لبيبة يزيد

هكذا بايع الناس يزيد عدا هؤلاء النفر ؛ فقسا معاوية عليهم هذه قسوة شديدة ، وخالف شروط الخلافة ، وانتقل بها من خلافة إسلامية شورية إلى ملكية وراثية .

لما مرض معاوية المرض الذي مات منه سنة ٦٠ هـ أوصى إلى ابنه يزيد وصية تدل على سداد رأيه وخبرته بالأمور ومعرفته بالرجال . واليك هذه الوصية : « أنظر إلى أهل الحجاز منهم أصلك وعترتك ، فمن أذاك منهم فاكرمه ، ومن قعد عنك فتعاهده . وانظر أهل العراق فإن سألوك عزل عامل في كل يوم ، فأعزله ؛ فإن عزل عامل واحد أهون من سل مائة ألف سيف لا تدرى على من تكون الدائرة . ثم انظر إلى أهل الشام ، فاجعلهم الشعار دون الدثار ، فإن رابك من عدوك ريب فارمه بهم . ثم اردد أهل الشام إلى بلدكم ولا يقيموا في غيره ، فيتأدبوا بغير أديهم . لست أخاف عليك إلا ثلاثة : الحسين ابن علي ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الله بن عمر . فأما الحسين بن علي فأخرجو أن يكفيسكم الله فإنه قتل أباه وخذل أخاه . وأما ابن الزبير فإنه خب (٢) ضب ، فإن ظفرت به فقطعه إربا إربا . وأما ابن عمر فإنه

ورقة معاوية

وصية معاوية يزيد

(١) ابن الأثير ٣٠٧ ص ٢١٧ - ٢١٨ (٢) الحب بالفتح فكسر هو الرجل الخداع

رجل قد قرقره الورع نخل بينه وبين آخرته يخل بينك وبين دنياك» (١)

### أهمرى معاوية وصفاته :

كان معاوية داهية من دهاة العرب ومن أوفرهم حظاً في السياسة .  
 وفي ذلك يقول صاحب الفخرى (٢) : كان معاوية عاقلاً في دُنْيَاه ، لبيّاً  
 عالماً ، حليماً ، مَلِكاً قوياً ، جَيِّدَ السياسة حسن التدبير لأمور الدنيا ،  
 عاقلاً حكيماً ، فصيحاً ، بليغاً يحلم في موضع الحلم ويشدُّ في موضع  
 الشدَّة إلا أن الحِلْمَ كان أغلب عليه ، وكان كريماً باذلاً للبال محباً  
 للرياسة مشغوقاً بها ، كان يُفضل على أشرف رعيته كثيراً . فلا يزال  
 أشرف قريش - مثل عبد الله بن العباس وعبد الله بن الزبير وعبد الله  
 ابن جعفر الطيار وعبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر وأبان بن  
 عثمان بن عفان وناس من آل أبي طالب رضى الله عنهم - يقدون عليه  
 بدمشق فيكرم مثواهم ويحسن قراهم ويقضى حوائجهم ، ولا يزالون  
 يحذرونه أعظم الحديث ويحجبونه أقبح الجلب وهو يُداعبهم تارةً  
 ويتغافل عنهم أخرى ، ولا يعيدهم إلا بالجوائز السنّة والصلوات الجمّة .  
 قال يوما لعيسى بن سعد بن عبادة رضى الله عنه وهو رجل من  
 الأنصار « يا عيسى والله ما كنت أودّ أن تتكشف الحروب التي كانت  
 بيني وبين عليّ عليه السلام وأنت حيّ » ، فقال عيسى « والله إنى كنت  
 أكره أن تتكشف تلك الحروب وأنت أمير المؤمنين » ؛ فلم يقل له  
 شيئاً . وهذا من أجل ما كانوا يخاطبونه به .

وقد وصف لنا معاوية الأستاذ نيكلسن « Nicholson » في كتابه

رأى نيكلسون

(١) العهد الجديد لابن عبدة ج ٣ ص ١٣٦ - ١٣٢

وأما رواية هشام عن عوانه ، فليس فيها عبد الرحمن بن أبي بكر وكذلك العهد الجديد  
 ( ج ٣ ص ١٣٢ ) . والرواية الصحيحة هي الحالية من ابن أبي بكر لانه مات قبل وفاة معاوية

(٢) ص ٩٩ - ١٠٠

تاريخ العرب الأدبي في تلك العبارة : « كان معاوية سياسيا مكنكلا يقل في مظهر السياسة عن ريشيليو » Richelieu . « قد مكنته معرفته التامة بالطبائع البشرية من أن يجذب إليه الرجال قوى الآراء المعتدلة في جميع الأحزاب المعارضة له »

« Mu'awiya was a crafty diplomatist; he had been well compared to Richelieu, whose profound knowledge of human nature enabled him to gain over men of moderate opinions in all the parties opposed to him » (١)

وقد آتت هذه الصفات أكلها طوال خلافته . فيها استطاع أن يكبح جماح المسلمين عامة والخوارج خاصة وأن يسوس الأمة العربية سياسة تدل على الحكمة وحسن التدبير . وبذلك أصبح — على ماذهب إليه صاحب الفخرى — خليفة العالم وخضع له من أبناء المهاجرين والانصار كل من يعتقد أنه أولى بالخلافة (٢)

وليس أدل على مامتاز به معاوية من بالحلم من ذلك الحوار الذي دار بينه وبين الدارمية : فقد روى القلقشندي (٣) أن معاوية حج فسأل عن امرأة من بني كنانة كانت تنزل الحجون يقال لها الدارمية ، وكانت سوداء كثيرة اللحم ، فأخبر بسلامتها فجاء بها ، فقال ما حالك يا ابنة حاتم ؟ قالت لست لحاتم أدعى ، إن عبتني أنا امرأة من بني كنانة . قال : صدقت أعرين لم أرسلت إليك ؟ قالت : لا يلزم النيب إلا الله . قال : بعثت إليك لأسألك عسلام أحييت عليا وأبفضتني ، وواليتي وغاديتني ؟ قالت : أو تعفيني يا أمير المؤمنين ؟

Nicholson, Literary History of the Arabs, p.195 (١)

الفخرى : الآداب السلطانية ص ١٠٠ (٢)

صبح الاعشى ١٠ ص ٢٥٩ - ٢٦٠ (٣)



قال لأعفيك . قالت أما إذا آيت ، فاني أحبيت عليا على عذله في  
الرية وقسمه بالسوية ، وأبغضتك على قتالك من هو أولى بالأمر  
منك ، وطلبك ماليك بحق ، وواليت عليا على ما عقد له من  
من الولاية ، وعلى حبه المساكين ، وإعظامه لأهل الدين ، وعاديتك  
على سفكك الدماء ، وجؤرك في القضاء ، وحككك بالهوى . قال  
ولذلك انتفخ بعتنك ، وعظم ثدياك ... قالت يا هذا بهند كانت  
تضرب الأمثال لابن . قال : يا هذه اربتي ، فإنا لم نزل إلا خيرا . إنه  
إذا انتفخ بطن المرأة يتم خلق ولدها ، وإذا عظم ثدياها تروى رضيعها .  
قال لها فهل رأيت عليا ؟ قالت : لقد كنت رأيته . قال : كيف كنت  
رأيتك ؟ قالت : رأيته لم يفته المثل الذي قنتك ، ولم تشغله التهمة التي  
شغلتك . قال لها : فهل سمعت الكلام ؟ قالت : نعم ! والله كان يجلو  
القلوب من العمى ، كما يجلو الزيت القلست من الصدا . قال : صدقت  
فهل لك من حاجة ؟ قالت : وتفضل إذا سألتك ؟ قال : نعم . قالت :  
تعطيني مائة ناقة حراء فيها فحلها وراعيها . قال تصنعين بها ماذا ؟  
قالت أغدّي بالبانها الصغار ، وأستحي بها الكبار ، وأصلح بها بين  
العشائر . قال : فإن أعطيتك ذلك فهل أحلّ عندك محلّ علي ؟  
قالت : ماء ولا كصداء . ومرعى ولا كالسعدان ، وفقى ولا كالك ،  
يا سبحان الله أودونه ، فأنشأ معاوية يقول :

إذا لم أعد بالحلّم مني إليكم فمن ذا الذي يعدي يؤمل الحلّم ؟  
خديها هنيئا واذكري فضل ماجد جزاك على حرب القداوة بالسلم  
ثم قال : أما والله لو كان عليا ما أعطاك منها شيئا . قالت والله  
ولا وبرة واحدة من مال المسلمين .

وقد ذكر المسعودي شيئا عن حياة معاوية الخاصة وشغفه  
بالعلم فقال : « كان من أخلاق معاوية أنه كان يؤذن في اليوم واليلة

رأى المعري

خمس مرات . كان إذا صلى الفجر جلس للقاص حتى يفرغ من قصصه ، ثم يدخل فيؤتي بمصحفه فيقرأ أجزائه ثم يدخل الى منزله فيأمر وينهى ، ثم يصلى أربع ركعات . ثم يخرج الى مجلسه فيأذن للخاصة الخاصة فيحدثهم ويحدثونه ، ويدخل عليه وزاؤه فيكلمونه فيما يريدون من يومهم الى العشي . ثم يؤتى بالغداء الأصغر : وهو فضلة عشاءه من جدى بارد أو فرخ أو ما يشبهه ، ثم يتحدث طويلا . ثم يدخل منزله لما أراد ، ثم يخرج فيقول يا غلام أخرج الكرسي فيخرج الى المسجد فيوضع ، فيسند ظهره الى المقصورة ويجلس على الكرسي . ويقوم الأحداث فيتقدم اليه الضيف والاعراب والصبي والمرأة ومن لا أحد له . فيقول ظلمت فيقول أعزوه ، ويقول عدى على فيقول ابشوا معه ، ويقول صنع بي ، فيقول انظروا في أمره ، حتى إذا لم يبق أحد دخل مجلس على السرير ، ثم يقول اتقوا الناس على قدر منازلهم ، ولا يشغلني أحد عن رد السلام . فيقال كيف أصبح أمير المؤمنين أطال الله بقاءه ؟ فيقول بنعمة من الله . فإذا استوتوا جلس ساقال ياهولاء . إنما سميت أشرافا لأنكم شرفتم من دونكم بهذا المجلس . ارفعوا الينا حوائج من لا يصل اليها فيقوم الرجل ، فيقول استشهد فلان فيقول افرضوا لولده ، ويقول آخر غاب فلان عن أهله فيقول تعاهدوهم اعطوهم اقضوا حوائجهم اخدموهم . ثم يؤتى بالغداء . ويحضر الكاتب ، فيقوم عند رأسه ، ويقدم الرجل فيقول له اجلس على المائدة ، فيجلس ، فيمد يده فيأكل لقمتين أو ثلاثا والكاتب يقرأ كتابه ، فيأمر فيه أمراً ، فيقال يا عبد الله أعقب . فيقوم ويتقدم آخر حتى يأتي على أصحاب الحوائج كلمهم . وربما قدم عليه من أصحاب الحوائج أربعون أو نحوهم على قدر الغداء . ثم يرفع الغداء ويقول للناس أجزوا فينصرفون ، فيدخل منزله ، فلا يطعم فيه طامع حتى ينادى بالظهر ، فيخرج فيصلى ، ثم يدخل فيصلى أربع

ركعات ، ثم يجلس فيأذن الخاصة الخاصة . فإذا كان الوقت وقت شتا  
أُتاهم بزاد الحاج من الأخصى اليابسة والحشكناج ، والأقراص المعجونة  
باللبن والسكر من دقيق السميد ، والكعك المنضد والفواكه اليابسة .  
وإن كان وقت صيف أُتاهم بالفواكه الرطبة ؛ ويدخل اليه وزراؤه  
فيؤامرونه فيما احتاجوا اليه بقية يومهم . ويجلس إلى العصر ثم يخرج ،  
فيصلي العصر ثم يدخل منزله ، فلا يطعم فيه طامع . حتى إذا كان في  
آخر أوقات العصر ، خرج يجلس على سريره ويؤذن للناس على منازلهم ،  
فيؤتى بالعشاء فيفرغ منه مقدار ما ينادى بالمغرب ولا ينادى له بأصحاب  
الحوامج ، ثم يرفع العشاء وينادى بالمغرب ، فيخرج فيصلحها ثم يصلي  
بعدها أربع ركعات يقرأ في كل ركعة خمسين آية بحجر تارة ويخافت  
أخرى ، ثم يدخل منزله فلا يطعم فيه طامع حتى ينادى بالعشاء  
الآخرة ، فيخرج فيصلحها ثم يؤذن للخاصة وخاصة الخاصة والوزراء  
والخاصة فيؤامره الوزراء فيما أرادوا صدرا من ليلتهم . ويستمر إلى  
تلك الليل في أخبار العرب وأيامها والعجم وملوكها ، وسياستها لرعيتهما  
وسائر ملوك الأمم ، وحروبها ومكايدها وسياستها لرعيتهما وغير ذلك  
من أخبار الأمم السالفة . ثم تأتية الطرف الغربية من عند نساته من  
الجلوى وغيرها من الماسكك اللطيفة ، ثم يدخل فينام تلك الليل ثم  
يقوم فيقعد ، فيحضر البقائر فيها سير الملوك وأخبارها والحروب  
والمكايده ، فيقرأ ذلك عليه غلابة له مرتبون ، وقد وكلوا بحفظها  
وقراءتها ، فتمر بسمعه كل ليلة جل من الأخبار والسير والآثار  
 وأنواع السياسات ، ثم يخرج فيصلح الصبح ثم يعود فيفعل ما وصفنا  
 في كل يوم »

شبهه بالم

## يزيد بن معاوية

٦٠ - ٦٣ - ٦٨٠ - ٦٨٣ م

ولد يزيد من امرأة بدوية ، تزوج بها معاوية قبل توليته الخلافة .  
غير أنها لم تحتمل المعيشة في دمشق فردها معاوية إلى أهلها ؛ فنشأ يزيد  
على ما عودته عليه أمه من معيشة البدو وحب اللهو وعدم مراعاة  
القوانين . وكان فصيحاً كريماً وشاعراً مطلقاً ، حتى قالوا « بدى الشعر  
بملك وختم بملك » يعنون أمراً القيس ويزيد

لما مات معاوية بايع الناس يزيد بالخلافة . وقد قعد عن بيعته  
الحسين بن علي ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الله بن العباس ، وعبد الله  
ابن عمر . فكتب يزيد إلى الوليد بن عتبة وإلى علي المدينة أن يأخذ له  
البيعة من هؤلاء النفر ، فبايعه عبد الله بن العباس ، وعبد الله بن عمر .  
أما عبد الله بن الزبير فإنه أتى وفرّاً إلى مكة واستأذى بالبيت ؛ وأخذ  
يعمل على الدعوة لنفسه ؛ ولكنه وجد في الحسين بن علي منافساً قوياً ،  
فلم يجرؤ على منافاته <sup>(١)</sup>

ولما طلب إلى المدينة من الحسين بن علي أن يبايع يزيد بالخلافة  
قال : « أما البيعة فإن مثلي لا يعطى بيعته سرا ولا أراك تجتزئ بها مني  
سرادون أن تظهرها على رؤوس الناس علانية ... فإنا خرجت إلى الناس  
فدعوتهم إلى البيعة دعوتنا مع الناس فكان أمراً واحداً ، فقال له  
الوليد - وكان يحب العافية - فأنصرف على اسم الله .

### خروج الحسين بن علي :

وعلى أثر هذه المقابلة توجه الحسين إلى مكة وكاتب الشيعة بالكوفة ،  
فاجتمعوا وأرسلوا إليه كتاباً جاء فيه « ... أما بعد فالحمد لله الذي قسم

(١) الديوري ص ٢٣٠ ؛ والطبري ج ٦ ص ١٨٩

ظهر عدوك الجبار العنيد الذي اعتدى على هذه الأمة . فأنزعها حقوقها  
واختصبها أمورها وغلبها على فيثها ، وتأمر عليها على غير رضى منها ،  
ثم قتل خيارها واستبقى أشرارها ، فبعدها له كما بعدت ثمود . إنه ليس  
علينا إمام ، فأقدم علينا لعل الله أن يجمعنا بك على الهدى ، فان التعان  
ابن بشير في قصر الامارة ، ولستنا نجتمع معه في جمعة ولا نخرج معه إلى  
عيد . ولو قد بلغنا مخرجك أخرجناه من الكوفة وألحقناه بالشام . ثم  
اتبعوا هذا الكتاب بكتب أخرى ذكروا فيها أسماء الشيعيين الذين  
حضرُوا الاجتماع ، وطلبوا منه في هذه الكتب المبادرة بالذهاب إلى  
الكوفة <sup>(١)</sup> .

خروجه إلى الكوفة فلما وصلت إليه هذه الكتب أرسل إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل  
ليتين حقيقة الأمر ، ويخبره بما يراه من أمرهم ؛ فصار مسلم إلى  
الكوفة حيث التف حوله كثير من الشيعيين وبايعوه على النصر ،  
فاغتر بما شاهده منهم وأرسل إلى الحسين يستحثه في القدوم إلى  
الكوفة .

قتل مسلم بن عقيل وفي هذه الاثناء عزل يزيد التعان بن بشير عن الكوفة لضعفه  
عن قمع الفتنة ، وولى مكانه عبيد الله بن زياد ؛ فأخذ الشيعة بالشدة ،  
حتى تفرق كثير منهم عن مسلم بن عقيل . فلما رأى مسلم تفرق أهل الكوفة  
عنه استجار بهاقي بن عروة المرادى فقتلها عبيد الله بن زياد جميعا .  
وفي ذلك يقول الفرزدق :

وإن كنتَ لا تدرين ما الموتُ فانظري

إلى هانيء في السوقِ وإبنِ عَقِيلِ

(١) الامامة والبيعة ج ٢ ص ٣ - ٤

وقد قيل إن الحسين تلم نحوا من مائة وخمسين كتابا من مختلف المجلدات . وكان ذلك في  
شهر ذي الحجة سنة ٦٠ هـ ( ٦٦٠ م ) . أنظر كتاب « القاطيون في مصر » للزلف ص ٣٢  
قلنا عن مخطوط رقم ١٩٧٩ ورقة ١٢ (ب) ٩ مخطوط رقم ١٩٤٧ ورقة ١٤٥ مكتبة الجامعة ببلندن

إِلَى بَطْلِي قَدْ هَمَمَ السَّيْفُ وَجَنَّهُ

وَأَخَّرَ يَهْوَى مِنْ طِمَارٍ قَتِيل (١)

أما الحسين فإنه لم يعتبر بما فعله أهل الكوفة مع أبيه وأخيه من قبل ؛ بل ولم يصغ إلى قول الفرزدق الشاعر حين سأله عن أهل الكوفة ، وكان الحسين في طريقه إليها : « حَقَّقْتُ قُلُوبَ النَّاسِ مَعَكَ وَسِوَهُمْ مَعَ بَنِي أُمِّةٍ عَلَيْكَ » (٢) ، ولم يأبه بنصيحة عبدالله بن العباس عند ما علم بعزمه على المسير إلى الكوفة ، إذ قال له : « أَسِيرُ إِلَى قَوْمٍ قَدْ قَتَلُوا أَمِيرَهُمْ وَضَبَطُوا بِلَادَهُمْ وَتَقَوَّا عَدُوَّهُمْ ؟ فَإِنْ كَانُوا قَدْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَسِرْ إِلَيْهِمْ ، وَإِنْ كَانُوا دَعَوْكَ إِلَيْهِمْ ، وَأَمِيرٌ عَلَيْهِمْ قَاهِرٌ لَهُمْ وَعَمَالُهُ تَجِبِي بِلَادَهُمْ ، فَانْهَمِ إِيَّاهُمْ دَعْوَكَ لِلْحَرْبِ وَالْقِتَالِ ، وَلَا آمَنْ عَلَيْكَ أَنْ يَفْرُوكَ وَيَكْذِبُوكَ وَيَخَالِفُوكَ وَيَخْلُوكَ ، وَأَنْ يَسْتَنْفِرُوا إِلَيْكَ فَيَكُونُوا أَشَدَّ النَّاسِ عَلَيْكَ » . فقال له الحسين : « إِنِّي أَسْتَخِيرُ اللَّهَ وَأَنْظُرُ » (٣)

لم يلتفت الحسين إلى نصيح الناصحين ، فسار إلى الكوفة ، على رأس فئة قليلة لم يتجاوز عددها الثمانين رجلا . ولم يعلم بقتل مُسْلِمِ بْنِ عَقِيلٍ وَخِذْلَانَ الشَّيْعَةَ لَهُ

فلما دنا الحسين من الكوفة وعلم بقتل مسلم بن عقيل وخذلان أهلها له ، قابله الحر بن يزيد التيمي وقال له : « أَرْجِعْ فَإِنِّي لَمْ أَدَعْ لَكَ خَلْقِي خَيْرًا أَرْجُوهُ ، وَمَنْ ثُمَّ دَاخِلَ الْحُسَيْنِ الشُّكُّ وَهُمْ بِالرَّجُوعِ ، غَيْرَ أَنْ إِخْوَةَ مُسْلِمِ بْنِ عَقِيلٍ صَمَّمُوا عَلَى أَنْ يَأْخُذُوا بِثَارِ أَخِيهِمْ أَوْ يَقْتُلُوا دُونَهُ ، فَزِلَ الْحُسَيْنُ عَلَى رَأْسِهِمْ وَسَارَ حَتَّى لَقِيَهِ خَيْلُ ابْنِ زِيَادٍ ، فَضَلَّ

(١) القنبري ص ١٠٧

(٢) المعوض : مروج الذهب ٢٣ ص ٦٥

(٣) الطبري ٦٦ ص ٢٦٦

إلى كربلاء (١). وهناك نشب القتال بين الفريقين في العاشر من المحرم سنة ٦١ هـ، فأوقع بهم العدو وأبادهم عن آخرهم. يقول صاحب الفخرى (٢): «ثم قتل الحسين عليه السلام قتلة شنيعة. ولقد ظهر منه عليه السلام من الصبر والاحتساب والشجاعة والورع والخبرة التامة بأداب الحرب والبلاغة، ومن أهله وأصحابه رضى الله عنهم من النصر له والمواساة بالنفس وكرامية الحياة بعده، والمقاتلة، بين يديه عن بصيرة مالم يشاهد مثله. ووقع النهب والسبي في عسكره وذرائه عليهم السلام، ثم حمل النساء ورأسه صلوات الله عليه إلى يزيد بن معاوية بدمشق فرد نساءه إلى المدينة»

أثر مقتل الحسين وكان لمقتل الحسين في أرض كربلاء التي أصبحت ملطخة بدمائه ودماء أهل بيته أثر كبير في إذكاء نار التشيع في نفوس الشيعة وتوحيد صفوفهم، وكانوا قبل ذلك متفرقي الكلمة مشتتي الأهواء؛ إذ كان التشيع قبل مقتله رأياً سياسياً نظرياً لم يصل إلى قلوب الشيعة. فلما قتل الحسين امتزج التشيع بدمائهم وتغلغل في أعماق قلوبهم وأصبح عقيدة راسخة في نفوسهم.

وعلى أثر مقتل الحسين انتشر التشيع بين الفرس الذين تربطهم به رابطة المصاهرة، إذ كانوا يرونه أحق بالخلافة ثم أولاده من بعده، لأنهم يجمعون بين أشرف دم عربي وأتقى دم فارسي. لذلك لانعجب إذا أخذ شعور العداء منذ ذلك الوقت يثور بركانه لاوهي الأسباب. يؤيد هذا ما كان من عبد الله بن عفيف الأزدي. فإنه لما قتل الحسين وصعد ابن زياد المنبر وخطب وخطبته التي جاء فيها الحمد لله الذي

(١) الطبري ٦٣ ص ٣٢٠

في طرف الصراة عند الكوفة

(٢) الفخرى ص ١٠٧

أظهر الحق وأهله ونصر أمير المؤمنين يزيد وحزبه ، وقتل الكذاب بن الكذاب وشيعته » ، قام عبد الله بن عفيف وأخذ يفند قوله بهذه الكلمات المملوءة حقاً المقعمة سخفاً على بنى أمية وولاتهم « ياعدو الله ! إن الكذاب أنت وأبوك والذي ولاك وأبوه . تقتل أولاد النبيين وتقوم على المنبر مقام الصديقين (١) » ؟

وقد وصف صاحب الفخرى (٢) موقعة كربلاء فقال : « هذه قضية لا أحب بسط القول فيها استظماماً لها واستفظاعاً . فانها قضية لم يجر في الاسلام أعظم فُحشاً منها . وتَعَمَّرى إن قتل أمير المؤمنين عليه السلام هو الطامة الكبرى . ولكن هذه القضية جرى فيها من القتل الشنيع والسبى أو التثيل ما تقشعر له الجلود . واكتفت أيضاً عن بسط القول فيها بشهرتها فانها أشهر الطامات . فلن الله كل من باشرها وأمر بها ورضى بشئ منها ، ولا تقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً ، وجعله من ( الْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلَهُمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً )

ولنأت الآن برأى مؤرخ شرقى مسلم عن هذه الموقعة وما كان لها من الأثر في نفوس الشيعة خاصة والمسلمين عامة ، وهو السيد أمير على قال : « لقد ألفت مذبحه كربلاء الفزع والهلح في جميع البلاد الاسلامية ، كما اذكت نفوس أهل بلاد الفرس ذلك الحساس الوطنى الذى ساعد بنى العباس على ثل عرش الأمويين وإسقاط دولتهم . » (٣) وقد علق الأستاذ براون (٤) على موقعة كربلاء بقوله :

عبارة براون

(١) القاطيون في مصر للمؤلف ص ٢٣ قلا من مخطوط رقم ١٦٤٧ ورقة ١٨٠ (١) الميكن

(٢) الآداب السلطانية ص ١٠٦

(٣) Sayed Ameer, Ali, A Short History of the Saracens, p. 87.

(٤) Lit. Hist. of Persia, vol. I. p. 226.



« إن فريق الشيعة أو حزب علي كان — على ما رأينا — ينقصه الحواس وبذل النفس . بيد أن هذا كله قد تبدل منذ ذلك الحين ، وغدت ذكرى أرض كربلاء المظنعة بدم ابن بنت النبي مع ما قاساه من شدة العطش ، وإحاطته بحش ذوى قرباه ، كل ذلك غدا منذ هذا الوقت كافيا لأن يثير — حتى عند أكثر الناس قورا وتراخيا — العواطف التي بلغت الصميم ، والأحزان التي تملكك النفوس . وأصبحت هذه الروح لا تبالي بالآلام والأخطار ، بل ولا بالموت »

عبارة يكلسون

ويجدر بنا أن نقف على أيضاً ما ذكره الأستاذ نيكلسون<sup>(١)</sup> : « يعتبر جميع المؤرخين المسلمين الذين يكادون يجمعون — بعد استثناء القليل النادر منهم — على بغض الأمويين والعداء لهم ويعتبرون الحسين بن علي شهيداً في الوقت الذي يعتبرون فيه يزيد بن معاوية سفاكاً ؛ بينما يرى جمهرة المؤرخين المحدثين رأى السير ولیم مبور الذي ينهب إلى أن الحسين « بانسياقه إلى تدبير الحياة سعياً وراء العرش قد ارتكب جريمة هدئت كيان المجتمع وتطلبت من أولى الأمر (في الدولة الأموية) التعجيل بقمعها » . وكان هذا بطبيعة الحال وجهة نظر الفريق الذي كان يده النفوذ والسلطان . وعلى القارىء بعد هذا أن يكون لنفسه رأيه الخاص في هذه المسألة ؛ وهو إلى أى حد يبرر وجهة نظر الأمويين ما ارتكبه في تلك الموقعة من شدة وقسوة . أما في نظر المسلمين الذين اعتادوا الاحتكام إلى الدين في جميع الأمور ، ولا سيما في مسألة مثل هذه تعتبر بحق من أعضل مسائل التاريخ الاسلامي وأعدها ؛ فإن علاقة الأمويين بالدين ومقدار تمسكهم به أو انحرافهم عنه — كل ذلك كفيل بالفصل في تلك المسألة . فقد كان الأمويون في نظر المسلمين طغاة مستبدين لانتهاكهم قوانين الاسلام وشرائعه وامتهانهم لمثلثه العليا

ووطنها بأقدامهم . وإذا كانوا كذلك ، فلا يحل لهم أن يقتلوا المؤمنين الذين امتشقوا الحسام ضد الناصيين لسلطانهم . وأما حكم التاريخ في هذا الموضوع - إذا ما قصدنا لبعثه وتمحيصه - فلن يبدو أن يكون حكم الدين ضد الملوكة أو قضاء الحكومة الدينية ضد الامبراطورية العربية ؛ وعلى هذا الأساس يحكم التاريخ بحق بائنة الامويين . على أنه يجمل بنا أن نذكر أن انفصال الدين عن الحكومة لا وجود له في فطر المسلمين . »

ويجدر بنا أن نقبس أيضاً ما ذكره الأستاذ نيكلسن في هذا الصدد : « لقد اتخذ بنو أمية من يوم كربلاء سبباً كافياً يدعوم إلى أن ينتموا على ما فرطت أيديهم ، إذ أن هذا اليوم وحده صفوف الشيعة ، فصاحوا صيحة واحدة : الاخذ بأثر الحسين ؛ وهذا النداء الذي دوى في كل مكان ، وعلى الأخص عند الموالي من الفرس الذين تاقوا إلى الخلاص من نير العرب »

هذه العبارات تصف حال الأمة العربية وصفاً دقيقاً في ذلك الوقت ، حتى إن العداء بين الامويين والعلويين غداً شديد الخطر بعد قتل الحسين وقتل نفر من ذوي قرباه (١)

واقعة الحرة (دولته سنة ٦٣ هـ) :

لم تقتله مصائب يزيد عند حد كرامة كربلاء ؛ فقد نهبت المدينة المنورة نهباً بالدينة المنورة في عهده . ورجع ذلك إلى ما كان من كراهة أهل هذه المدينة حكم يزيد وخلقهم إياه وطردهم عاملة وتضييقهم على من كان بها من بني أمية ؛ (٢) فبعث إليهم يزيد مسلم بن عقبة الموثى وكان من جبابرة العرب ودعاتهم ؛ وقد طعن في السن . فسار إليها وهو مريض وحاصرها من جهة الحرة

(١) Nicholson Lit. Hist. of the Arabs, pp. 197-198.

(٢) تاريخ الخلفاء ج ٢ ص ٣٠٤ وما يليها .

وهو موضع بظاهر المدينة ، وما زال حتى فتحها ، ثم أباحها ثلاثة أيام ، وأسرف هو وجنوده في القتل والنهب والسلب ؛ فسمى مسرفاً لذلك (١)

ميلة الجليلي على : ويصف لنا سيد أمير علي في كتابه موجز تاريخ العرب تلك الموقعة وصفا دقيقاً ، كما يذكر لنا ما مقده المسلمون فيها من خيرة رجالهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار الذين نصره في ساعة العسرة وأوقات الشدة فيقول : « ولما وصلت الأخبار إلى يزيد بخروج أهل المدينة عليه وخطبهم إياه وطردهم عامه ، جن جنونه وثارت ثأثرته . فأرسل إليهم من فوره جيشاً كبيراً من المرتزقة ، ومن أنصار بني أمية من أهل الشام تحت قيادة مسلم بن عقبة المعروف في تاريخ العرب بالمسرف " The accursed murderer " . وقد تقابل أهل المدينة مع جند الشام بمكان يقال له الحرة ، حيث وقعت بين الفريقين معركة حامية غلب فيها المسلمون وهزموا هزيمة منكرة على الرغم مما أظهره من الشجاعة والاستبسال في القتال . . . . . وقد استشهد في تلك المعركة التي كانت وبالا على الاسلام والمسلمين من نواح عدة زهرة أهل المدينة من الفرسان ومن خيرة أصحاب الرسول . وهكذا أباح الأمويون المدينة ودنسوها ؛ ذلك البلد الذي أوى الرسول مدة حياته ، والذي كان مهبط رسالته كما قامى أهلها الذين آووا الرسول وبذلوا أنفسهم دونه في ساعة العسرة أقصى ألوان العذاب

(١) المعهودي : مروج الذهب ٢٠ ص ٩٢ ، القنري ص ١٠٨

يقال إن أبا سعيد الخدري رضى الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاف فأخذ سيفه وخرج إلى كهف هناك ليدخل إليه ويتنصم به . فبقي بعض أهل الشام ، خلفه أبو سعيد ورسول الله عليه وآله وسلم ، فبقي الآخر سيفه : فلما وصل إلى أبي سعيد قال له : ( لن يسطع الـ بك لتقتل ما أنا بياسط يدى إليك لا تترك ) ( سورة المائدة ٥ : ٢٨ ) قال له الشافى : من أنت ؟ قال : أنا أبو سعيد . قال : صاحب رسول الله ؟ قال : نعم ! فضى وتركه .

القنري ص ١٠٨

وأشد أنواع الفظائع ؛ هذه الفظائع التي لم يكن لها مثيل في التاريخ سوى تلك التي ارتكبها كنستبل Constable الفرنسي وما يماثلها من ضروب الوحشية التي قام بها اللوثريون من أنصار جورج فرندسبرج Georges Frundsbergh عند حصار رومة .

ولا غرو فقد حول جند الشام المسجد الجامع إلى اصطبل لخيولهم ، وهدموا الحرم والأماكن المقدسة لسلب ما فيها من أثاث ومتاع . وهكذا شاء القدر أن تقتصر الوثنية ولو مرة ضد الاسلام ، تلك الوثنية التي كان ثأرها ورد فعلها ضد الاسلام في تلك المرة ، على ما يحوله مؤرخ أوربي ، قاسيا مؤثما . وهكذا رد الأمويون إلى الاسلام ما أظهره نحوهم من رحمة ورفق ساعة انتصاره عليهم ؛ وأما خيرة أهل المدينة ، فمنهم من قتل ومنهم من فر لينجو بحياته إلى بعض الأقطار النائية . وأما القليل منهم من ظل بالمدينة . فقد أصبحوا أسايا وعبيداً ليزيد بن معاوية ؛ ومن أبي منهم ذلك كان يكرى بالنار على رقبة ليوسم بتلك السمة المخزية ؛ ولم ينج من تلك الفضيحة وذلك العار سوى علي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن العباس . وأما دور العلم والمباني العامة التي بنيت في عهد الخلفاء الراشدين فمنها ما أغلق ومنها ما تهدم . ولم تستعد المدينة ما كان لها من حضارة ومجد . وهكذا كانت تبدو تحت حكم الأمويين كأنها مدينة لا ماضى لها أو مدينة ذات ماض مجهول حتى إن المنصور ثاني الخلفاء العباسيين حين زارها احتاج إلى مرشدين يهتدون إلى الأماكن التي كان يعيش فيها السابقون من أبطال المسلمين من رجال ونساء (١) .

### غزوة الكعبة « المحرم سنة ٦٢ هـ » :

أمر يزيد قائدته مسلم بن عقبة بطل الحرة بالمسير إلى مكة بعد فراغه من إخضاع أهل المدينة ، ورددتم إلى الطاعة . فوجه مسلم إليها . وكان عبدالله بن الزبير قد دعا إلى نفسه فيها - وتبعه أهلها . وقد مات مسلم في الطريق ، فتولى قيادة الجند الحُصَيْن بن ثُمَيْم وكان يزيد قد أوصى بتوليته إذا مات مسلم ، فسار بالجيش إلى مكة وحصرها ؛ فخرج إليه ابن الزبير في أتباعه ، ودارت رحى القتال بين الفريقين ، وإذا هم في ذلك ورد عليهم نعي يزيد . فرأى الحُصَيْن بن ثُمَيْم قائد الأمويين في مكة أن يأخذ البيعة لابن الزبير إذا انتقل إلى الشام : فأبى ابن الزبير لأنه أراد أن يعيد إلى بلاد الحجاز مجدها ويجعلها مركز الخلافة . فرجع الحُصَيْن هو وأتباعه ورفضوا الحصار عن مكة بعد أن ألحقوا بالكعبة الخسائر الفادحة . (١)

وقد علق فان فلوتن على حصار الأمويين للدينة وغزو الكعبة روى فان فلوتن بقوله : « كان السواد الأعظم من العرب يرى في حزب بنى أمية حزب الدين والنظام ، كما أن عددا كبيرا من المسلمين كان لا يرى في الاستيلاء على المدينتين المقدستين الاضرورة دعا إليها موقف أهل الحجاز العدائي دون أن يرى في ذلك أى انتهاك لحرمتيهما (٢) .

### معاوية الثاني

٦٣ هـ ٦٨٠ م

كان معاوية صيا ضعيفا ، ليس له من الأهمية ما يستحق الذكر ،

(١) ابن الأثير ج ٤ ص ٥٥

(٢) السيادة القرية والهيبة والاسرائيليات في عهد بنى أمية ترجمة المؤلف ص ٦٩ - ٧٠  
أنظر أيضا الآيات ١٧ ، ٣٠ ومطليها من نصبة أبي صخر المذلل . ديوان هذيل (طبعة

إذ لم يزد عهد على أربعين يوما ؛ فلم يتمتع بالملك لمرضه ، ولم يكن  
 بد من انزواته في داره . ذكر لنا صاحب الفخرى (١) أنه فكر في  
 ترشيح رجل للخلافة كما فعل أبو بكر مع عمر ؛ فلم يجد الرجل الذي  
 يصلح لها ؛ فاقتدى بعمر بن الخطاب في اختيار ستة ينتخب الخليفة  
 من بينهم فلم يفلح . فترك الأمر شورى للناس يولون أمرهم من يشاؤون ،  
 وقال لهم : « فأتتم أولى بأمركم فاخاروا له من أحببتم » فقالوا : وئ  
 أخاك خلافا ؛ فقال : والله ما ذقت حلاوة خلافتكم فلا أتقصد وزرها  
 ثم صعد المنبر وقال : « أيها الناس ! إن جدى معاوية نازع الأمر أهله  
 ومن هو أحق به منه لقربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
 على بن أبي طالب ، وركب بكم ماتعلون حتى أتته منيئة ؛ فصار في  
 قبره رهينا بذنوبه وأسيرا بخطاياهم . ثم قد أبى الأمر فكان غير أهل  
 لذلك ، وركب هواه وأخلفه الأمل وقصر عنه الأجل ، وصار في قبره  
 رهينا بذنوبه ، وأسيرا بمجرمه ؛ ثم بكى حتى جرت دموعه على خديه  
 وقال : « إن من أعظم الأمور علينا علينا بسوء مضرعه وبش منقلبه ،  
 وقد قتل عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأباح الحرم وخرَّب  
 الكعبة . وما أنا بالمتقصد ولا بالمتحمل تبعاتكم فشانكم وأمركم . والله  
 لئن كانت الدنيا خيرا لفقد نلتا منها حظا ، ولئن كانت شرا فكفى ذربة  
 أبي سفيان ما أصابوا منها ؛ ألا فليصل بالناس حسان بن مالك ،  
 وشاوروا في خلافتكم رحمكم الله » . ثم دخل منزله وتغيَّب حتى مات  
 في سنته بعد أيام . (٢)

(١) الآداب السلطانية ص ١٠٩

(٢) التجوم الزاهرة لأبي الحسن ج ١ ص ١٦٤

## مروان بن الحكم

٦٤ - ٦٥ - ٦٨٣ - ٦٨٥ م

سيرة  
الحلقة

كان مروان من ذوى الرأى والفصاحة والشجاعة ، وكان ساعد  
عثمان وكتابه ومدير أمره . وكان كثير التلاوة للقرآن . وقد روى  
الديار بكري « أن مروان كان من رجال قريش وكان من أقرأ الناس  
للقرآن » (١) . وقد روى عن كثير من الصحابة كعثمان بن عفان وعمر  
ابن الخطاب وزيد بن ثابت .

وعما يؤخذ عليه اتهامه بالكتاب المكنوب على عثمان ، وإن لم يعم  
الدليل بعد على ذلك ، وحمله عثمان على مخالفة الصحابة . وإلى مروان  
يرجع الفضل في ضبط المقاييس والموازن حتى لا يقع الغبن في البيع  
والشراء .

وقد اعتزل مروان السياسة بعد موقعة الجمل وباعع عليا وأقام  
بالمدينة ، وظل على ذلك حتى آلت الخلافة الى معاوية ، فولاه المدينة  
مرتين . ولما مات معاوية قرب يزيد مروان اليه وأكرمه فظل بالشام  
إلى أن ولي الخلافة بعد معاوية بن يزيد وشد أزره عيد الله بن زياد  
وعمر بن سعيد بعد أن كاد يبايع لابن الزبير (٢)

### المحروب الداخلية :

ولما مات معاوية هاجع العرب الشام وكانوا عصب الدولة وقوتها  
بفضل اتحادهم وتماسكهم . غير أن هذه الوحدة ما لبثت أن تفككت  
أوصالها حين مال كل إلى بنى أمية ، وأصبح قيس ضلعم مع عبد الله  
ابن الزبير . وانقسم كل أنفسهم : فال فريق منهم إلى خالد بن يزيد

تسمية في البيت

(١) الخيس في أفس غيس ٢ ص ٢٠٧

(٢) ابن سعد : كتاب الطبقات الكبير ٥ ص ٢٦

ابن معاوية وهو - وان كان صغيرا إلا أنه كان فصيحا بليغا ضرب في الكيمياء بسهم - ومال فريق آخر إلى مروان بن الحكم بن العاص ابن أمية لسنه وشيوخته .

من ذلك نرى أن النزاع قد احتدم بين عرب الشام بسبب المنافسة بين أفراد البيت الأموي؛ اذ أصبح كل منهم يطمح الى الخلافة ويرى نفسه أحق بها دون سواه .

وقد استمر النزاع بين أنصار بني أمية حتى عقدوا مؤتمرا بالجالية، يابغوا فيه مروان بن الحكم بالخلافة (ذى القعدة سنة ٦٤ هـ) ثم خالد ابن يزيد ثم عمرو بن سعيد بن العاص من بعده . وبهذه الطريقة أَرْضُوا الذين يتطلعون الى الخلافة . ومن ثم اتحدت كلمة الجنية من كلب وأما قيس فانها اجتمعت بزعامه الضحاك بن قيس القهري بمرج راهط وبايعت عبد الله بن الزبير؛ فانحصرت الخلافة بينه وبين مروان .

وقد سار مروان الى الضحاك وهزمه في موقعة مرج راهط ( المحرم سنة ٦٥ هـ ) . وبذلك انتصر العنصر البني على المضري (٢)

وقد أذكت هذه الموقعة نار العصية من جديد، ليس في الشام فقط، بل في سائر الولايات الاسلامية وخاصة خراسان . فظهر العداء بين البنية والمضرية في صورة نزاع متواصل بين عرب الشمال وعرب الجنوب، وامتد لهيب العصية إلى أقاصى البلاد التي وصلت اليها الفتوح العربية فيما شنه هؤلاء وأولئك من حروب أهلية ومعارك دموية .

وقد تابع مروان بن الحكم نشاطه بعد هذه الموقعة؛ فجرد جيشا بقيادته إلى مصر لطرد عبد الرحمن بن جحطم عامل عبد الله بن الزبير؛ وسار ابنه عبد العزيز في جيش إلى أيلة ( عند العقبة ) ونقط ابن

(١) وانتقل بذلك الملك من الفرع النيفاني الى الفرع المرواني . .

(٢) الطبرى ٧ ص ٣٤ - ٣٦



جحدم لحربه، وأشار عليه بعض رجاله بأن يحفر خندقاً (١)؛ فقم حفرة في شهر واحد. وفي ذلك يقول ابن أبي زمزمة الشاعر :

وما الجد إلا مثل جد ابن جحدم وما العزم إلا عزمه يوم خندق  
ثلاثون ألفاً قد أثاروا ترابه وخدوه في شهر حديث مصدق

وبعث ابن جحدم الجيوش والمراكب لحرب مروان وابنه عبد العزيز؛ فانهزمت جيوش والي ابن الزبير، ولم ينفعه خندقه، ودخل مروان عين شمس ثم القسطنطين في أول جمادى الأولى سنة ٦٥ هـ، وبني الدار البيضاء لتكون مقراً له، وبايعه الناس إلا نفرًا ظلوا على تمسكهم ببيعة ابن الزبير فضرب أعناقهم (٢)، وكانوا ثمانين رجلاً من المعافر، وقتل أيضاً سيد لحم (الأكدر بن حمام بن عامر ابن صعب) فأبقى زهاء ثلاثين ألفاً من لحم وهم مدججون بالسلح، ووقفوا ياب مروان ثائرين، فتوسط بعضهم في الصلح وانصرف الثائرون، وتصادف أن توفي عبد الله بن عمرو بن العاص في اليوم الذي قتل فيه الأكدار (١٥ جمادى الآخرة سنة ٦٥)؛ فلم يستطع القوم أن يخرجوا بجنازته لتألب الجند على مروان، فدفن في داره. (٣)

ثم عاد مروان إلى الشام حيث أعد حملتين سير إحداهما إلى الحجاز وحملته إلى الحجاز وفراق  
حيث دعا عبد الله بن الزبير إلى نفسه بالخلافة والأخرى إلى العراق. فهزمت الأولى؛ وأما الثانية فإنها لم تقم بشئ. يذكر في حياة مروان :  
فقد عاجلته المنية سنة ٦٥ هـ بعد أن عهد بالخلافة لابنه عبد الملك ثم عبد العزيز.

(١) موقه الآن بجهة قنطرة.

(٢) الكتبي ص ٤٠ - ٤٥ المرقري خطه ج ٢ ص ٣٢٧ - ٣٢٨

(٣) الكتبي ص ٤٥ - ٤٦

تقدم القول بأن أنصار الأمويين اتفقوا في مؤتمر الجابية على مبايعة مروان بن الحكم بالخلافة ، على أن يخلفه خالد بن يزيد بن معاوية ، ثم سعيد بن العاص من بعده . غير أن مروان نقض ذلك العهد وبايع ابنه عبد الملك ثم عبد العزيز ، وأخذ يحقر من شأن خالد ليصرف أهل الشام عنه . وقد دخل خالد بن يزيد على مروان يوماً فشتمه مروان ووصفه بالحق ففجّل خالد بن يزيد ودخل على أمه . وكانت قد تزوجت من مروان بعد وفاة أبيه . وأخبرها بما حدث ؛ فقالت له « لا يعرفن ذلك منك واسكت فيأني أكفيك (١) » . ولما نام عندها مروان وضعت على وجهه وسادة ولم ترفعها حتى مات . وعند ما علم بذلك ابنه عبد الملك أراد أن يقتلها ، فأشير عليه بالمدول عن رأيه حتى لا يتحدث الناس أن امرأة قتلت أباه فيلحق به العار .

### عبد الملك بن مروان

٦٥ - ٨٦ م ٦٨٥ - ٧٠٥ م

هو عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف . وأمه عائشة بنت معاوية بن المغيرة بن أبي العاص بن أمية (٢) ، فيجتمع نسبه من جهة أبيه وأمه في أبي العاص . وكان يضرب بأمه المثل في الخصال الحميدة والصفات الكريمة ، وفيها يقول عبيد الله بن قيس الرقيات ممتدحا عبد الملك :

أَنْتَ ابْنُ عَائِشَةَ الَّتِي قَضَيْتَ أَرْوَمَ نِسَائِهَا  
لَمْ تَلْتَقِ لِدَائِهَا وَمَضَتْ عَلَى غُلُوبِهَا  
وَلَدْتَ أَغْرَ مُبَارَكَا كَالشَّمْسِ وَسَطَ سَمَائِهَا

(١) الطبري ٧ ص ٨٣

(٢) الطبري ٨ ص ٥٧

عبد الملك قبل ان  
على الخلافة

ولد عبد الملك بالمدينة سنة ٢٦ هـ في خلافة عثمان بن عفان (١). وقد نشأ نشأة عالية فحرف بالشجاعة والنجدة . وكان فصيحاً بليغاً ، صريحاً في الحق لا يخشى فيه لومة لائم . وقد حفظ الكتاب الكريم ووقف على أسراره .

زوى ابن سعد (٢) أن أهل المدينة قالوا : قد حفظ عبد الملك عن عثمان ، وسمع من أبي هريرة وأبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله وغيرهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولا غرو فقد أصبح قتيماً وعالماً مشغوفاً بالعلم . وكان قتيماً أديباً ضارباً في الأدب والشعر بسهم وافر .

كادت الأمة العربية عند وفاة مروان بن الحكم تمزقها العصية عبد الملك المؤسس  
الثاني للدولة الأموية القبلية التي دأب النبي صلى الله عليه وسلم على إخمادها حتى أشرفت الدولة الأموية على الزوال زوالاً لا يرجع بعده ؛ لولا أن أتاح الله لهذه الدولة عبد الملك بن مروان الذي يعتبر بحق المؤسس الثاني للدولة الأموية ، لما امتاز به من رجاحة العقل والقدرة على تصريف الأمور ، فانتشلها من هذه الفوضى التي وصلت إليها ، وأقام صروح مجدها على أسس لم يسبقه إليها من جاء قبله من الخلفاء .

أخذ عبد الملك في مبدأ عهده يشن الفارة على أعدائه ؛ ولم يمض سبع سنين حتى استقامت له الأمور وهذأت الأحوال وساد السلام في البقية الباقية من عهده وعهد من جاء بعده من أولاده . وكان أشد أعداء عبد الملك خطراً عبد الله بن الزبير والمختار بن عبيد .

وقد روى لنا المسعودي (٣) : أن عبد الملك سار في سنة ٦٦ هـ على رأس الجنود الشامية لقتال المختار بالكوفة . وبينما هو في الطريق حالة الدولة الأموية  
في أول عهده

(١) ابن سعد ج ٥ ص ١٧٥ ق طبري ج ٨ ص ٥٧ ق ابن الأثير ج ٤ ص ١٦٨

(٢) كتاب الطبقات الكبير ج ٥ ص ١٧٣

(٣) مروج الذهب ج ٢ ص ١١٤

أتاه في إحدى الليالي خبر مقتل عبيد الله بن زياد وانهزام جنده ، وانه في تلك الليلة أيضا مقتل القائد الذي أرسله لحرب ابن الزبير بالمدينة ، ثم جاءه خبر دخول جند ابن الزبير أرض فلسطين ولحاق أخيه مصعب بهم ، ثم جاءه خبر مسير إمبراطور الروم ونزوله المصيصية (١) في طريقه إلى الشام ، ثم جاءه أن عبيد دمشق وأوباشها خرجوا على أهلها ، وأن المسجونين فيها فتحوا السجن وخرجوا منه ، وأن خيل الأعراب أغارت على حصص وبعيلك وغيرهما - إلى آخر ما هنالك من أخبار السوء التي تذهب بمقل الحليم وتبعث في النفس اليأس والقنوط .

كان عبد الملك - على الرغم من كل هذا - رابط الجأش شديد الإيمان بكفائه ومقدرته ، فلم ير عبد الملك في ليلة قبلها أشد ضحكا ، ولا أحسن وجها ولا أبسط لسانا ، ولا أثبت جنانا من تلك الليلة تجلدا وسياسة للبلوك (٢) . ولنتظر الآن كيف تطلب على هذه الصعاب : ينأ قبل أن شعور العدا اشتد بعد مقتل الحسين وازداد سخط حائر المسلمين وحقهم على بني أمية وولاتهم . وفي عهد مروان بن الحكم على مرجل هذا العدا وتحركت الشيعة بالكوفة سنة ٦٥ هـ ؛ فثاقوا وندموا على ما فرطوا في حق الحسين وخذلانهم إياه وعدم إغاثةهم له حتى قتل بينهم ، وتابوا بما فعلوا ؛ فسموا التوابين . ثم تحالفوا على بذل نفوسهم وأموالهم في الأخذ بثأره ومقاتلة قتلته ، وإقرار الحق في نصابه بتقصيب رجل من أهل البيت ، وأمرؤا عليهم رجلا منهم اسمه سليمان بن صرد . ثم دعوا الناس للأخذ بثأر الحسين ، ونظموا القصائد في رثائه والتحريض على القتال - من ذلك قول عبد الله بن الأحرار :

(١) بالفتح ثم الكسر والتشديد ويد ساكنة من تنوع العلم بين إطلاقية وبلاد الروم

يقرب طرسوس

(٢) المسوي : مروج الذهب ٢ ص ١١٤

(٢٨) .

عوامل اتصال  
عبد الملك

توابون

صَحَّوْتُ وَقَدْ صَحَّوْا الصَّبِيَّ وَالْعَوَادِيَا  
 وَقُلْتُ لِأَصْحَابِي أَجِيبُوا الْمُنَادِيَا  
 وَقُولُوا لَهُ إِذْ قَلَمَ يَدْعُو إِلَى الْهَدَى  
 وَقِيلَ الدَّعَا لِيكَ لِيُكَ دَاعِيَا  
 أَلَا وَانْجَ بَخْرَ النَّاسِ جَدًّا وَوَالِدًا  
 حُسَيْنًا لِأَهْلِ الدِّينِ إِنْ كُنْتَ نَاعِيَا  
 وَأَضْحَى حُسَيْنٌ لِلرَّمَاكِ دَرِيَّةً  
 وَغُودِرَ مَسْلُوبًا لَدَى الطَّفِّ ثَاوِيَا  
 فَيَا لَيْتَنِي إِذْ ذَاكَ كُنْتُ شَهِيدُهُ  
 فَضَارَبْتُ عَنْهُ الشَّائِثِينَ الْأَعَادِيَا  
 سَقَى اللَّهُ قَتْرًا ضَمَنْ الْمَجْدَ وَالتَّشْقَى  
 بِفَرِيَّةِ الطَّفِّ الْفَنَامِ الْقَوَادِيَا  
 فَيَا أُمَّةً نَاهَتْ وَضَلَّتْ سَفَاهَةً

أُنَيْبُوا فَأَرْضُوا الْوَاحِدَ الْمُتَعَالِيَا (١)

مرفعة عين الوردية      اجتمع التوابون وساروا بكامل عدتهم حتى وصلوا إلى عين الوردية  
 في ربيع الآخر سنة ٨٦٥ هـ، حيث اشتبكوا بعبيد الله بن زياد الذي  
 أرسله مروان بن الحكم للاستيلاء على العراق وأقره عبد الملك بن مروان،  
 ولحق بالشيعه كثيرون من أهل البصرة والمداين؛ ولما تلاقى الجيشان  
 انهزم الشيعة بعد أن ألبوا بلاء حسنا وقتل رئيسهم سليمان بن صرد  
 وفر المنهزمون إلى بلادهم (٢).

المختار بن أبي هبيرة :

ظهر المختار بن أبي عبيد الثقفي في ميدان السياسة سنة ٨٦٦ هـ، وكان

(١) للسويدي : مروج الذهب ١ ص ١١٠ — ١١١

(٢) ابن الأثير : ٤ ص ٧٣ — ٧٤

ذا أطماع كبيرة تغلب كثيرا في الأحزاب ، واتصل أخيرا بعبد الله بن الزبير ، وأراد أن يكون وزيرا له . ولكن ابن الزبير كان قليل الثقة به . فظرا لما أبداه من التغلب : فقد كان أمويًا ثم زبيريا . ولما لم يجد من ابن الزبير ما كان يؤمل رجع إلى الكوفة وانضم إلى الشيعة ، واستغل ثورة التوابين لنيل أغراضه ومراميه ضد ابن الزبير والامويين ، واستتر وراء ابن الحنفية وادعى أنه أمينه ووزيره ، وذلك لتنفيذ أغراضه والوصول إلى الخلافة . وبذلك وقف في وجه كل من ابن الزبير وعبد الملك ابن مروان ؛ فانضوت الشيعة تحت زعامته وساعده على ذلك امتناع ابن الحنفية عن الدخول في الدعوة التي قام بها ابن الزبير في مكة .

### المختار والكيسانية<sup>(١)</sup>

قد فت إمام ابن الحنفية عن الدخول فيما قام به عبد الله بن الزبير

في ع ضد هذه الدعوة ، وهما للمختار فرصة سانحة لتكوين حزب شيعي

عقائد الكيسانية

(١) تنسب الطائفة الكيسانية إلى رواية للعلوي ( طبعة دي غرويه ١ : ١٣٣٣ ) ، والبندلي ( الفرق بين الفرق ص ٢٧ ) ، والشهرستاني ( الملل والنحل ج ١ ص ١٩٦ ) إلى كيسان مول على بن أبي طالب الذي قتل في موقعة صفين سنة ٤٠ هـ . وتنسب هذه الطائفة ، على ما أورده الموسوي ( مرجع الذهب ، طبعة بولاق ج ٢ ص ٧٩ ) وابن عبد ربه ( العقد القريد ج ١ ص ٣٩٩ ) إلى المختار بن أبي عبيد . ولكن كلام الموسوي لا يثبت عليه غير جازم بذلك إذ يقول : « أو هو غير المختار » .

على أننا نجد كثيرا من المؤرخين يفرقون بين كيسان والمختار ، فيقول ابن حزم : ( الفصل في الملل والأهوال والنحل ج ٤ ص ٩٤ ) أن هناك شخصين مختلفين ، هما المختار بن أبي عبيد وكيسان أبرعمة . ويقول الشهرستاني ( ج ١ ص ١٩٦ ) أن هناك طائفتين مختلفتين ، هما الكيسانية والمختارية : الأولى تنسب إلى كيسان مول على ، والثانية إلى المختار بن أبي عبيد ( راجع كتاب فرق الشيعة لفرعجي ص ٢١ ) .

وذكر العلوي ( ٢ : ١٧١ ) في مكان آخر ، أن أبرعمة كيساني لم يجهل هو رئيس فرقة المختار بن أبي عبيد . ووافق على هذا أحد بن يحيى المرتضى ( كتاب غايات الاتمكان ، مكتبة المتحف البريطاني ، مخطوط ٣٧٧٢ ورقة ١٢٧ ب ) . على أن ابن المرتضى حين لم يجرم بذلك

جديد ، هو حزب الكيسانية . يد أن المجموعات التي بذلها المختار لم تلق

حيث قال كالفيليري ( ١٢٩٣ : ٢ ) : وقال لفلنظ كيسان يلق على مول علي بن أبي طالب . وقد يؤخذ بما ذكره الفيليري لولا ما جاز في رواياته من تنقض وضارب بما يجعل الاعتبار إلى أصل العائلة الكيسانية من الصعوبة . على أن هذا الاعتبار يمكن الوصول إليهم من مصدرين آخرين : ما كتاب الطيقات لابن سعد ( + ٢٢٠ هـ و ٨٤٤ م ) ( ٥٥ ص ٧٧ ) وكتاب الاختيار للطوال الفيزري ( + ٢٨٢ أو ٢٩٠ هـ و ٨٩٥ أو ٩٠٣ م ) طيبة ليدن ( ص ٢٩٦ — ٢٩٧ ) .

قد أتى ابن سعد باسم أبي حمزة كيسان ضمن أسماء غيره من الرجال الذين شهدوا بأبائهم الحنفية . صرح المختار بأن بيت الحمزة باسمه ( ابن الحنفية ) ، وإن كان هذا القول مشكوكا فيه لأنه غير ثابت قطعيًا بأبائهم الحنفية . قال المختار بن أبي عبيد ، بل عرف أنه بايع يزيد بن معاوية لأنه لم يكن يثق بأهل الكوفة .

وقد روى الفيزري عن أبي عبيد في سياق كلامه على المختار عبارة تدل صراحة على أن المختار وكيسان شخصان مختلفان . والشيء هذا من أكابر الحديثين والفقهاء ، وهو مشهور بالروح وسدق القول وتمحيصه . قال الفيزري : « وكان على الكوفة يومئذ من قبل عبد الله بن الزبير ، عبد الله بن مطيع ، فأرسل ابن مطيع إلى المختار يقول :

ما هذه المخلات التي تنتم وتزوج إليك ؟ فقال : المختار مريض يماد . فلم يرد كذلك حتى قال له لصاحبه : عليك بإبراهيم بن الأشتر فاستلمه ، فانه متى شايك على أمر ففرت به وضعت حاجتك . فأرسل المختار إلى جماعة من أصحابه ، فدخلوا عليه ويده مضمومة بالرماس ، فقال له أبي : وكنت فيمن دخل عليه فرأيت الرصاص يلوح ، فظننت أنه إنما ختم من الليل ، فقالوا : انطلقوا بنا حتى تأتي إبراهيم بن الأشتر . قال فحدثنا منه ، وكنت أنا وزيد بن أنس الأزدى ، وأحمد بن سليل ، وعبد الله بن كامل ، وأبو حمزة كيسان مول بجعة الذي يقول الناس قد جاوره أبو حمزة ، وكان من بعد ذلك على شرط المختار . »

وقد حاول فريديندر ( Friedlaender ) في تعليقه على « شئح الحنفية على ما جاء في كتاب ابن حزم ، ( Heterodoxies of the Shi'ites in the Presentation of Ibn Hazm ) المصنوع في مجلة الجمعية الأمريكية الشرقية في ( Journal of the American Oriental Society ، القسرين ، vol. XXIX, pp. 29-30 ) الاعتبار إلى أصل الكيسانية . وعلى الرغم من أن هذا الكتاب أخذ عن غير « المال والحدود » لابن حزم ، فانه قال إن « ما ذكره ابن حزم عن هذه المسألة ، هو بلا شك القول الصحيح حقا من بين أقوال المؤرخين على اختلافهم » .

على أن ابن حزم ( ٤٠٠ ص ١٧٩ ) إنما قال إن الكيسانية هم أصحاب المختار بن أبي عبيد . وهذا لا يستلزم أن الكيسانية هم المختارة ، لأنه لا توجد شقة بين لفظ المختار ولفظ الكيسانية . وعليه فانه من المحتمل كثيرا أن يكون لفظ الكيسانية نسبة إلى كيسان مول بجعة ورئيس حرس المختار ، ويبدأن يكون نسبة إلى كيسان مول علي ، لأنه مات قبل قيام الكيسانية بنحو ثلاثين

عطف ابن الحنفية وتأيده ، لأنه لم يكن يثق بأهل الكوفة الذين خذلوا  
أباه وأخويه من قبل (١)

من السيرة  
والكيبانية

قامت ثورة المختار بن أبي عبيد في خلافة عبد الملك بن مروان . وقد  
قارن فان فلوتن (Van Vloten) بين مذهب السبئية ومذهب الكيسانية  
فقال : « يظهر أن عقيدة السبئية قد بُنيت على الرأي القديم القائل  
بتجسد اللاهوتية . وزاد هذا المؤرخ على ما تقدم أن السبئية يختلفون  
عن الحزب الشيعي الآخر ، وهو حزب الكيسانية الذي ظهر في بادئ  
أمره بالكوفة تحت زعامة المختار (٢) حين ثار بالكوفة . وعلى الرغم من

سنة ، يضاف إلى ما تقدم أن ابن حزم ( ٤٣٠ ص ٩٤ ) قد ميز بجلال ووضوح بين قتل  
المختار وكيان عند الاشارة إلى الطائفة الكيسانية في سياق كلامه على الامام الثاني عشر فقال :  
وكان رئيس المختار بن أبي عبيد ، وكيان أبرمرة وغيرهما يفتخرون أن الامام بعد الحسين  
هو آخره محمد المعروف بابن الحنفية . وعليه قلنا ما أورده ابن سعد والديوري — لا ابن حزم  
أو غيره — هو القتل الصحيح .

انظر كتاب « الفاطميون في مصر » للزلف ص ٣٤ — ٣٥

(١) ذكر القريري في كتابه « الفتى الكبير » ( لندن ، مطبوع ١٣٦٦ ، الجزء الثاني ،  
ورقة ١٧٨ ) أن فريقاً من أهل العلم ، وعلى رأسهم مسلم بن عقبة المري ، سلخوا إلى الحجاز  
لقتال أنصار ابن الزبير ، وأن فريقاً آخر من شايخوا ابن الزبير في الكوفة وعلى رأسهم عبد الله  
ابن مطيع عامل ابن الزبير على الكوفة وعبد الله بن عمر بن الخطاب ، جاؤوا إلى محمد بن  
الحنفية فقالوا له : اخرج معنا قتال يزيد ، فقال : على ماذا أقاظكم أنتم ؟ قالوا : أنه كفر...  
وشرب الخمر . فقال لهم : ألا تتقون الله ؟ هل رآه أحد منكم يشرب ما تخفون عنه ؟ وقد صحبه  
أكثر مما صحبته قارأيت به سوا ؟ قالوا : أنه لم يكن يهلك على شيء . قال : فأطيعوا أئمة  
عليه ؟ فقالوا أن يثبت قومه الناس عن الخروج ، فرفضوا عليه أن يايحوا لذكركه أن يبيع ابن  
الزبير ، فقال استأثرت تاباً أو شرباً . قالوا : فقد قاتلت مع أبيك . قال : وأين مثل أبي  
اليوم ؟ فأخرجوه كلهم وصحبوه مسلحين ، فدخل أهل العلم عليه ، فضاوب بنوه دونه ، فقتل  
ابنه القاسم محمد ، وحارب أبرهات قاتل أبيه قتله ، ثم خرج ابن الحنفية إلى مكة من فوره .  
(٢) كان المختار بن أبي عبيد من يائىوا ابن الزبير ، وقد أوفده ابن الزبير إلى الكوفة  
ليث الدعوة باسم الفاطميين . عل أن المختار لم يلبس طاعة ابن الزبير ودعا لابن الحنفية .  
انظر « مروج الذهب » للسعودي ( ج ٢ ص ٥٥ — ٦٧ ) . وقد ذكر الشهرستاني  
( ج ٢ ص ١٢ ) أن الكيسانية بنوا مستقلاً على مستندات الجيوس المزدكية ( ظهرت من طائفة



عقيدتهم الأصلية ، وهى القول بإمامة محمد بن الحنفية بعد على أبيه ، فإن الكيسانية يغالون فى اعتقادهم بأحاطة الأئمة بالعلوم الإلهية ، فذهب إلى أن محمد بن الحنفية هو الامام ، ويستقنون أنه قد أحاط بالعلوم كلها (١) ، وأن أخويه الحسن والحسين قد عهدا إليه بالاسرار : ويعلم التأويل والباطن (٢). وقد انتهى اعتقاد الكيسانية بوجود انفراد الامام بتأويل الشريعة إلى القول بضرورة طاعته ، إذ أن طاعته لم تكن إلا طاعة للقانون الإلهى (وهذا ما يميز عن غيرهم من الممتدلين من الشيعة)

ويعتقد الكيسانية فى البدء ، بمعنى أن الله سبحانه وتعالى يغير ما أراد ؛ وفى تناسخ الأرواح ، وهو خروج الروح من جسد وحلولها

فى بلاد قبرص قبل ظهور الاسلام ( فى القرن الخامس الميلادى ) ، والبراعة فى المند ، ولقلاصة القنداء والساجين .

(١) انظر كتاب فان فلوتن Van Vloten : Recherches sur la Domination Arabe, le Chittisme, etc, p. 41 وقصة ترجمة المؤلف ص ٧٨ - ٨٠ ) مقتباً من كتاب Mokhtar تأليف Van Gelder ( ص ٨٢ وما يتبعها ) . فقد قيل إن ابن الحنفية نبأ من هذا الاعتقاد ، وحذا حذوه غيره من الأئمة . وقد أصاب فان فلوتن فى تطبيقه على ذلك بقوله : وهنا يقال المر : بأى مظهر من مظاهر الترساب تأمل الأئمة هذه المعتقدات المفرقة فى القول ، لئى كانت اشتغالهم السبب فى ظهورها ؟

ولافرو فان طياً أنكر على الشيعة هذه الصفات التى نسبها إليه ، ورى فى كتاب من دعوه إليها ، وهى جدته بن سبأ إلى الملائكة . ثم جاء ابنه محمد بن الحنفية ، فشاركه إياه فى عولطه وأرواحه البنية ، فنبأ عن اعتقادوا فى أحاطة بطل التأويل والباطن . بذلك على صحة هذا القول ما ذكره ابن سعد فى كتابه « الطبقات الكبير » ( ج ٥ ص ٧٧ ) أن ابن الحنفية لما علم باعتقاد الطائفة الكيسانية أن آل على يكونون بجميع العلوم قال : « والله ما دوننا من رسول الله إلا ما بين يدين الرحمن ( يعنى القرآن ) » ، ثم قال : اللهم سلا ، وهذه الصحيفة فى رواية يحيى . وهذا التصريح من ابن الحنفية يدل دلالة واضحة على أن آل على لم يتحصوا بميراث نبى عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وأنهم لم يرتوا منه إلا ما رويته عامة المسلمين .

(٢) البندلى : الفرق بين الفرق ( ص ٦٦ ) ، والفهرستى : الملل والنحل ( ج ٢ ص ١٩٦ — ١٩٨ ) .

في جسد آخر ؛ وفي الرجعة ، أى رجعة محمد بن الحنفية ؛ كما يعتقدون أيضا بنبوة علي والحسن والحسين وابن الحنفية . على أنهم يختلفون في أن ابن الحنفية ورث الامامة عن علي مباشرة ، أو عن طريق أخويه الحسن والحسين . ويقول الثوبختي : (١)

« وفرقة قالت بامامة محمد بن الحنفية ، لأنه كان صاحب راية أبيه يوم البصرة دون أخويه ، وادعى ( المختار ) أن محمد بن الحنفية أمره بذلك وأنه الامام بعد أبيه ... وكان يقول إن محمد بن الحنفية وصى على ابن أبي طالب ، وأنه الامام وأن المختار قيمه وعامله

فكرة الرجعة عند  
الكيسانية

أما عن الرجعة فقد أنكر جماعة من الكيسانية موت ابن الحنفية ؛ واستفترتهم الأخبار التي ذاعت عن موته ، فاعتقدوا أنه يقيم في جبل رضوى ( على مسيرة سبعة أيام من المدينة ) (٢) ، وأن عودته ستكون من هذا المكان . وقد نظم كثير عزة والسيد الحميري في هذا الاعتقاد أشعارا كثيرة حتى غدا هذا النوع من الشعر يعرف بالشعر الكيساني . وفي ذلك يقول كثير عزة المتوفى سنة ١٠٥ هـ ( ٧٢٣ م ) :

أَلَا إِنَّ الْأَيْمَةَ مِنْ قَرَيْشٍ وَلَاةَ الْحَقِّ أَرْبَعَةٌ سِوَاهُ  
عَلِيٍّ وَالثَّلَاثَةِ مِنْ بَنِيهِ هُمُ الْأَسْبَاطُ لَيْسَ بِهِمْ خِفَاهُ  
فَسَبْطٌ سَبْطُ إِيْمَانٍ وَبِرٍ وَسَبْطٌ غَيْبَتُهُ كَرَبْلَاهُ  
وَسَبْطٌ لَا يَنْدُقُ الْوَتَّ حَتَّى يَقُوَ الْخَيْلُ يَقْبَعُهَا الْقَوَاهُ  
تَقَبَّبَ لَا يَرَى عَنْهُمْ زَمَانًا يَرْضَوِي عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَاهُ  
ويقول السيد الحميري المتوفى سنة ١٧٣ هـ ( ٧٨٩ — ٧٩٠ م ) ،  
وكان كيسانيا :

سَيْنِينَ وَأَشْهَرَا وَيَرَى يَرْضَوِي بِشُعْبٍ بَيْنَ أَنْكَارٍ وَأَشْدٍ

(١) كتاب فرق العيبة ص ٢٠ — ٢١

(٢) هو جبل قرب يثرب منيف فوشلب وأودية وبه أشجار وبها كثيرة حتى يرى من يثرب أخضر اللون . أنظر لفظ رضوى في سجع البلدان للباقرت .

مَقِيمٌ بَيْنَ أَرْامَ وَعَيْنَ وَحَقَانِ تَرْوُحُ خِلَالَ دُبُرِ  
تُرَايِبِهَا السَّبَاعُ وَلَيْسَ مِنْهَا مُسْلَقِيهِنَّ مَقَرَسًا بِحَسَدِ  
أَمِنْ بِهِ الرَّدَى قَرَحَنَ طَوْرًا بِلَا خَوْفٍ لَدَى مَرْغَى وَرَوْدِ  
وَإِنْ هَذِهِ الْآيَاتُ لَتُمَثِّلُ عَقِيدَةَ السَّيِّدِ الْحَمِيرِيِّ فِي مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ ،  
مَنْ أَنَّهُ قَامَ بِشَعْبٍ مِنْ شُعَابِ رَضْوَى سَنِينَ وَأَشْهُرًا كَثِيرَةً ، وَمِنْ حَوْلِهِ  
الْأَنْحَارُ وَالْأَسَادُ ، وَالظُّبَا ، وَبَقَرُ الْوَحْشِ ، وَأَنْوَاعُ الشَّاءِ ، مِنْ غَيْرِ أَنْ  
يَعْدُو أَحَدٌ عَلَيْهَا بِظَفَرٍ أَوْ بِنَابٍ ، لِاحْتِرَامِهَا لَهُ وَتَقْدِيسِهَا إِيَّاهُ  
وَيَقُولُ السَّيِّدُ الْحَمِيرِيُّ أَيْضًا :

أَلَا حَقُّ الْمَقِيمِ بِشَعْبِ رَضْوَى  
وَأَفْئِدُهُ يُنْزِلُهُ السَّلَامَا  
أَصْرًا بِمَحْمَرٍ وَالْوَلَكُ مَيْتًا  
وَتَحْكُوكَ التَّخْلِيفَةَ وَالْإِيمَانَا  
وَعَادُوا فِيكَ أَهْلَ الْأَرْضِ طُرًّا  
مُقَامَكَ عَنْهُمْ سَبْعِينَ عَامًا  
لَقَدْ أَشَقَى بِمُورِقِ شَعْبِ رَضْوَى  
بِرَاجِعِهِ الْمَلَائِكَةُ النُّكْلَامَا  
وَمَا ذَاقَ ابْنُ حَوَالَةَ طَعْمَ مَوْتٍ  
وَلَا وَارَتْ لَهُ أَرْضُ عِظَامَا  
وَإِنَّ لَهُ فِي لَمَقِيلٍ صِدْقٍ  
وَأَنْدِيَّةٍ تَحْدِثُهُ كِسْرَامَا (١)

معتقدات الكيسانية ويقول الشهرستاني « إن جميع الكيسانية يعتقدون أن الدين طاعة  
رجل ، وأن طاعتهم لذلك الرجل تبطل ضرورة التمسك بقواعد الاسلام  
(كالصلاة والصوم والحج وهكذا ) » (٢)

(١) المرجع : كتاب فرق النبية ص ١٧

(٢) الشهرستاني ( ج ١ ص ١٦٦ ) .

وقد تكلم فان فلوتن (١) عن الامام حسب معتقدات السبئية  
والكيسانية فقال : إن السبئية ، وإن كانوا يعتبرون إمامهم شخصاً مقدساً  
بطبيعته ، فإن الكيسانية يذلون له الطاعة باعتباره رجلاً رفيع المنزل ،  
محيطاً بعلوم ما وراء الطبيعة »

( Si les Sabâia considéraient leur imâm comme  
un être divin par sa nature, les Kaisânîa lui prêtaient  
obéissance comme à un homme supérieur, possédant  
des connaissances surnaturelles )

هذا موجز عما به المختار بن أبي عبيد في نفوس الشيعة الكيسانية  
من عقائد وبدع لا يخفى على القارىء بطلانها وبعدها عن تعاليم الدين  
الاسلامى .

أما ما كان من أعمال المختار الحرية ؛ فانه بعد ما انضمت إليه قلوب  
جيش التوابين والموالى الذين تعلقوا بحب آل البيت ؛ وثب على عامل  
الكوفة من قبل ابن الزبير فطرده ؛ ولما أتيت له الفرصة أرسل  
إلى الكوفة جيشاً بقيادة ابراهيم بن الأشتر لقتال ابن زياد وللأخذ  
بأثر الحسين بعد أن عجز التوابون عن أن يثأروا له منه .

سار ابراهيم حتى لقي ابن زياد ومن معه من أهل الشام على نهر  
الخانز (٢) ، فدارت الدائرة على ابن زياد وقتل هو وكثير من أشرف  
أهل الشام (٣) وحملت رأسه إلى المختار ، فبعث بها إلى ابن الزبير بمكة .  
وكان من أثر انتصار المختار على ابن زياد أن ازداد تعلق الشيعة به  
والنف حوله كثير منهم .

ولما استفحل أمر المختار عمل ابن الزبير على الإيقاع به ؛ فأرسل  
إليه جيشاً بقيادة أخيه مصعب بعد أن ولاه العراق . وقد عمل مصعب

(١) السيادة العربية والشيعة والأمريليات في عهد بني أمية ترجمة المؤلف ص ٨٢

(٢) بفتح الراء وكسرهما وبعدهما را . وهو نهر من أنهار العراق . والموصول ثم من الواب الاعلى  
والموصل ويصب في دجلة . (٣) المسعودى : مروج الذهب ( ٢ ص ١١٤ )

الامام في نظر السبئية  
والكيسانية

انضم التوابين الى  
المختار

قتل ابن زياد

قتل المختار

على استخلاصها من المختار ، فوقت بينهما موقعة بالقرب من الكوفة سنة ٦٧ هـ كان النصر فيها حليف مصعب بعد أن قتل المختار وسبعة آلاف من أتباعه بمن طالبوا بدم الحسين . وبذلك استولى مصعب ابن الزبير على الكوفة .

ظل عبد الملك في الشام يقرب الحوادث ، فترك ابن الزبير يقاتل الشيعة والخوارج دون أن يتعرض لهم . ولا شك في أنه كان يرى سياسته إلى إضعاف قوة ابن الزبير ؛ فلم يكد مصعب بن الزبير يفرغ من قتال المختار حتى خرج إليه عبد الملك بن مروان بعد أن هادن امبراطور الروم حين أغار على المصيصة سنة ٧٠ هـ حتى لا يتهم فرصة انشغاله بقتال ابن الزبير فيوغل في بلاد الشام ، وقد بعث إليه عبد الملك الأموال والهدايا وصالحه على أن يؤدي إليه نحو خمسين ألف دينار في كل عام ؛ غير أنه عاد فقطعها عند ما انقضت سحب الضعاب التي كانت تحيط به .

موقف عبد الملك من هذا النزاع

ولما وثق عبد الملك من أن الروم سوف لا يغيرون على بلاده أثناء محاربته ابن الزبير ، سار من الشام إلى العراق محاذيا نهر الفرات . وقد انتهز عمرو بن سعيد بن العاص فرصة اشتغال الخليفة بحرب ابن الزبير في العراق وشق عصا طاعته ودعا إلى بيعته ؛ فلم يكن بد من رجوع عبد الملك إلى دمشق ، وما زال بعمره حتى ثناءه عن رأيه بعد أن مناه بولاية العهد (١) .

خروج عمرو بن سعيد بن العاص

وقد عرف عمرو بن سعيد بالفصاحة والبلاغة والشهامة والاقدام . وكان يرى أحقيته بالخلافة دون عبد الملك ؛ فكتب إليه عبد الملك : « إنك لطمع نفسك بالخلافة ولست لها بأهل . فرد عليه يهدده ويتوعده في ذلك الكتاب الذي ينم عن الازدراء والاستهتار : استدرارك النعم

كتاب عمرو بن سعيد إلى عبد الملك

(١) البيهقي ج ٢ ص ٣٠٤ المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ٢٨٧ ابن الأثير ج ٤ ص ٥٨

إياك أفادني البغي ، ورائحة الغدرة أورثتك الغفلة . زَجَرَتْ عَمَّا  
وَاقَفَتْ عَلَيْهِ ، وَنَذِبَتْ إِلَى مَا تَرَكْتَ سَبِيلَهُ . وَلَوْ كَانَ ضَعْفُ الْأَسْبَابِ  
يُؤَيِّسُ الْمَطَالِبَ ، مَا اتَّقَلَ سُلْطَانٌ وَلَا ذَلَّ عَزِيزٌ . وَعَنْ قَرِيبٍ يَبْقَيْنُ  
مَنْ صَرِيحُ بَيْتِي وَأَسِيرُ خَفْلَةٍ .<sup>(١)</sup>

من هذا يتبين ان وعد عبد الملك لعمر بن بولاية العهد لم يكن  
الإحالة دبرها عبد الملك للقضاء عليه . فقد أرسل إلى عمرو أن يحضر ،  
فحضر عمرو وهو مطمئن بما أعطاه من الأمان . يد أن هذا لم يلفت  
إلى ما قطعه على نفسه من العهود والمواثيق ، وأمر رجاله بضرب  
عنقه ، ورعى رأسه إلى أصحابه ففارقوا .<sup>(٢)</sup>

وبذلك قضى عبد الملك على ما بذره عمرو بن سعيد من بذور  
الشقاق والانقسام في البيت الأموي . وقد عيب عليه غدره بعمر بن  
وكان أول غدر حصل في الاسلام .

سعيد بن  
المران

ولما تم لعبد الملك القضاء على فتنة عمرو بن سعيد سار إلى العراق ،  
لحاصر زُقَرْنَ الحارث رَعِيمَ القَيْسِيَّةِ ، فِي قَرْقِيسَاءَ<sup>(٣)</sup> . يَدْعُو إِلَى  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْرِ ، ثُمَّ نَزَلَ عَلَى إِمَامَتِهِ وَيَايَعُهُ بَعْدَ أَنْ تَصَالَحَا عَلَى  
وَضْعِ الدِّمَاءِ وَالْأَمْوَالِ .<sup>(٤)</sup>

أعضاء القيسية والبيضة  
تحت لواء عبد الملك

وبذلك انتهى النزاع بين القيسية والبيضة ، وانفضوا جميعاً تحت  
لواء عبد الملك . على أن نار العداوة لم تخبث بل كنت في النفوس ؛  
وطالما كانت تظهر كلما سنحت الفرصة .

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ١١٦ — ١١٧

(٢) الطبري ج ٧ ص ١٧٥ - ١٨٠

(٣) بالفتح ثم السكون وثقف أخرى ويا ساكنة وسين مكسورة ويا أخرى وألف  
معدودة . يد على مصب نهر الخابور في القرية قرب ربيعة مالك بن طوق على ستة فراسخ .

(٤) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ١١٨ ٩ ابن الأثير ج ٢ ص ١٤١ — ١٤٢

### حزب الزيريين

نشأة حزب الزيريين

يرى كثير من المؤرخين أن نشأة هذا الحزب ترجع الى الوقت الذي دعا فيه عبدالله بن الزبير الى نفسه بمكة سنة ٦٣ هـ . على أننا نرى أن نواة هذا الحزب قد ظهرت على أثر الفتنة التي أدت الى قتل عثمان وخروج طلحة والزبير وعائشة على علي بن أبي طالب .

عبد الله بن الزبير  
في عهد عثمان

فقد اتخذ عبدالله بن الزبير من تأمير عثمان له على داره سبياً كافياً لاحقيقه بالخلافة ؛ لأن استخلاف عثمان له دون أصحابه الذين كانوا معه يدل على كفايته ومقدرته على القيام بمهام الأمور . وقد استند في ذلك على تأمير الرسول أبا بكر للصلاة وهو في مرضه الأخير مما عده المسلمون كافياً لاسناد الخلافة اليه . وفي ذلك يقول صاحب العقد الفريد (١) « كان عثمان استخلف عبدالله بن الزبير على البدار يوم الدار ، فبذلك ادعى ابن الزبير الخلافة » . فلاعجب إذا صار ابن الزبير يتحين الفرص من ذلك الوقت للسمي وراء الخلافة . أما في عهد علي فقد كان عبدالله بن الزبير يرى أحقية بالخلافة .

في عهد علي

وقد عمل على تحقيق أغراضه ، فأوقع بين معاوية وبين علي الذي وقف على ما تنطوي عليه أغراضه ؛ فخطب أباه الزبير في شأن ابنه عبدالله وقال له « لقد كنا نعدك من بني عبد المطلب حتى بلغ ابنك ابن السوء ففرق بيننا (٢) » ، كما عمل ابن الزبير على تقوية حزب الزبير وطلحة وعائشة طمعاً في الخلافة . ولا غرو فقد كان يد هذا الحزب ولسانه الناطق ، وكان لا يألو جهداً في جمع كلمته . وكان ريباً في بيت خالته عائشة أم المؤمنين ، وكانت تسمى لتحويل الخلافة إليه . وقد قيل إنه لما سار مروان بن الحكم الى طلحة والزبير وقال لهما علي أيكما

(١) العقد الفريد ٣ ص ١٦٠

(٢) ابن الأثير ٣ ص ١٠٢

أسلم بالأمرة وأؤذن بالصلاة ، أرسلت إليه عائشة رسولا يقول له : « فليصل بالناس ابن أخى (١) » تريد عبد الله بن الزبير .

وقد ينأ قبل كيف تبنى عبد الله بن الزبير عزم خالته عائشة عن العودة إلى المدينة حتى نبجها كلاب الحوآب ، وكيف ألح على أبيه الزبير بالعدول عن رأيه حين هم بالانصراف والعودة إلى المدينة ، ورماه بالجبن حتى كفر عن يمينه وخاض غمار الحرب (٢) .

على أننا لنعلم أن ابن الزبير قد عارض معاوية قبل توليته يزيد العهد أو خالفه فى شىء ، بل بالعكس تراه جنديا من جنود معاوية يشترك مع الجيوش فى محاربة الأعداء . فكان فى الجيش الذى سار لغزو القسطنطينية سنة ٥٠ هـ بقيادة يزيد بن معاوية . ولا ريب أن معاوية كان يلمح فى ابن الزبير ناحية المعارضة ، فكان يترضاه ويتودد إليه ويمسح وفادته ويفدق عليه العطايا والمنح . وطالما كان يقول له : « مرحباً بابن عمه رسول الله وابن حواري رسول الله وأمر له بمائة ألف » . وليس ذلك بعيدا على معاوية الذى عرف بالمكر والدها .

ومهما يكن من شىء فقد كن ابن الزبير فى عقر داره طوال عهد معاوية تقريبا . ولعل هزيمة حزب طلحة والزبير وعائشة فى موقعة الجبل كان لها أثر فى انزواء ابن الزبير وعدم معارضته . على أنه لم يظل على هذه الحال من الجود والاستكافة طويلا . فانه لما علم بولاية العهد ليزيد هب من سباته وقاد حزب المعارضة الذى وقف في وجه معاوية ، وعمل على إحباط مساعيه فى توليته العهد لابنه يزيد .

تطورت دعوة ابن الزبير بعد موت معاوية بن أبى سفيان . فقد بد موت معاوية خلا له الجو بعد مقتل الحسين بن على - على ما تقدم - فدعا إلى نفسه سنة ٦٣ هـ ، وصادفت دعوته نجاحا عظيما فى بلاد العرب والعراق .

(١) ابن الأثير ج ٤ ص ٨٨

(٢) ابن الأثير ج ٣ ص ١٠٢



على أن امتناع محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب عن مبايعة ابن الزبير — وكان قد بايع يزيد بن معاوية — قد فتت في عهد ابن الزبير وساعد على ظهور حزب الكيسانية بزعامة المختار بن أبي عبيد الذي قام في الكوفة بعد قتل الحسين .

وعلى الرغم من ذلك كله فقد ظهر حزب الزبيريين واستطاع أن يهزم صفو الأمويين مدة من الزمن . وكانت هناك عوامل عدة ساعدت على إثارة المسلمين على بني أمية وأتاحت الفرصة لظهور هذا الحزب . وكان من بين هذه العوامل :

العوامل التي ساعدت على ظهور حزب الزبيريين

١ — تحول الخلافة من طريق الشورى والانتخاب إلى التعيين والوراثة ، ومن الحكم الجمهوري إلى الحكم الملكي ، ذلك النظام الذي جرى عليه الأكاسرة والقيصرة ، وما أذاعه أعداء الأمويين عن صفات يزيد الخليفة مما أحبط من قدره وباعد بينه وبين أحقيته بالخلافة في نظر المسلمين .

٢ — الحوادث الجسام التي وقعت في عهد يزيد من مقتل الحسين ابن علي ، وغزو مكة والمدينة . فقد اتخذ عبد الله بن الزبير من هذه الحوادث وسيلة لإثارة شعور المسلمين على بني أمية والدعوة لنفسه بالخلافة في الحجاز .

٣ — معاملة ولاية بني أمية أهالي الولايات بالقسوة والعنف حتى كرهوا حكم الأمويين وانضموا إلى أعدائهم .

٤ — هذا إلى ما عرف عن عبد الله بن الزبير من الصلاح والتقوى والتمسك بالدين فاكسب محبة المسلمين وظفر بتأييدهم .

وسرعان ما ظهر أمر ابن الزبير بمكة . وقد روى الطبري عن هشام عن أبي مخنف في خطبة لعبد الله بن الزبير أنه قال عن أهل العراق بعد مقتل الحسين «... إنهم دعوا حُسيناً لينصروه ويولوه عليهم . فلما قدم عليهم ثاروا إليه وقالوا له : إما أن تضع يدك في أيدينا فتبحث

يعة ابن الزبير

رواية الطبري

بك الى ابن زياد بن سُمَيَّة سلبا فيمضي فيك حكمه ، وإما أن تحارب . فأرى والله أنه هو وأصحابه قليل في كثير ، وإن كان الله عز وجل لم يطلع على الغيب أبدا أنه مقتول . ولكنه اختار الميتة الكريمة على الحياة الذميمة . فرحم الله حسينا وأخزي قاتل حسين . لعمري لقد كان من خلافهم إياه وعصيانهم ما كان في مثله واعظم وناله عنه . ولكنه ماحمٌ نازل (ماقد يكون) . وإذا أراد الله أمرا لن يدفع . أبعدا الحسين نطمئن إلى هؤلاء القوم ونصدق قولهم وقبل لهم عهدا ؛ لا ١ ولا نزام لذلك أهلا . أما والله لقد قتلوه طويلا بالليل قيامه ، كثيراً في النهار صيامه ، أحق بما هم فيه منهم ، وأولى به في الدين والفضل . أما والله ما كان يدل بالقرآن الغناء ، ولا بالبكاء من خشية الله الحداء ، ولا بالصيام شرب الحرام ، ولا بالمجالس في خلق الذكر الركض في تطلاب الصيد (يعرض يزيد) . فسوف يلغون غيا . ثار اليه أصحابه فقالوا أيها الرجل ! أظهر يمتك فإنه لم يبق أحد إذ ملك حسين ينازحك هذا الأمر (وقد كان يبايع الناس سرا ويظهر أنه عائد بالبيت) . فقال لهم : لا تعجلوا ! وعمرو بن سعيد ابن العاص يومئذ عامل مكة ، وقد كان أشد شيء عليه وعلى أصحابه ؛ وكان مع شدته عليهم يدارى ويرفق . فلما استقر عند يزيد بن معاوية ما قد جمع ابن الزبير من الجوع بمكة ، أعطى الله عهداً ليوثقنه في سلسلة . فبعث بسلسلة من فضة ، فربها البريد على مروان بن الحكم بالمدينة ، فأخبر ما قدم له بالسلسلة ، وبالسلسلة التي معه . فقال مروان :

خُذْهَا قَلَيْتَسْتَ لِلزَّيْرِ بِحُطَّةٍ وَفِيهَا مَقَالٌ لَأَمْرِي مُتَضَعٌ

ثم مضى من عنده حتى قدم على ابن الزبير ، فأقْبَلَ ابن الزبير فأخبره بممر البريد على مروان وتمثل مروان بهذا البيت . فقال ابن الزبير : لا والله لا أكون أنا ذلك المتضعف ؛ ورد ذلك البريد ردا رقيقا . وعلا أمر

ابن الزبير بمكة وكاتبه أهل المدينة . وقال الناس : أما إذ هلك الحسين عليه السلام ، فليس أحد ينزع ابن الزبير » . (١)

البحر المحمود  
لابن الزبير

بهنا استطاع ابن الزبير أن يركب نار الفتنة في المدينة ضد ولاية يزيد حتى ثار أهلها سنة ٦٣ هـ وطردهوا عامل يزيد . وقد بينا ما ترتب على هذا من حصار مسلم بن عقبة المري لما من ناحية الحرة وفتحها وابعادها ، وما تلا ذلك من حصار الحصين بن نمير مكة حيث دعا ابن الزبير إلى نفسه ، ووقوع القتال بينهما وحرق الكعبة . ثم توفي يزيد بن معاوية وانقسم الأمويون على أنفسهم وكادت تضع الخلافة من أيديهم ، واتسع نطاق الدعوة لابن الزبير بعد موت معاوية الثاني في الحجاز والعراق واليمن ومصر ، كما انضم بعض أهل الشام إليه : فقد انضم إليه أهل مكة والمدينة عدا عبد الله بن العباس ومحمد بن الحنفية ، إذ كانوا يعتقدان أن بني هاشم أحق بالخلافة ، ودعا إلى ابن الزبير مسلمة بن حنظلة التيمي في البصرة (٢) ، كما دخل أهل الكوفة في طاعته . وسرعان ما دخل في طاعته أهل العراق بعد أن نقضوا بيعه عبيد الله بن زياد الذي أقام نفسه نائب خليفة بعد موت يزيد وبايعوه بيعة مؤقتة .

أما في بلاد الشام فإن دعوة ابن الزبير لم تظهر إلا بعد موت معاوية بن يزيد حيث انقسم أهل هذه البلاد إلى أمويين وزييريين . يقول صاحب العقد الفريد (٣) : « فلما مات معاوية بن يزيد بايع أهل الشام كلهم ابن الزبير إلا أهل الأردن » . وبايع أهل مصر أيضاً ابن الزبير ، واستنطف ابن الزبير الضحاك بن قيس الفهري على أهل الشام ، سار عبد الملك لقتال مصعب بن الزبير بعد أن صالح القيسيين .

قوة مصعب  
لابن الزبير

(١) الطبري ج ٦ ص ٢٧٢ - ٢٧٤

أنظر أيضاً الأخبار الطوال للذهبي ص ٢٦٠ ولين الأثير ج ٤ ص ٤٣

(٢) الطبري ج ٧ ص ٢٠٠ لين الأثير ج ٤ ص ٦٤

(٣) العقد الفريد ج ٣ ص ١٤٥

فلما علم مصعب بمسيره إلى الكوفة أخذ يستعد للاقاته . ولم يستطع جند مصعب الوقوف أمام جند عبد الملك ، لأن جزءاً كبيراً من جيشه — وعلى رأسه المهلب بن أبي صفرة — قد أنهكت حاربة الحوارج . أضف إلى ذلك سخط الشيعة عليه لقتله المختار بن أبي عبيد

استقالة عبد الملك جند  
مصعب إليه

وقد راسل عبد الملك قواد مصعب وأعيان الكوفة ومنام يختلف الأمانى حتى أفسدهم عليه إلا إبراهيم بن الأشتر . فقد أعطى كتاب عبد الملك إليه لمصعب . وفي ذلك يقول ابن قتيبة <sup>(١)</sup> : « فكلهم أخفى الأمر عن مصعب إلا إبراهيم بن الأشتر ؛ فانه لما جاءه كتاب عبد الملك أخذه وأعطاه لمصعب فوجده مُمّثيه بولاية العراق ، وأخبره خبر القواد وأنهم أخفوا كتب عبد الملك ، وطلب من مصعب أن يقتلهم حتى لا يفسدوا الجيش ؛ فأبى مصعب ثم رجأ منه حبسهم حتى يتبين الأمر ؛ فأبى ذلك عليه أيضاً . »

من ذلك نرى أن مصعب بن الزبير لم يتمتع باخلاص جنده ، بما أتاح لعبد الملك فرصة مراسلة قواده واستئثارهم إليه بالأمانى ، كما نرى أيضاً قصر نظر مصعب الذى سمح لهؤلاء الساخطين عليه بالبقاء في جيشه وعدم أخذه برأى إبراهيم بن الأشتر بعد أن أدلى إليه بالحقيقة . وقد كان لهذه السياسة أثرها ، ففترق أصحاب مصعب عنه وترك في

عدد قليل . وعلى مقربة من باخمرا <sup>(٢)</sup> نصب القتال بين الفرقةين فقتل مصعب بعد أن أبلى بلاء حسناً وهزم من كانوا معه ، ودخل عبد الملك الكوفة فبايعه أهلها سنة ٧١ هـ ، وولى على البصرة والكوفة عمالاً من قبله <sup>(٣)</sup> . وبذلك صفا لعبد الملك الجو في العراق ، ولم يبق في يد عبد الله بن

(١) الامامة والبيعة ٢ ص ٢٠ .

(٢) تقع بين الكوفة وواسط . وهي أقرب إلى الكوفة منها إلى واسط ، ويعد عن الاول بسبعة عشر فرسخاً . راجع معجم البلدان لياقوت .

(٣) الطبرى ٧ ص ١٨٧ — ١٨٨ .

عاصرة الحجاج بن يوسف مكة  
الزبير إلا بلاد الحجاز المجيدة . فلما توطدت سلطته في العراق أعد جيشا  
كثيفا بقيادة الحجاج بن يوسف الثقفي للقضاء على ابن الزبير .

خرج الحجاج إلى الطائف ، ومنها إلى المدينة حيث انضم إليه عاملها  
ومن معه من الجند . ثم سار إلى مكة وحاصرها وضرب الكعبة  
بالمجانيق <sup>(١)</sup> ، وأرغم أهلها على طلب الأمان ؛ فانضم بعض أتباع ابن  
الزبير وغيرهم من ذوى قرياه إلى الحجاج ؛ وبقى عبد الله بن الزبير في  
عدد قليل من أنصاره . ولما أيقن أنه مقتول لاحالة ، دخل على أمه  
أسماء بنت أبي بكر فقال : يا أماه ! قد خذلني الناس حتى ولدي وأهلي ،

ولم يبق معي إلا اليسير ومن ليس عنده أكثر من صبر ساعة . والقوم  
يعطونني ما أردت من الدنيا ! فأرايك ؟ فقالت : أنت أعلم بنفسك .  
إن كنت تعلم أنك على حق ، وإليه تدعو فامض له ، فقد قتل عليه  
أصحابك ، ولا تمكن من رقتك غلبان بنى أمية يلعبون بها . وإن  
كنت أردت الدنيا ففلس العبدات ، أهلكك نفسك ومن قتل مملك .  
وإن قلت كنت على حق فلما ومن أصحابي ضعفت ، فهذا ليس فعل  
الأحرار ولا أهل الدين . كم خلدوك في الدنيا ؟ القتل أحسن . فقال :  
يا أماه ! أخاف إن قتلت أهل الشام أن يمتلأوا بي ويصلبوني .  
فقالت : يا بني ! إن الشاة لا تألم بالسليخ بمسد ذبحها . فامض على  
صبرك واستعن بالله . فقبل رأسها وقال هذا رأي ؛ فطفقت أمه  
تدعو له وتشجعه <sup>(٢)</sup> .

خرج عبد الله بن الزبير بعد ذلك وقاتل أهل الشام قتالا شديدا ،  
وأظهر شجاعة نادرة حتى حمل عليه العدو وقتلوه في جمادى الآخرة  
سنة ٧٣ هـ .

(١) لم يرد عبد الملك بن مروان أن يحيط من شأن الكعبة . وإنما اضطر إلى قتال ابن الزبير  
لأنه لما حدث عن غير قصد . وذلك أن المجانيق لما نصب المجانيق على الكعبة جعل هذه الزيادة  
على زادها ابن الزبير في الكعبة ، إذ كان الأمويون يمتنون تلك بدعا في الدين

(٢) ابن الأثير ٣ : ١١٧ ص ١٤٨

### أسياب الضمير لمرزب الزبيريين :

اتخذ عبد الله بن الزبير مقر حكومته في الحجاز الذي أصبح بعد انصراف أهل الحجاز عن النزاع الباسي أن انصرفت عنه العناصر السياسية إلى الشام والعراق مأوى الطبقة الارستقراطية التي انصرفت عن النزاع السياسي الذي كانت تضطرب به العراق وتوج به دمشق ، ومالت إلى عيشة اللهو والمجون لما تدفق عليها من الثروة . لذلك لم تلق دعوة ابن الزبير نجاحا في تلك البلاد . ويظهر أن ابن الزبير كان متأثرا بهذه الفكرة القومية ، وهي إعادة النفوذ والسيطرة إلى بلاد الحجاز كما كان في عهد النبي وأبي بكر وعمر وعثمان ، حتى إنه لم يسر إلى بلاد الشام حيث دعاه الحصين بن مُمثّر ليبايع له بعد وفاة يزيد بن معاوية ، فأبى ابن الزبير أن يغادر الحجاز .

أضف إلى ذلك أن عبد الله بن الزبير قد توارى في نشر الدعوة نواكفة في نشر دعوته لنفسه ، فظل بالحجاز وترك أمرها إلى أنصاره كالضحاك بن قيس ، وزُفر بن الحارث ، وأخيه مصعب ، على حين كانت السياسة الحكيمة تقضي عليه بأن يتولى ذلك بنفسه في الولايات الإسلامية كبلاد العراق ومصر وغيرهما .

على أنه كان لظهور الشيعة والخوارج وقيامهما في وجه ابن الزبير أثر كبير في قتله . فقد توزعت قوته ، فانشغل فريق من رجاله المخنكين بقتال حزب الخوارج ، وتعقب فريق آخر المختار ، وحارب فريق ثالث بني أمية . ولو أن هذه الفرق قد تجمعت ضد بني أمية ، لما تمكن الأمويون من القضاء على الزبيريين .

أضف إلى ذلك ما اشتهر عن عبد الله بن الزبير من البخل . وقد ذكر لنا صاحب العقد الفريد (١) أن مصعب بن الزبير لما قتل المختار ابن أبي عبيد الثقفي وفد على أخيه عبد الله معه وجوه أهل العراق ، فقال : يا أمير المؤمنين اجتلك بوجوه أهل العراق لم أدع لهم بها نظيرا

تعطيهم من هذا المال . فقال له : جئتني بعيد أهل العراق لأعطيهم من مال الله . والله لا فعلت . أما خلفاء بني أمية فقد كانوا على العكس من ذلك . فقد اجتذبوا الناس اليهم بالأموال الضخمة والعطايا . والناس عبيد الدرهم والدينار كما يقولون .

ولا عجب إذا تفوق الأمويون على الزيريين في ناحية الدعاية واجتذاب الناس اليهم ، حتى كثر الشعراء الذين لهجوا بمحامد الأمويين وشبوا الدعاية لمولتهم رغبة في الحصول على أموالهم وأعطياتهم التي كانوا يذلونها في سخاء . وكانوا يفيضون على الشعراء وعلى القبائل التي ينسب اليها هؤلاء الشعراء ، على حين أنا لا نجد في جانب الزيريين أكثر من شاعر واحد أخلص لهم ودام على ولائهم حتى بعد سقوط حزبهم . وهذا الشاعر هو عبيد الله بن قيس الرقيات <sup>(١)</sup> الذي يقول عنه الدكتور طه حسين في كتابه حديث الأربعماء : « كان صاحبنا من أنصار عبيد الله بن الزبير ، وكان مغاليا في نصر الزيريين بحبهم أشد الحب (٢) » وينفض خصومهم من بني أمية بنفضاً شديداً جاهد معهم

عدم إيمانهم  
بالدعاية لأحزابهم

(١) هو عبيد الله بن قيس (والرقيات جمع رقية) . سمى ابن قيس الرقيات لأنه شب بثلاث نسوة كان اسم كل منهن رقية . وهو شاعر قرشي يؤثر الحمية القرشية ويحتمس لها بحزب الزيريين الذين انفصل بهم وعدهم ودافع عنهم حتى قتل مصعب بن الزبير ثم اغتوه عبد الله وانضم حزبهم من ميدان السياسة . (٢) مدح عبد الله بن الزبير فقال :  
وإن لبيد خير من صحر الكي ضالا وخيرهم بياضا  
وإذا قيل من هجان قرشي ؟ كنت أنت الفتى وأنت الميائنا  
ديوان قيس الرقيات . ورقة ٢٧ (مخطوط رقم ٥١١ دار الكتب الملكية) امرأة هجان كريمة .  
وقال في مصعب بن الزبير :

أما مصعب شهاب من الله تعلق من وجهه الفلاد  
ملكك قوة ليس فيه حجرات ولا به كيد  
يتقى الله في الأمور وقد أدب مع من كان معه الاختلا  
ويقول :

لمصعب عند جد قتر لأكثما وألميا  
وأستأط بالوة يد قتر متنيا  
بصره يملوا وعمرها وظلها  
ويذكها بكنية إذا ما لاح كوكبا

بسيفه ولسانه أشد جهاد ، ومدحهم أحسن مدح ، حتى إن عبد الملك بعد أن عفا عنه لم يستطع أن يغفر له حسن قوله في مصعب بن الزبير . وقد خرج مع مصعب هذا في العراق على عبد الملك ، ولزمه حتى أحس مصعب أنه مقتول ، فأذن له في أن ينصرف وحياه مالا كثيرا . ولكن الشاعر أقسم لا يريم حتى يعرف سيل مصعب . فما زال معه حتى قتل ، ثم فر فبلغ الكوفة فلجأ الى أول دار لقيته « (١)

كما يصف الدكتور طه حسين اندفاع هذا الشاعر في ذلك النضال السياسي ومناصرة الزبيرين وإخلاصه لهم فيقول : « خطرت له السياسة وخلبت عقله ففرق فيها الى رأسه ، واحتمل من آلامها وأثقلها شيئا كثيرا جدا . وأثر ذلك في شعره وفي حياته تأثيرا ظاهرا غلب على كل شيء من الأشياء التي يمكن أن تعمل في حياة الشعراء » (٢) . انظر الى ابن قيس يخاطب عبد الله بن الزبير وقد خرج اليه وافدا :

أَنْتَ ابْنُ مُقْتَلِجِ الْبَطَاحِ كُذِّبَتْهَا فَكُذِّبَتْهَا  
فَالَيْتَ ذِي الْأَرْكَانِ فَالْمُسْتَقَى مِنْ بَطْحَانِهَا  
فَمَحَلَّ أَعْلَاهَا إِلَى عِرْقَانِهَا فَحِزَانِهَا  
مِنْ يَرْهَاهَا فِيهَا وَمَعْدَنَ يَرْهَاهَا وَوَفَانِهَا  
أَوْ فِي قُرَيْشٍ بِالْمَلَأِ فِي حُكْمِهَا وَقَضَائِهَا  
وَلَا أَنْتَ أَعْلَمْتَهَا بِهَا وَأَصَحَّهَا مِنْ دَانِهَا  
وَأَنْهَاهَا نَسَبًا إِذَا تُسَبِّتَ إِلَى آبَائِهَا  
وَلَكِنَّتَ أَعْرُ مَبَارَكًا كَالسَّبَدْرِ وَنَسَبَ سَمَائِهَا  
إِنَّ الْبِلَادَ سَوَى بِلَادِكَ ضَاقَ عَرْضُ قَضَائِهَا

وقال في نصرة مصعب :

على يمة الاسلام يا ابن مصيبا كرايس من نجيل رجبنا مبارك  
تبت نصر الله عنهم عيود فاحلحت نحيبي حوهم رماحا  
تباركت منهم عزة نكبت عيودهم والله أول كذلك

ورقة رقم ٧٨ من المخطوط (١) كتاب حديث الأرباب ج ٢ ص ٨٧

(٢) شرحه ص ٨٢



فاجتمعَ نبيٌّ إلى بَيْليكَ فَأَمَتْ خَيْرُ رَعَايَا  
نَشِيْدَكَ مِنَّا مَقْتَدَا ضَنْكَكَ عَلَى أَعْدَائِنَا  
نَحْنُ الْقَوَارِيسُ مِنْ قُرْبِكَ شَرِّ يَوْمٍ جَدَّ لِقَائِنَا  
ويقول في موقعة الحرة :

إِنَّ الْحَوَادِثَ بِالْمَدِينَةِ قَدْ أَوْجَعَتْنِي وَفَرَعَنَ مَرَوْنُ  
وَجَبَلَتْنِي جَبَّ السَّخَامِ وَلَمْ يَثْرُكُنْ رِيْشًا فِي مَنَاكِيبَةٍ  
وَنَى أَسَامَةَ لِي وَإِخْوَتَهُ فَضَلِلْتُ مُسْتَكَا مَسَامِيَةٍ  
كَالشَّارِبِ النَّشْوَانَ قَطْرُهُ سَمَلُ الزَّقَاقِ قَيْضُ غَيْرَتِهِ  
كَيْفَ الرِّقَادُ وَكَلَّمَا هَجَعَتْ عَيْنِي أَلَمْ خَالَ إِخْوَتِي  
وَاللهِ أَبْرَحُ فِي مَقْدَمَةٍ أَهْدَى الْجَبُوشَ عَلَى شِكَايَتِي  
حَتَّى أَقْبَضَهُمْ بِإِخْوَتِهِمْ وَأَسُوقَ نِسْوَتِهِمْ بِنِسْوَتِي (١)

ويقول عن قتل مصعب بن الزبير وقعود مضر عن نصرته ضد ربيعة التي ما قتله لتصر بنى أمية لحسب ، بل لتدرك ثاراتها الجاهلية قبل مضر :

إِنَّ الزَّرِيَّةَ يَوْمَ مَمَتْ كَيْنَ وَالْمَصِيبَةَ وَالنَّجِيبَةَ  
بَيْنَ الْحَوَارَى . الَّذِي لَمْ يَعُدَّهُ أَهْلُ الْوَقِيعَةِ  
غَدَرَتْ بِهِ مَضْرُ الْعَرَا قِي وَأَمْسَكَنْتَ مِنْهُ رِبِيعَةً  
فَأَصْبَتْ وَتَرَكَ بَارِيحَ وَكُنْتُ سَامِعَةً مُطْلِعَةً  
بِأَهْلِهِ لَوْ كَانَتْ لَهُ بِالطَّفِّ يَوْمَ الطَّفِّ شِيعَةٌ  
أَوْ لَمْ يَخُونُوا عَهْدَهُمْ أَهْلُ الْعِرَاقِ بَنُو الْأَكِيعَةِ  
لَوَجَدْتُمُوهُ حَيِّينَ بَعْدَ غَيْبٍ لَا يُهْرَجُ بِالْمُضِيبَةِ (٢)

ويقول أيضا في قتل مصعب وفي دعوة قريش إلى توحيد صفوفها :  
قَدْ أَوْرَثَ الْمِصْرَيْنِ خَزَاوِدَةً قَتِيلٌ بِدَيْرِ الْجَانَلِيْقِ مَقِيمٌ  
فَمَا نَصَحَتْهُ بَكْرُ بْنُ وَائِلٍ وَلَا صَبَّرَتْ عِنْدَ الْإِقَاءِ نَسِيمٌ

(١) حديث الأرباب المذكور طه حين ٢ ص ٨٩

(٢) الكامل للبرد (طبعة أوروبا) ص ١٥٣

ولو كان بكرياً تعطف حوله كئائب يلقى حينها ويوم  
 ليكنه ضاع الزمام ولم يكن بها مضرب يوم ذلك كريم  
 جزى الله كوفياً هناك ملامة وبصرهم إن المليم مليم  
 وإن بني القلات أخلوا ظهورنا ونحن صريح بينهم وصميم  
 فإن ثقت لا يثقوا أولئك بعدنا لدى حرمة في المسلمين حريم (١)  
 وما يذكر لهذا الشاعر أنه مع اقتراده في صف الزيريين وكثرة  
 الشعراء المواليين لبني أمية قد استطاع أن يغبط بني أمية، وأن يسلك إلى  
 إغضابهم طريقاً ابتدعه وسبق إليه الشعراء. وذلك أنه كان - كما يقول  
 الدكتور طه حسين - «... يتغزل حيناً آخر لالهو ولا لوصف حب  
 صادق، بل ليعتب بخصومه السياسيين؛ إذ يذكر نساءهم بما يحسن  
 وبما لا يحسن..... وبلغ من هذا الغزل الهجائي ما لم يبلغه أحد من شعراء  
 العصر الأموي. فلم يكن يكتب بالنسب المألوف يذكر فيه المرأة التي  
 يريد أن يهجو أهلها كما كان يفعل العرجي، وإنما كان يتخيل القصص  
 والأخبار فيقصها في شعره مسرفاً في تفصيلها إسرافاً شديداً... كان  
 يخاضع لبني أمية. فتغزل بأم البنين امرأة الوليد بن عبد الملك وبنت  
 عبد العزيز بن مروان، يريد من غير شك أن يغبط عبد الملك وابنه  
 الوليد وأخاه عبد العزيز وغيرهم من رجالات بني أمية. » وقد نقل  
 الدكتور في آخر حديثه قصيدة لابن قيس « ذكر فيها أم البنين ذكرًا  
 مفصلاً تفصيلاً من شأنه أن يؤذي ويسى. ولكن احتاط لنفسه ولأم  
 البنين، فزعم أن هذه القصيدة الطويلة المفصلة إنما وقعت له في المنام »  
 ليصون كرامة أم البنين وليبق على نفسه أن يقع تحت طائلة العقاب،  
 ثم تخلص بعد هذا كله إلى مدح مصعب وهي القضية التي مطلعها:  
 ألا هزأت بنا قمرشيرة يهتز مؤكها (٢)

(١) الجدي (طبعة دار غريب) ٢ : ٨٧٢

(٢) حديث الأربيل ج ٢ ص ٩٠ وفيها يقول:

ألم البنين ! من يقرها مقرباً

والحق أن عبيد الله بن قيس قد وصل من هذا الغزل المجاني إلى كل ما كان يريد ، فاحفظ بني أمية حتى هدروا دمه وتعدوا من آواه ، فلم يستطع أن ينال منهم بعد الاحتيال والشفاعة من أم البنين وعبد الله بن جعفر لدى عبد الملك . لم ينل إلا الأمان وحرّم العطاء من بيت مال المسلمين ولم يقبل منه شعره في بني أمية (١)

لذلك لا نعجب إذا أنصرف الناس عن ابن الزبير وكتابوا عبد الملك بن مروان وغدروا بمصعب . وقد عرف فيه عبد الملك هذا الخبل ، فتنبأ له بأقول نجمه وأنه سوف لا يسود . وقد قال عبد الملك لمصعب عند ما طلب منه أن ينضم إليه ويترك أخاه : « والله إن فيه ثلاث خصال لا يسود بها أبدا : عجبٌ قد ملأه ، واستغناء برأيه ، وبخل الكرمه . فلا يسود رجل فيه تلك الخصال . »

هذا إلى اخراج عبد الله بن الزبير بني أمية من المدينة بدون مبرر وتحامله على بني هاشم وحطهم شأنهم ، وهدمه الكعبة لاصلاحها ، فاتخذ الحجاج بن يوسف من ذلك وسيلة لاثارة الناس على ابن الزبير (٢) وبذلك سقط حزب الزبيرين بعد أن بسط سلطانه على كثير من الولايات تسع سنين (٦٤ - ٧٣ هـ) ، ولم تقم له قائمة بعد ذلك .

إن هزيمة ابن الزبير مفزأها السياسي . فانها ليست هزيمة شخص أو حزب ، ولكنها هزيمة ذلك الاقليم الذي كان مبعث النهضة ، والذي حل لواءها مدة من الزمن . وكانت تلك المحاولة آخر المحاولات التي بذلها الحجاز لاسترداد نفوذه الأدنى والسياسي .

أتى في الخلق قطرة هذا حين أخطأ  
شربت يرضها حتى نهكت وبت أشربها  
فكانت لي في القبر م نمرًا وظيها  
فاختلطت نداء في صلاة للصبح يرقبها  
وفيا : لمصعب عند جد قفر ل أكثرها وظيها

(١) أنظر ترجمة ابن قيس الرقيات في الأغانى ج ٣ ص ٧٣ — ١٠٠ ( طبعة دار

الكتب المحكية )

(٢) تاريخ الخلفاء ج ٢ ص ٣٠٤ — ٣١١

## الحجاج بن يوسف والعراق

صفا الجو لعبد الملك في الشام وفلسطين والعراق بعد ما وقع بها من حوادث كادت تودي بالدولة الأموية إلى الزوال ، لولا ما أوتيه عبد الملك من رباطة جأش وكفاءة نادرة . حتى إذا ما تم له القضاء على منافسة عبد الله بن الزبير سنة ٧٣ هـ ندب الحجاج بن يوسف لاختصاص بلاد المشرق .

تولى الحجاج بن يوسف بلاد الحجاز بعد مقتل عبد الله بن الزبير تولى الحجاج بن يوسف

بلاد العراق

سنة ٧٣ هـ وبقى بها إلى سنة ٧٥ هـ حيث ولاه عبد الملك العراق ، فسار إليها في جيش من أهل الشام . ولما بلغ القادسية أمر الجيش بالاستراحة ، وسار هو في اثني عشر راكباً إلى الكوفة ، فدخلها وصعد المنبر متلماً . ولما غص الجوامع بأهله كشف اللثام عن وجهه وخطبهم خطبته المشهورة في ميدان الأدب والتاريخ ، وكلها إطناب واستتار بأهل العراق ، وتوعد لهم لما كان منهم من شق عصا الطاعة على بني أمية :

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني

يا أهل الكوفة ! إنى لأرى رموساً قد أينعت وحان قطافها ، وإنى لأصاحبها . وكأنى أنظر إلى السماء بين العمام واللعى ... الخ . أما بقية الخطبة فلا تختلف في معناها ولهجتها عما تقدم .

ولما فرغ الحجاج من خطبته لم يفه أحد من كان بالمسجد ، وفيهم أهل الشرف والرياسة ، بكلمة يعترض فيها على قوارص كلمه وشديد زهوه بنفسه ، أو يظهر استيائه لما لحق أهل بلده من منلقوما ساق بهم من مهانة . وبعد هذه المقدمة الطويلة المفزعة أمر الحجاج بخلامه بأن يقرأ على الناس كتاب عبد الملك قهراً : « بسم الله الرحمن الرحيم ! من عبد الملك أمير المؤمنين إلى من بالكوفة من المسلمين سلام عليكم . »

غير أن أحدا من الحاضرين لم يرد سلام الخليفة ؛ فأمر الحاج غلامه بالكف ، وأخذ يشن الناس ويتهدهم ويتوعدهم ، فقال « والله لأؤدبتكم غير هذا الأدب أو لتستقيمن » ؛ ثم أمر غلامه فأعاد الكرة . فلما قرأ سلام الخليفة قال الحاضرون : « على أمير المؤمنين السلام » (١)

ومن هذه الخطبة تبين السياسة التي رسمها الحاج للسير عليها مع أهل العراق ؛ وهي سياسة حزم مزوج بالظلم والجبروت . ولا غرو فقد أخذ الناس بغير هوادة وقتلهم على الرية والفتنة .

ولما فرغ الحاج من أهل الكوفة ، سار إلى البصرة وخطب الناس فيها خطبة لا تختلف في معناها ومرامها عن خطبته في الكوفة . ومن ثم عمل على معاونة المهلب بن أبي صفرة في حرب الخوارج . وهنا يجب أن نرجع قليلا إلى الوراثة لئلا نرى ما كان من أمر حزب الخوارج مع عبدالله بن الزبير ، ثم مع عبد الملك بن مروان :

### الخوارج :

لما اشتد ابن زياد على الخوارج في العراق وسد في وجوههم كل طريق ، اجتمعوا وتذاكروا ملاقوه من الإيذاء على يد الأمويين ؛ فقال لهم نافع بن الأزرق « إن الله قد أنزل عليكم الكتاب وفرض عليكم الجهاد واحتج عليكم . وقد جرد أهل الظلم فيكم السيوف . فاخرجوا بنا إلى هنا الذي قد ثار بمكة (٢) . فإن كان على رأينا جاهدنا معه ، وإن يكن على غير رأينا دفعناه عن البيت » . ثم سار الخوارج إلى مكة حيث لحقوا بأبن الزبير ؛ فعول على اجتذابهم نحوه ، واتخذ

انضمامهم إلى عبدالله  
ابن الزبير بالحجاز

(١) المسعودي : مروج الذهب = ٢ ص ١٢٥ و ١٢٦ - ١٢٧ ص ٧ ص ٢٠

(٢) كان عبدالله بن الزبير في ذلك الوقت يتكلم يدعو إلى قتله ، فيسير إليه يزيد بن معاوية

من قدومهم عليه وانضمامهم إليه فرصة سانحة للوصول إلى غايته .  
وسرعان ما أخبرهم أنه يرى رأيهم ؛ فقاتلوا معه أهل الشام حتى  
مات يزيد .

ولما وضعت الحرب أوزارها اجتمعوا وقالوا : إن الذي صنعتم  
أمس ليس رأياً ناجحاً . فقاتلون مع رجل لا تدرون لعنه ليس على  
مثل رأيكم ؛ ثم اتفق الخوارج على أن يأتوا ابن الزبير ويسألوه عن  
رأيه في عثمان وعلي وما أحدثه كل منهما . فلما كاشفوه بذلك قال لهم  
أشهدكم ومن حضرني أني ولي لابن عفان وعدو أعدائه . ولما تبين  
الخوارج أن ابن الزبير ليس على رأيهم رحلوا من مكة ؛ فأقبل نافع  
ابن الأزرق الحنظلي وعبد الله بن الصغار السعدي وعبد الله بن إياض  
وحنظلة بن بيهس حتى أتوا البصرة . وانطلق أبوطالوت من بني بكر  
ابن وائل وأبو قديك وعطية بن الأسود يشكرى إلى البجامة (١) .

وعند ما دخل نافع بن الأزرق وأتباعه البصرة ، اجتمع هو  
وأصحابه بشذاكرون الجهاد ، ثم خرجوا وكسروا باب السجن  
وأخرجوا من فيه من الخوارج الذين حبسهم ابن زياد . وساعدهم  
على ذلك خروج أهل البصرة على ابن زياد وضعف نفوذه على أثر  
قيام ابن الزبير بعد موت يزيد .

ولما استفحل أمر نافع تجرد أهل البصرة لقتاله ، فلقى بالأمواز  
(شوال سنة ٦٤ هـ) (٢) حيث أقتل الفريقان ؛ فقتل نافع وقتل مسلم  
ابن عيسى قائد الأمويين . فأمر كل منهما عليه قائدا من قبله ، فلقى  
بمسابقه . وهكذا أصبحت الحرب سجالات بين الأمويين والخوارج حتى  
حلت الهزيمة بأهل البصرة في جمادى الآخرة سنة ٦٥ هـ

(١) ابن الأثير ٤ ج ١ ص ٨٠

(٢) لحق نافع بالأمواز واستولى عليها وجي غرابها فكثرت أتباعه وانتشر عماله في  
هواد حتى أوقع القنز في غروب أهل البصرة .

تفرق الخوارج عن  
عبد الله بن الزبير

الخوارج بالبصرة

أدرياد نفوذ نافع  
في السواد

تولى المهلب بن أبي صفرة حرب الخوارج  
ولما بلغ خبر الهزيمة أهل البصرة ورأوا أن خطر الخوارج قد اشتد، طلبوا إلى الأخنف بن قيس أن يتولى حربهم، فأشار عليهم بالمهلب بن أبي صفرة لما يعلمه فيه من الشجاعة وحسن الرأي والتدبير والمعركة بالحرب. ففرض أهل البصرة على المهلب أن يكفهم شر الخوارج؛ فقبل على أن تكون له ولاية ماغلب عليه، وأن يعطى من بيت المال ما يقوى به هو ومن معه على عاربتهم، وأن ينتخب من وجوه الناس وفرساتهم وذوى الشرف من أحب؛ فأجابوه إلى ماطلب. (١)

ودارت رحى القتال بين الخوارج وبين أهل البصرة بقيادة المهلب ابن أبي صفرة والأخنف بن قيس، فدارت الدائرة على الخوارج وقتل زعيمهم؛ فانهزوا إلى نواحي كرمان وأصفهان. ولم يزل المهلب يطارد الخوارج حتى تولى مصعب بن الزبير العراق، فولاه الجزيرة وولى على حرب الخوارج عمر بن عبيد الله بن معمر؛ فخاربهم مدة حتى أجلاهم إلى أصفهان. حيث جمع الخوارج شملهم؛ وأتوا سابور فسار إليهم قائد ابن الزبير وهزمهم، غير أنه لم يكن في حزم المهلب؛ فقوى أمر الخوارج وعاثوا في الأرض فسادا وقتلوا الأطفال والنساء وجبوا الخراج. ولم ير أهل العراق بدا من أن يطلبوا إلى مصعب رجوع المهلب إلى قتالهم. وسرعان ما تلاقى المهلب مع الخوارج وعلى رأسهم قطرى بن الفجأة، واقتل الفريقان ثمانية أشهر صمد فيها المهلب لقتالهم. (٢)

قطرى بن الفجأة

ظهور الخوارج من جديد  
على أن قتل مصعب ابن الزبير وعود النفوذ لعبد الملك بن مروان في العراق قد هيا الفرصة لظهور الخوارج من جديد. ذلك أن عبد الملك لما ولى خالد بن عبد الله بن أسيد بلاد انعراق، صرف

(١) ابن الأثير ج ٤ ص ٨١

(٢) ابن الأثير ج ٤ ص ١١٨ — ١٢٠

المهلب عن حرب الخوارج وأرسل أخاه عبد العزيز بن عبد الله لحربهم ؛ فهزمه الخوارج هزيمة منكرة وأسروا امرأته .

على أن سياسة هذا الوالي لم ترق عبد الملك ؛ فكتب إليه بفتح رأيه ويؤنبه على إبعاده المهلب ، الذي عرف بقوة الشكيمة وشدة البأس ، والذي حنكته الحروب حتى أوقع بالخوارج غير مرة ، وأمره بإسناد حربهم إليه وقال له : « قبح الله رأيك حين تبعث أخاك أعرابيا من أهل مكة على القتال وتدع المهلب بجي الخراج ، وهو الميمون النقيية المقاسي الحرب ابنها وابن أبنائها . أرسل إلى المهلب يستقبلهم . وقد بعثت إلى بشر بالكوفة ليمدك بجيش ؛ ولا تعمل في عدوك رأيا حتى يحضره المهلب والسلام » . وكان ذلك سنة ٥٧٢ هـ . ومن ثم أصبحت الحرب سجالا بين المهلب والأزارقة من الخوارج ؛ فكانت تواتيه الإمداد من الكوفة .

وعلى الرغم من ذلك كله فقد استفحل خطر الخوارج فأبلوا في استعمال خطر الخوارج كثير من الممارك ، لما اشتهر به ولاية العراق من الضعف ووهن العزيمة . لذلك لم ير عبد الملك بدا من تولية الججاج بن يوسف على العراق - كما أشرنا - فأخذ أهلها بالثقة حتى تهاوتوا على المهلب ، وصار يرسل إليه البعث ففوى أمره ، وبذلك تمكن من أن يطرد الخوارج إلى كرمان . وأقام هو بفارس ، ثم تبعهم إلى بجيرفت (١) حيث قاتلهم أكثر من سنة صبر فيها على قتالهم حتى دب الشقاق بين الخوارج ، وذلك أن رجلا منهم يقال له المقطر قتل أحد أصحابه من ذوى البأس والتجدة فطلبوا من قطري أن يكمئهم منه ليققتصوا

قيام الفتاق بين  
الخوارج

(١) بكسر الهمزة وقح الراء وسكون الفاء بعدها ثمة فوقية . وهي مدينة كبيرة من أشهر مدن كرمان وأوسها . بها غيرات ونخل وفواكه ؛ وتنتجها نهر ، وسرها شديد . انظر هذا القطع في صحيح البلدان لياقوت .



منه لصاحبهم فقال لهم : ما أرى أن أفعل . رجل تأول فأخطأ في التأويل ما أرى أن تقتلوه وهو من ذى الفضل منكم والسابقة فيكم . وقد قيل إن المهلب أرسل رجلاً نصرانياً إلى جيشهم وأمره أن يسجد لقطرى فععل ؛ فقال الخوارج لقطرى « إن هذا قد اتخذك إلها » ووثبوا على النصراني قتلوه . وسواء أكان السبب في اختلافهم هذا أم ذاك ، فقد اختلفوا وتفرقوا ، فبقى فريق مع قطرى وانحاز فريق آخر إلى عبد ربه الكبير ، ووقع القتال بين الفريقين ومكثوا على ذلك شهراً حتى ضعفوا . وتركهم المهلب على حالهم لا يجرهم ثم ارتحل قطرى إلى طبرستان ، وأقام عبد ربه بكرمان ، فحاصره المهلب بجيرفت وقضى عليه واستولى على مافي عسكره سنة ٧٧ هـ (١)

ولما علم الحجاج بمسير قطرى ومن معه إلى طبرستان أرسل إليهم جيشاً عظيماً قاتلهم بها حتى قضى عليهم وقتل قطرى . ومن ذلك الوقت ضعفت شوكة الأزارقة (٢)

العنزة وقد حارب الحجاج أيضاً الصفرية من الخوارج وعلى رأسهم صالح ابن مسريح التميمي من بني امرئ القيس بن عبد مناة . وكان صالح عبداً فقياً ، له أصحاب يقرئهم القرآن ويعلمهم الفقه . وكان يقيم في بلاد الموصل والجزيرة ويتردد على الكوفة . فلما علم به الحجاج شدد في طلبه فهرب إلى الموصل حيث عزم على الخروج ، وحث أصحابه على التضحية وبذل النفس في طاعة الله « وقتل أولئك الكفار » . وانضم إليه شبيب بن يزيد بن نعيم الشيباني في جماعة من أتباعه (صفر سنة ٧٦ هـ) . وبينما هم في طريقهم إلى الموصل صادفوا دواًباً لمحمد بن مروان عامل الجزيرة ، فأخذوها وحلوا عليها أصحابهم وهزموا الجيش الأموي

(١) ابن الأثير ج ٤ ص ١٨٢

(٢) ابن الأثير ج ٤ ص ١٨٢

في حران - وكان يبلغ مائة ألف - هزيمة منكرة وغنموا مامعه من سلاح ومال، وأوقفوا بالأمويين في كثير من المعارك.  
وعلى الرغم من قلة عدد الخوارج وقتل صالح بن مسرح، فإننا نراهم يهزمون جند الأمويين على كثرتهم.

فقد ذكر ابن خلكان (١) أن قطري بن الفُجْلة خرج في بعض حروبه وهو على فرس أعرج ويده عمود خشب؛ فدعا إلى المبارزة فخرج إليه رجل من الأعداء. فحسر قطري عن وجهه؛ فلما رآه الرجل ولي هارباً؛ فقال له قطري: إلى أين؟ فقال الرجل: لا يستحي الإنسان أن يهر منك.

وليس غريباً أن يولى مثل هذا الرجل أمام قطري وهو الذي يقول:-  
أقول لها وقد طارت شتاعاً من الأبطال ويحك لن تُراعى  
فانك لو سألت بقاء يوم على الأجل الذي لك لم تطاعى  
فصبراً في مجال الموت صبراً فما تيل الخلود بمسْطاعى  
ولا توب الحياة ثوب عز فيطوى عن أخى الخنق اليراع  
سبل الموت غاية كل حى وداعيه لأهل الأرض داعى  
ومن لا يُعْبِط بِسَامٍ وَيَهْزَم وتُسَلِّم المتون إلى انقطاع  
وما للره خير في حياة إذا عد من سَقَطِ المتاع (٢)

ولا غرو فقد بلغ من جرأة شيب وعدم اكتراثه بمجيوش الحجاج أن دخل الكوفة وطاف فيها وقتل كثيراً ممن كانوا في مساجدها، وأدخل الفزع والملع في قلوب أهلها حتى أغلقوا بيوتهم.

ولما رأى الحجاج ضعف أهل الكوفة عن مقاومة الخوارج وتناقل أهل العراق عن حربهم، سأل عبد الملك أن يمدد بمجيش من أهل الشام؛ فبعث إليه ستة آلاف حل عليهم شيب أكثر من ثلاثين

(١) وفیات الاعيان ج ١ ص ٤٢٠

(٢) شرحه

حلة ؛ فسلموا حتى اضطروا الخوارج إلى عبور جسر على دُجَيْل فبوت بشيب رجل فرسه ففرق في النهر ؛ فحمل أهل الشام على بقية أصحابه وأقتلهم على يكرة أبيهم (١). واستراح الحجاج من خطر هؤلاء الخوارج . وقد طويت بموت شيب صحيفة من صفحات الفروسية النادرة .

ويعتبر هذا العصر أشد عصور الخوارج قوة . ولا غرو فقد كان مليئاً بالحروب المتتالية التي أضرموا نازها في كل مكان ، وأظهروا فيها شجاعة نادرة واستقبالا ممتازاً ، ولا سيما منذ أن فارق بعضهم الزبير بمكة ، وأغار بعضهم - كالأزارقة والتجدية والصقرية - على بلاد الدولة الأموية في عهد عبد الملك بن مروان الذي يرجع إليه الفضل في إضعاف أمرهم وقتل شوكتهم . ولو أنهم اتحدوا وكونوا جبهة واحدة لكان لهم شأن غير هذا .

### فرق الخوارج وتعاليمها :

يحسن بنا بعد أن تكلمنا عن مناوأة الخوارج لعبد الملك وقضائه عليهم ، أن نأتي بكلمة عن فرقهم ومبادئهم :  
كان الخوارج أول الأمر حزباً سياسياً لا يعدو بحثه الخلافة وما يتعلق بها ؛ وكانوا يقولون بصحة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان في سنيه الأولى وعلى أن حكم الحكيم .

ويمثل الخوارج أو الجمهوريون ( كما يسميهم فان فلون ) (٢) المبادئ الديمقراطية المتطرفة . ويمكن تلخيص نظريتهم في الخلافة في أنها : حق لكل عربي حر ، وأنه إذا ما اختير الخليفة لا يصح له أن ينزل عنها . وإذا جار الخليفة استلوا عزله أو قتله إذا قضت الضرورة بذلك (٣) .

نظريته الخلافة

(١) كتاب الحياة القرية ترجمة المؤلف ص ٦٦

(٢) شرح ص ٢٦٦ ، p. 220. Lit. Hist. of Persia, Browne

(٣) المصنف : مروج الذهب ص ٢٠ - ١١٠ - ١١١

وقد أدخل الخوارج بعض التعديل على الشرط الأول ، فشرطوا  
الإسلام والعدل بدل العروة والحرية ، ولا سيما حين انضم إلى  
صفوفهم الكثيرون من المسلمين من غير العرب . لذلك جعلوا حق  
الخلافة شائعا بين جميع المسلمين للأحرار والارقاء على السواء . وقد  
خالفوا بهذا الرأي نظرية الشيعة التي تقول بانحصار الخلافة في آل  
بيت النبي .

وقد انضم إلى الخوارج وغذى صفوفهم أولئك العرب الخالص من كان يكون الخوارج  
من رجال الصحراء ، وبخاصة بعض القبائل العربية ذات الخطر والشأن ،  
مثل قبيلة تميم وأبطال القادسية وروساء الجند الذين انضم إليهم أولئك  
المتطرفون في الإسلام من أهل الصيام والصلاة كما سماهم بذلك  
الشهرستاني . وقد رأوا أن جماعة المسلمين قد أصبحت في خطر من  
جاء المطامع الشخصية ، وأن مصالحهم قد أصبحت خاضعة وتابعة  
لمصلحة بعض الأحزاب تعبت بها كما تشاء .

وانضم إليهم أيضا بعض القراء من جند علي ، ولا سيما بعد ما رأوا  
من فشل الحنكيين في حكمهما وخيبة الأمل في حق دماء المسلمين  
وإعادتهم إلى الوثاق .

أنكار الخوارج  
الدينية

كانت صبغة الخوارج منذ نشأتهم صبغة سياسية محضة على عكس  
ما ذهب إليه الأستاذ نيكلسون في كتابه تاريخ العرب الأدنى (١) ؛ وقد  
ظلت كذلك حتى خلافة عبد الملك بن مروان حيث مزجوا تماهيم  
السياسية بالأبحاث الدينية ؛ فقالوا إن العمل بأوامر الدين من صلاة

(١) يرى الأستاذ نيكلسون أن الفاعل الاصل للخوارج على تلك الحركة وتركهم جند علي  
انما هم دافع دفين رغم ما كان يدعو به من الظهور السليبي .

( Nicholson : Lit. Hist. of the Arabs, p. 210.)

وقد قل هذا الرأي عن الأستاذ تليوزن في كتابه الأحزاب السليبية والدينية في صدر  
الأول للإسلام

وصيام وصدق وعدل جزء من الإيمان ، وليس الإيمان الاعتقاد بالله  
ورسالة محمد بحسب ؛ فمن اعتقد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله  
ثم لم يعمل بما يفرضه الدين وارتكب الكبائر فوكافر . وهكذا كانت  
أفكار الخوارج في الدين لا تقل شدة عن أفكارهم في السياسة . فقد  
صغت روح تعصيم السبيل وجهات نظرهم الدينية أيضا ؛ فكانوا أشداء  
في الدين غير متسامحين لا تعرف المرونة ولا اليسر إلى نفوسهم سيلا .  
وبما امتازوا به شدة تمسكهم بالقرآن واتباع أحكامه وتنفيذ  
أوامره ؛ وكان خوفهم من عذاب الله يوم القيامة يثير في نفوسهم  
التحمس للحق وشدة التمسك به والالتزام بأوامر الله واجتناب نواهيه ،  
حتى ليصفهم الشيرستاني لذلك بأنهم « أهل صيام وصلاة » ؛ إلا أنهم  
قد غلوا في أفكارهم حتى عدوا مرتكب الكبيرة - بل مرتكب الصغيرة  
أيضا - كافرا ، وخرجوا على آئمتهم البهوية الصغيرة يرتكبونها . ويتشدد  
كثير منهم في النظر إلى مخالفيهم من المسلمين فعدوهم كفارا ، بل كانوا  
يعاملونهم بمأو أقى من معاملة الكفار . يمكن أن أصل بن  
عطاء - رأس المعتزلة - وقع في أيديهم ، فادعى أنه مشرك مستجير ، ورأى  
أن هذا ينتجيه منهم أكثر مما تنتجيه دعواه أنه مسلم مخالف لهم <sup>(١)</sup>

مطلبتهم لمخالفهم  
في الذنب الذي

وقد اشتدوا في معاملة المخالفين لهم ، حتى كان كثير منهم  
لا يرحمون المرأة ولا الطفل الرضيع ولا الشيخ الفاني . وهكذا كانوا  
لا يتورعون عن ارتكاب أشد الأمور وحشية وقسوة ، رغم ما كان  
من ظهورهم بمظهر العبادة والزهد ، وتورعهم عن تافه الأشياء ،  
وتحرجهم في صفائر الآوور أشد التحرج ، ويأتون أفضح المنكرات  
وأكبر الكبائر ، كأنهم لا يدنبون بالله ولا يعرفون شفقة ولا راحة ، وهم  
مع ذلك لا يعجزون عن الاتيان بالآيات البينات من كتاب الله

وأحاديث الرسول يستدلون بها على تبرير عملهم على الرغم من أن فريقاً منهم قد شذ عنها ؛ فقهوا من قولهم « لا حكم إلا لله » أن المراد للاحكومة - أى للاحاجة إلى امام - بدليل ما قاله على بن أبي طالب حين سمعهم يقولون هذه العبارة « كلمة حق يراد بها باطل » . نعم إنه لا حكم إلا لله . ولكن هؤلاء يقولون لا إمرة إلا لله وإنه « لا بد للناس من أمير ير أو فاجر يعمل في إمرته المؤمن ويستمتع فيها الكافر ويبلغ الله فيها الأجل ، ويجمع به النية ، ويقاتل به العدو ، وتأمين به السبل ، ويؤخذ به للضعيف من القوى »  
وصفة القول أن نظرية الخوارج الاسامية في الخلافة تكاد تكون مشتركة بين جمهورهم على الأقل

#### فرق الخوارج :

وقد تفرق الخوارج إلى عشرين فرقة ، كل منها تحالف الأخرى في تعاليمها كلها أو بعضها . والآن نتكلم عن أشهر هذه الفرق ، وما كان لها من تعاليم .

الأزارقة : وهم أصحاب نافع بن الأزرق المكنى بأبي راشد ، وكان من أكبر قضاةهم . ولم تكن من الخوارج قط فرقة أكثر عدداً منهم ولا أشد شوكة . وقد كفر هو وأصحابه على بن أبي طالب وجميع المسلمين ؛ وقال نافع إنه لا يحل لأصحابه المؤمنين أن يجيئوا أحداً من غيرهم إنداعاً للصلاة ، ولا أن يأكلوا من ذبائحهم ولا أن يتزوجوا منهم . وهم في نظره مثل كفار العرب وعبدة الأوثان . وقال عن بلادهم إنها دار حرب . ويحل قتلهم وقتل أطفالهم ونسائهم (١) . وكان لا يميز الثنية في قول ولا في عمل ، لأن الله تعالى يقول ( إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ) . وكان يستحل الغدر بمن خالفه ويكفر القعدة

(١) لأنهم كانوا يعتقدون أن أفعال عاقلهم مشروكون وأنهم عاقلون في الفل .

من كانوا على رأيه عن القتال مع قدرتهم عليه ، أو عن الهجرة اليهم .  
وأوجب امتحان من يضمون اليهم (١) . وهم يكفرون أيضا مرتكب  
الكبيرة مستدلين بكفر ابليس الذي يقولون عنه إنه لم يرتكب إلا  
كبيرة واحدة حيث أمر بالسجود فأبى وقال : ( أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي  
مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ) . وزاد نافع على ذلك أن أسقط حد  
الرجم عن الزاني المحسن (٢) ، وأسقط الحد كذلك عن قذف الرجل  
المحسن ، ولكنه أقامه على من قذف المحصنات من النساء ، وحكم بقطع  
يد السارق في القليل والكثير .

وقد كفرهم المسلمون بهذه البدع التي استحدثوها (٣)

التجدي

التجدي : وهم أتباع ينجدة بن عامر الحنفي . ومن تعاليمه التي انفرد بها  
أن المخطئ بعد أن يجتهد معذور ، وأن الدين أمران : معرفة الله ومعرفة  
رسوله ، وتحريم دماء المسلمين وتحريم غصب أموالهم والافتراء  
بما جاء من عند الله (٤) جملة . وما عدا ذلك فالتناس معذورون ببهملة إلى  
أن تقوم عليهم الحجة . ومن آذاه اجتناؤه إلى استحلال حرام أو  
تحريم حلال فهو معذور . ومن خاف العذاب على المجتهد المخطئ قبل  
قيام الحجة عليه فهو كافر ، وعظم جريمة الكذب (٥) على الزنا  
وأسقط حد شرب الخمر (٦) ، وأجاز التقية واحتج بقوله تعالى  
إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً ، وقوله تعالى ( وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ  
آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ) ، كما قال إن القعود عن القتال جائز ،

(١) كانوا يفضون إليه واحدا من أسرى مخالفهم وأمر به بقتله . فان فقه صدقوه وإن لم

يقتله قالوا هذا منافق وشرك وقوله (الفرق بين الفرق البندى ص ٦٣)

(٢) لأنه لم يرد نص عليه في القرآن (الشهرستاني ١٦٤)

(٣) الفرق بين الفرق البندى ص ٦٢-٦٦ ، والمثل والنحل الشهرستاني ١٦٠-١٦٥

(٤) الفرق بين الفرق البندى ص ٦٨

(٥) حتى قال من نظر نظرة منيرة أو كذب كذبة صغيرة وأمر عليها فهو مشرك . ومن

ذنى وسرق وشرب الخمر غير مصر عليه فهو مسلم إذا كان من موافقيه (الفرق بين الفرق ص ٦٨)

(٦) الفرق بين الفرق ص ٦٨ . ولكن الشهرستاني يحكى أنه غلط على الناس تخلينا شديدا

(١٦٠ ص ٦٦)

والجهاد إذا أمكن كان أفضل . واستدل بقوله تعالى ( وَتَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ) ، واستدل دماء أهل الذمة وأموالهم ، وحكم بالبرامة ممن حرمها ، وأجاز عدم إقامة إمام وإتمام على الناس أن ينصف بعضهم بعضاً فيما بينهم . فإن رأوا أن ذلك لا يتم إلا بإمام يحملهم عليه فأقاموه جاز (١)

البيهقيّة : وهم أصحاب أبي تيمس بن جابر . ومن تعاليمه أنه لا يسلم أحد حتى يقر بمعرفة الله . ومعرفة رسوله ومعرفة ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ، والولاية لأوليائه الله . وكان يكفر الواقفة (٢) ، لأنه يعتبر أن من ضمن الأشياء التي جاء بها النبي والتي يجب معرفتها المحرمات التي جاء الوعيد والتهديد لمن فعلها ؛ فنهى عن المسلمين معرفتها بعينها وتفسيرها والاحتراز عنها . ويقول إن هناك أشياء أخرى لا يجب على المسلم أن يعرفها إلا باسمها ولا يضره الجهل بتفسيرها . وكان يقول إن الإيمان هو العلم بالقلب دون القول والعمل . أما مخالفوهم فهم كأعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل الإقامة معهم كما فعل المسلمون في إقامتهم .

الإباضية : وهم أتباع عبد الله بن إباض التميمي . ويختلفون عن غيرهم من فرق الخوارج في أنهم لم ينلوا في الحكم على مخالفهم (٣) ؛ بل قالوا إنه يحل الزواج منهم ، ويتوارث الخارجى وغيره . وهم إلى المسألة أميل حتى قالوا إنه لا يحل قتال غير الخوارج غيلة ولا سيهم إلا بعد الدعوة وإقامة الحجة وإعلان القتال . فإذا قاتلهم وغنموا أموالهم لم يستحلوا منها غير السلاح والخيل . أما الذهب والفضة أو غيرهما فأنهم يردونه إلى أعدائهم ، وكانوا يرون أن بلاد مخالفهم من المسلمين هي ديار توحيد إلا معسكر السلطان ( يقصدون

(١) للهرستاني ١ ص ١٦٨ — ١٦٩

(٢) وهم الذين يقولون إن الله قد عرف أهل الحرم وهو لا يملك أحلام لم حرم (٣) ولعل هذا يرجع إلى طينة ظروف تقاتلهم . فإن صاحبهم عبد الله بن إباض لم يخرج إلا في أيام مروان بن محمد بعد أن قضى الأمويون على الخوارج أو كانوا ، وبعد أن نبش الأحزاب تحرياً وتحول فتالهم حول الحكم إلى آراء ومذاهب طيبة بحتة تحرياً .



منها حاكم بنى أمة أو غيره من الأمراء الجائرين ) ، فانه دار بني . كما قالوا إن مرتكب الكبيرة من أهل القبلة مُوحد لا مؤمن ، فهو كافر ككفر نعمة لا كفر ملة (١) ، وإن أفعال العباد غلظة الله تعالى إحداثاً وإبداعاً ومكتسبة للعبد حقيقة لا مجازاً ؛ ولم يعتبروا أوامر الله ونواهيه موجهة إلى المؤمن فحسب ، بل إن الكافر مطالب بها أيضاً . وليس في القرآن تخصيص الأمر أو النهي بواحد منهما ؛ وهم جماعة متفرقون في مذاهبهم (٢)

الصفريّة : وهم أصحاب زياد بن الأصفر . وهو لا يكفر الذين قعدوا عن القتال ماداموا متفقين في الدين والاعتقاد . وقال إن التقية جائزة في القول دون العمل ، ولم يحكم بقتل أطفال المشركين ولا بتكفيرهم أو تخليد في النار ؛ وفرّق بين الكبائر التي يلزم فيها الحد والتي لاحد عليها (٣) ؛ فلم يكفر مرتكب الأولى (٤) ، إنما كفر مرتكب الثانية (٥)

هغرية

(١) أي أنه مؤمن بالله ووحده لا يرسله ولكنه مقصر في شكر نعمة الله عليه فهو كافر فعل الله عليه وجاحد له والا لا لرتكب ما نهى عنه الله .  
(٢) هم أربع فرق : الحفصية والحارثية واليزيدية وأصحاب طاعة لابرد بها الله ( أي من يرون أن اتفاق والرب في طاعة الله لا يكفر ) . غير أنهم أجمعوا على أمور منها ما ذكرناه ، ومنها القول بامانة عبد الله بن الجاهل ، وبأن كفار هذه الامة أو كفار أهل القبلة ( وينون مخالفهم من المسلمين ) ليسوا مشركين وليسوا مؤمنين ، ولكم كفلوا ( أي كفروا بنعمة الله وجحدوها ولو أنهم مؤمنون بالوجه ) . وأجازوا شهادته هؤلاء عليهم في القضاء ( الفرق بين الفرق ص ٨٢ — ٨٣ )

(٣) لظنهم قديماً وظنهم الجرمية فيها حتى لا يكفر من الإنسان شيئاً أي عقوبة في الدنيا ومثلاً لهذا النوع من التكفير يترك الصلاة

(٤) وقالوا لا يصح أن يسمى الإنسان الذي يرتفع عليه نقلاً سرق أو قذف قيل إنه سارق أو قاذف ؛ ولا يصح أن يسمى كافراً أو مشركاً

(٥) روى الصهرستاني أن زياداً ( أمهم ) قال : للترك شركان : شرك مو طاعة للشيطان وشرك هو عبادة الأوثان ، وللكفر كفران : كفر بالنسبة . وكفر بانكار الربوبية . والعبادة براتان : برارة من أهل الحدود ( من يرتكبون جريمة السرقة أو جريمة الزنا أو القذف ... ) وهي سنة وبراءة من أهل المجهود وهي فرجة ( ص ١٠٠ ص ١٨٤ — ١٨٥ ) . وقد ذكر القتيبي أسانيد ثلاثة من هغرية وقال أنهم جميعاً يتولون بموالاة عبد الله بن وهب الراسبي وسرقوس بن زهير وأتباعها من النخعة الأولين ، ويقولون بمنع هؤلاء بامانة أبي بلال مرداس

رأينا في مبادئ  
الخوارج

هؤلاء هم أشهر فرق الخوارج . وإن الناظر إلى مبادئهم ليجد أنهم قد اشتطوا جميعا في الحكم على مخالفهم ، حتى ساووا بينهم وبين الكفار عبدة الاوثان . فلا عجب إذا اشتطوا في حربهم وبذلوا نفوسهم في سبيل الذود عن مبادئهم . وقد ضربوا المثل في الشجاعة النادرة والبطولة الفذة ، وشغلوا - كما رأينا - الحزب الأموي وغيره مدة غير قليلة من الزمن حتى كلفوا الأمة الاسلامية ثمناً غالياً من الأرواح والأموال .

الخوارج في نظر  
نيكلسون

يرى الاستاذ نيكلسون (١) أن الخوارج كانوا المثل الأعلى في الدفاع عن العقيدة والاستتانه في سبيل الانتصار للبدأ رغم ما كان من اعتسافهم في ذلك المبدأ واشتطاطهم في تلك العقيدة مما عاد بالفشل عليهم وقد لانت قناتهم قليلا وابتدأ الاعتدال والتساح يدب إلى نفوسهم ويسود في أفكارهم ، حين وجدوا أنفسهم أمام خطر داهم كاد ينتهي بإبادتهم وإستئصال شأقتهم .

كما يرى أنه لم تكن لهم مآرب شخصية يرمون إلى تحقيقها من وراء حركتهم هذه ، كما كان لغيرهم من الأحزاب السياسية الأخرى من شيعة وأمويين وزييريين .

الحارثي الذي خرج إليهم يزيد بن معاوية ، ثم بإمارة حمران بن حطان الذي رقى بلالا لا صلب . وكان حمران هذا ناسكا شامرا شديدا في منعب الصغرة ، يوبلغ من غبه في غزوة على كرم له وجه أنه رأى عبد الرحمن بن ملجم وقال في حربه عليا :

يا خيرة من منيب ما أراد بها الا ليبلغ قرى العرش وضواها

اني لأذكركه يوما فأحبه أوفى الهيرة عند الله ميزانا

فأجاب الملوذين بقول شاعرهم :

يا خيرة من كفور ما استغاد بها الا الجدار بما يصليه نيرانا

اني لألكده دنيا والبن من يرجوه أبدا عوا وغفرا

ونالكين ملجم أنقى الناس كلهم أنضم عند رب الناس ميزانا

Nicholson , Lit. Hist., of the Arabs, p. 211. (١)

ولقد صدق الأستاذ نيكسون فيما ذهب اليه . وليس أدل على زهد هؤلاء الخوارج في حطام الدنيا وزينتها مما ذكره الطبرى عن شبيب الخارجي وقد انتهى الى إحدى المدن ؛ فغلب من أصحابه من يأتيه برأس عاملها . فساروا حتى أتوا دار العامل ونادوا : أجيوا الأمير ؛ فقالوا : أى الأمراء ؟ قالوا : أمير خرج من قبل الحجاج يريد هذا الفاسق شيبكا ، فاغتر العامل بذلك وخرج اليهم ، فضربوا عنقه ، وقبضوا على ما كان فى دار الامارة من مال ولحقوا بشبيب . فلما انتهوا اليه قال : ما الذى أتيتمونا به ؟ . قالوا جئناك برأس الفاسق وما وجدنا من مال ، والمال على دابة فى بدره ؛ فقال شبيب . أتيتمونا بفتنة للسليدين . فلم الحرية يا غلام ، فخرق بها البدر وأمر فخنس بالدابة والمال يتناثر من يدره حتى وردت الصراة ؛ فقال إن بقى شئ فاقذفه فى الماء . (١)

#### مروج ابن الأشعث :

وقد تفاقم خطر المشرق حين خلق ابن الأشعث طاعة الحجاج ثم طاعة عبد الملك ، وانقاد اليه أهل كرمان والرى « والجبال » . وما لبث أن دخل البصرة والكوفة ، وقوى أمره فاستنجد الحجاج بعبد الملك وألح عليه فى إرسال المدد . بذلك على ذلك قوله فى ختم كتابه الى الخليفة « واغوثاه يا لله ! » ثلاث مرات . فأمدّه عبد الملك بالجيش .

موقعة دير الجماجم « اتقى الحجاج وابن الأشعث بالموضع المعروف بدير الجماجم ، وكانت الحرب سجالا بين الفريقين ، فوقعت بينهم أكثر من ثمانين واقعة دارت الدائرة بعدها على ابن الأشعث ، فهرب الى بلاد الهند ،

فاحتال الحجاج في قتله وأتى اليه برأسه في الكوفة . وأسرف الحجاج في قتل أسرى دير الجماجم ، وفي إعطاء الأموال لمن نصره على عدوه .

وهكذا أخضع الحجاج بلاد العراق وما والاها من بلاد المشرق لسلطان عبيد الملك بن مروان الذي توطدت دعائم ملكه وانتشر الأمن في بلاده بفضل يقظته ودأبه على العمل لخير رعاياه . فقد كان يميل إلى إقرار العدل ، ويكره تخطى حدود الاعتدال في عقوبته . يدل لك على ذلك ما دار بينه وبين الحجاج من مكاتبات حين بلغه إسراره في قتل أسرى دير الجماجم ، وإعطائه الأموال لرجاله ، إذ كتب اليه ذلك الكتاب الشديد اللهجة على الرغم مما أصابه هذا الرجل من البلاء في سبيل تثبيت دعائم ملكه :

« أما بعد فقد بلغ أمير المؤمنين سرفك في الدماء ، وتنبرك في الأموال . ولا يحتمل أمير المؤمنين هاتين الخصلتين لأحد من الناس ؛ وقد حكم عليك أمير المؤمنين في الدماء والخطى الدية ، وفي التعمد القود<sup>(١)</sup> ، وفي الأموال ردها إلى مواضعها ثم العمل فيها برأيه . فانما أمير المؤمنين أمين الله ، وسيان عنده منع حتى وإعطاء باطل . فان كنت أردت الناس له فما أغنام عنك ، وإن كنت أردتهم لنفسك فما أغناك عنهم . وسيأتيك من أمير المؤمنين أمران لين وشدة ؛ فلا يؤنسك إلا الطاعة ، ولا يوحشك إلا المعصية ، وظن<sup>٢</sup> بأمر المؤمنين كل شيء إلا احتمالك على الخطأ ، ولذا أعطاك الظفر على قوم ، فلا تقتل جانحا ولا أسيرا . وكتب في أسفل كتابه آياتا تقتطف منها :

(١) القود : قصاص

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَطْلُبْ مُورًا كَرِهْتَهَا وَتَطْلُبُ رِضًا بِالَّذِي أَنْتَ طَالِبُهُ  
وَتَحْقُقُ الَّذِي يَخْشَاهُ مِثْلَ هَارِبٍ إِلَى اللَّهِ مِنْهُ ضَيْعُ الدَّرَا (١) حَالِيَّةٌ  
فَإِنْ تَرَى مَنِّي عَقْلَةً قُرْشِيَّةً فَيَا رُبَّمَا قَدْ غُصَّ بِالْمَاءِ شَارِبُهُ  
وَإِنْ تَرَى مَنِّي وَثْبَةً أُمَوِيَّةً قَهْدًا وَهَذَا كُلُّ ذَا أَنَا صَاحِبُهُ  
فَلَا تَلْمِزْنِي وَالْحَوَادِثُ حُجَّةٌ فَأَنْتَ مُجْزِيٌّ (٢) بِمَا أَنْتَ كَاسِبُهُ (٣)  
وصل إلى الحاجاج كتاب عبد الملك ، وكان كتاب رجل لا تأخذه  
لومة لائم في الحق والعدل ، وإثثار صالح شعبه واكتساب محبتهم .  
وقد رد عليه الحاجاج بهذا الكتاب الرقيق يرفقه تصرفه : « أما بعد !  
فقد أتاني كتاب أمير المؤمنين يذكر فيه سرفي في اللعام ، وتبذيري  
في الأموال . ولعمري ما بلغت في عقوبتي أهل المعصية ما هم أهل ،  
وما قضيت حق أهل الطاعة بما استحقوه . فان كان قتل أولئك العصاة  
سرفا ، وإعطائي أولئك المطيعين تبذيرا ، فليس على أمير المؤمنين  
ماسلف ، ولبيد لي فيه حدا انتهى إليه إن شاء الله تعالى ولا قوة إلا بالله .  
ووالله ما على من عقل ولا قود ما أصبت القوم خطأ فأقديه ولا أعطيتهم  
إلا لك ، ولا قلت إلا فيك . وأما أنا فانتظره من أمرك فألينهما عده  
وأعظمهما محنة فقد عبأت للعدة الجلاذ ، وللحنة الصبر ؛ وكتب في  
أسفل كتابه هذه الآيات

إِذَا أَنَا لَمْ أَتَّبِعْ رِضَاكَ وَأَتَّبَعْتُ  
وَمَا لِمَا لَمْ يَرْضَهُ بَعْدَ التَّخْلِيفَةِ جُنَّةٌ  
أَمَّا لِمَنْ سَأَلْتِ مَنْ ذِي قَرَابَةٍ  
إِذَا فَارَقَ الْحَاجَّ مِنْكَ خَطِيئَةٌ  
إِذَا أَنَا لَمْ أَذْنِ الشَّفِيقِ لِيُصْحَبِ  
أَذَاكَ فَيَوِي لَأَتَزُولُ كَوَاكِبُهُ  
تَحِيَّةٍ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي هُوَ كَاسِبُهُ  
وَمَنْ لَمْ يُسَالِمْهُ فَإِنَّهُ مُخَارِبُهُ  
فَقَامَتْ عَلَيْهِ فِي الصَّبَاحِ نَوَادِيُهُ  
وَأَقْصَى الَّذِي تَسْرِي إِلَى عَقَارِهِ

(١) نوال نزل الدين (٢) مجازي

(٣) المسوى : مروج الذهب ٢ ص ١٢٥ — ١٢٦

فَقَنَّ ذَا الَّذِي يَرْجُو نَوَالِي وَيَتَّقِي مُصَارَ لَتِي وَالذَّهْرَ جَمَّ تَوَائِدِي  
فَقَفَّ بِي عَلَى حَذِّ الرِّضَا لَا أَجُوزُهُ مَدَى الذَّهْرِ حَتَّى يَرْجِعَ الذَّرْحَالُ  
وَالْأَمُورَ فَاقْنِي شَقِيقُ رَفِيقٍ أَحْكَمْتَنِي نِجَارُهُ (١)  
ويتبين لنا من كتاب عبد الملك الحجاج مبلغ بغضه للظلم والتعسف

### سياسة الحجاج أثناء الموالى في العراق :

يقول « فان فلوتن » : كان يرى الحجاج أن تعود بلاد العراق -  
مهد المعارضة التي قام بها الموالى - معقلا للجيش العربية كما كانت من  
قبل . وهكذا اضطّر الموالى الذين كانوا يتطلعون إلى مساواتهم مساواة  
تامة بأخوانهم في الدين من العرب ، للعودة إلى أرضهم ودفعهم الجزية .  
كما كانوا يدفعونها من قبل .

وقد بين لنا فون كريم (٢) كيف استطاع الحجاج أن يرغم هؤلاء  
الجلد في الاسلام على دفع الضريبة التي كان يدفعها الكفار ، ثم تلك  
المقاومة العنيفة التي قاوموها بها وانضموا إلى صفوف عبد الرحمن  
ابن الأشعث الذي أشعل نار الثورة على بني أمية ، كما ذكر لنا طرفا من  
شدة الحجاج في قمع تلك الثورة .

وقد روى لنا مؤرخو العرب نتائج تلك السياسة القاسية التي كان  
الفرض منها العودة بنظام الضرائب إلى ما كان عليه من قبل . فقد  
أجمع هؤلاء على القول بأن بلاد العراق كانت بعد الحجاج أسوأ البلاد  
حالا (٣) . من ذلك ما ذكره اليعقوبي (٤) : « وكان (الحجاج) أول من

(١) مروج الذهب - ج ٢ ص ١٣٥ - ١٣٦

Von Kremer, Kulturgeschichte des Orients, (٢)  
trans. by Khuda Bukhsh, p. 203.

(٣) ويمكن المقارنة بين هذه الأرقام وبين الأرقام التي قلنا لنا ابن خردادبة ( طبعة  
دي فويه ) ص ١١ . فإن هذه المبالغ وإن كانت صحيحة فيما يتعلق بالسواد فقط - فإن  
الأرقام التي قلنا لنا ابن خردادبة تحسّف لنا عن حالة البلاد بعد الحجاج . ومع ذلك فإننا لا  
أعطين أهمية كبيرة على تلك المبالغ بقدر ما أعلق على الملاحظات التي أجعلها المؤرخون عنها .

(٤) ( طبعة هوتسا - ج ٢ ص ٣٤٨ وما يليها )

أخذ بالقذف والظنة وقتل بهما الرجال . وانكسر الحراج في أيامه فلم يحمل كثير شيء ، ولم يحمل الحجاج من جميع العراق إلا خمسة وعشرين ألف ألف درهم . وكان خراجها في عهد معاوية ١٢٠ مليوناً من الدراهم .

كذلك مارواه الطبري (١) من « أن يزيد بن المهلب نظر ، لما ولاه سليمان ( بن عبد الملك ) ما ولاه من أمر العراق ، في أمر نفسه فقال : إن العراق قد أخربها الحجاج ، وأنا اليوم رجاء أهل العراق . ومضى فدمتها وأخذت الناس بالخراب وعذبته عليهم ، صرت مثل الحجاج أدخل على الناس وأعيد عليهم تلك السجون التي عاقبهم الله منها » . (٢) هذا ، ويجدر بنا أن نذكر أن الحجاج ، وإن كان قد قسا في معاملة الموالى خاصة وأهل العراق عامة ، فإنه كان مخلصاً في خدمته بنى أمية ؛ وقد تقاضى في خدمتها زهاء عشرين سنة حتى مات في عهد الوليد بن عبد الملك ؛ ولم يترك وراءه غير القرآن وسلاحه وبعض مئين من العملة الفضية .

#### صفات عبد الملك :

وصف الشعبي عبد الملك بن مروان في هذه الكلمات : ما جالست أحداً إلا وجدت لي الفضل عليه إلا عبد الملك بن مروان . فإني ما ذاكرته حديثاً إلا وزادني فيه ، ولا شعراً إلا وزادني فيه (٣) . وكان عبد الملك فصيحا . وقد قيل له : لقد أسرع اليك الشيب . قال : شيبني صعود المنابر والخوف من اللحن . وقيل له : يا أمير المؤمنين عجل اليك الشيب ، فقال : وكيف لا وأنا أعرض عقلي على الناس كل جمعة (٤) .

نصفه

(١) ١٣٠٦ : ٢

(٢) أنظر كتاب البداية العربية ترجمة الخوف ص ٤٢ — ٤٣

(٣) ابن سعد ١ ص ١٦٦ تاريخ الخلفاء للسيوطي ١ ص ٨٤

(٤) تاريخ الخلفاء للسيوطي ١ ص ٨٥

وقد اشهر عبد الملك بالحزم واصالة الرأي . قال العيني (١) : كان  
يقال معاوية أحلم وعبد الملك أحزم . وقال صاحب العقد : ومن هذا  
يتبين لنا فضل عبد الملك واصالة رأيه والتفاف الناس حوله  
وقد تولى عبد الملك القضاء والفتيا في المدينة بعد زيد بن ثابت  
سنة ٤٢ . (٢) وولاه أبوه هجر فأقام فيها العدل ونظم أمورها ، وفي  
سنة ٦٥ ولى الخلافة بعد أبيه مروان بن الحكم

وقد روى صاحب العقد (٣) أن عبد الملك بن مروان خطب الناس  
يوما فقال : أيها الناس ! إني واقف بما أنا بالخليفة المستضعف - يريد عثمان  
ابن عفان - ولا بالخليفة المداخن - يريد معاوية - ولا بالخليفة المأمون -  
يريد يزيد بن معاوية . فن قال برأسه كذا قلنا بسيفنا كذا ثم نزل .  
وخطب أيضا على المنبر : أيها الناس ! إن الله حد حدودا وفرض  
فروضا ، فما زلتم تزدادون في الذنب تزداد في العقوبة حتى اجتمعنا  
نحن وأتم عند السيف ثم نزل .

ويتبين لنا مقدار ما اتصف به عبد الملك من الآداب الاجتماعية  
فيما ذكره المسعودي (٤) من أن بعض جلسائه قال له يوما : أريد  
الخلوة بك ، فلما خلا به قال له عبد الملك : بشرط ثلاث خصال :  
لا تضر نفسي عندك فأنا أعلم بهامتك ، ولا تغيب عني أحدا فليست  
أسمع منك ، ولا تكذبني فلا رأي لمكذب . قال : أتأذن في  
الانصراف ؟ قال : إذا شئت .

(١) حشد الجبل ج ٤ ص ١١

(٢) كتاب البدر والتاريخ لابن زيد البني ص ٦٧

(٣) ص ٢٨

(٤) مروج الذهب ص ٢٠٦



## الوليد بن عبد الملك

٨٦-٩٦هـ ٧٠٥-٧١٥م

لما مات عبد الملك بن مروان سنة ٨٦هـ خلفه ابنه الوليد . وقد ظل في الخلافة عشر سنين . وكان عهده عهد قنوح ويسر ورخاء ؛ فانتسعت في أيامه رقعة الدولة الأموية شرقا وغربا ، كما خفف أعباء الحياة على جمهور المسلمين ، وذلك بمطقة على الفقراء والمعوزين ، واهتمامه بأحوال رعيته وسهره على مصالحهم ، وعمله على تخفيف آلام مرضاهم ، وتخصيصه أعطيات للجزومين لمنهم عن سؤال الناس ، كما أعطى كل مقعد غلاما يهتم بأمره ، وكل ضرير قائدا يسهر على راحته .

وكان الوليد لحانا ، فقال له أبوه « إنه لا يلى العرب إلا من يحسن كلامهم ؛ فدخل الوليد بيتا وأخذ معه جماعة من علماء النحو وأقام مدة يشغل فيه ، ثم خرج أجمل مما كان يوم دخوله . فلما بلغ ذلك أباه عبد الملك قال : قد أعفرت . (١)

### الفتوحات في عهد الوليد :

تمكن الوليد بفضل السلام الذى انتشرت ألويته بين ربوع بلاده من إعادة عهد الفتوحات التى تمت في عهد من سبقه من الخلفاء ؛ فانتسعت رقعة أملاكه في المشرق والمغرب .

وقد اشتهر في عهد الوليد ثلاثة من القواد كان لهم أثر عظيم في هذه الفتوحات : وهم قتيبة بن مسلم الباهلى ، وعمر بن القاسم بن محمد الثقفى ، وموسى بن نصير .

قتية بن مسلم  
فتح بلاد  
ملووا النهر

فأما قتيبة بن مسلم فقد ولاء الحجاج على خراسان سنة ٨٦ هـ. فخرج قتيبة إلى بلخ — وكانت أول جهة هاجمها (١) — فلقاه دهاقينها وعظمائها وساروا معه، ولما عبر النهر قابله ملك الصغانيان وأهداه كثيراً من الهدايا وسلم إليه بلاده.

وفي سنة ٨٧ غزا قتيبة يكند (٢) حيث أغار على الصند وقا تلهم قتالا شديداً؛ فانهزموا وتفرقوا ثم طلبوا من قتيبة الصلح، فضالحهم وولى عليهم والياً من قبله. غير أن أهل يكند انتهزوا فرصة غياب قتيبة وغدروا بهامله وقتلوه، فرجع إليهم قتيبة بن مسلم وفتح المدينة عنوة، وضم منها مغنم كثيرة ثم عاد إلى مرو.

وفي ربيع سنة ٨٨ هـ استخلف قتيبة على مرو أخاه بشار بن مسلم وواصل فتوحاته؛ فكان النصر حليفه في بلاد كرمينية (٣)؛ ثم سار إلى بخارى فلقى في فتحها عناء كبيراً، ولكنه تمكن من فتحها فاضطر أهلها إلى مصالحته.

وفي سنة ٩٣ هـ فتح قتيبة مدائن خوارزم صلحا، ثم غزا سمرقند فتحها بعد قتال شديد واستخلف عليها عبد الله بن مسلم، ثم رجع إلى مرو (٤). وفي العام التالي توجه إلى فرغانة (٥) وسار حتى بلغ خجندة (٦)، فاشتبك

Muir, The Caliphate, Rise, Decline and Fall, p.439 (١)

(٢) بكر بلاد فتح الكاف وسكون قون. وهي بلدة بين بخارى وبيجون على مرسة من بخارى. وقد خربت قبل أيام بغوت الجوى المتوفى سنة ١٣٦٠ هـ. انظر هنا لفظ في معجم البلدان لياقوت.

(٣) فتح الكاف وسكون الراد وكسر الميم يدها يار مشاة من تحت سلاطنة قون مكسوة وباء أخرى مفتوحة غير مشددة وهي بلدة من توابع الصفد تقع بين سمرقند وبخارى؛ وبين بخارى ١٨ فرسنا (معجم البلدان لياقوت)

(٤) فتح البلدان اللاندوى ص ٤٧٧ الطبرى ص ٨٩

(٥) إقليم شامم لبلاد تركستان ومن مدنه خجندة.

(٦) هي مدينة مشهورة على نهر سيحون بينها وبين سمرقند عشرة أيام شراً

مع أهلها في حرب طاحنة أحرز فيها نصراً ميبها (١) ، ثم انصرف إلى كاشان (٢) فقتلها وعاد إلى مرو . وفي أثناء إقامته بها أناته كتاب الوليد ابن عبد الملك وفيه « قد عرف أمير المؤمنين بلاءك وجدك في جهاد أعداء المسلمين . وأمير المؤمنين رافضك وصانع بك كالذي يجب لك . فتمم مغازيك وانتظر ثواب ربك ولا تئيب عن أمير المؤمنين كتبك حتى كائن أنظر إلى بلادك والتغر الذي أنت به (٣) »

لم يكف فتية بما فتحه من البلاد في إقليم ماوراء النهر ، بل سار في سنة ٩٦ هـ إلى حدود الصين على رأس جيش كثيف . وبينما هو في طريقه إليها جاءه نبأ وفاة الوليد بن عبد الملك ؛ فلم يبقه ذلك عن الغزو ، وواصل سيره حتى قرب من الصين . فأرسل إلى ملكها وفدا برئاسة هيرة بن المشمرج السكلاي . وبعد أن دارت بينهم وبينه عدة مراسلات قال ملك الصين موجهاً كلامه إليهم « انصرفوا إلى صاحبكم فقولوا له ينصرف ، فإني قد عرفت حرصه وقلة أصحابه . وإلا أبعث عليكم من يهلككم ويهلكه » . فقال له هُبيرة « كيف يكون قليل الأصحاب من من أول خيله في بلادك وآخرها في منابت الزيتون ؟ وكيف يكون حرصاً من خلف الدنيا قادراً عليها وغزاًك ؟ وأما تخوفك إيانا بالقتل فإن لنا أجالا إذا حضرت فأكرمها القتل فلسنا نكرمه ولا نخافه » . فأجابه ملك الصين « فإ الذي يرضى صاحبك ؟ » فقال له هيرة « إنه قد حلف ألا ينصرف حتى يظأ أرضكم ويختم ملوككم ويعطى الجزية » . فقال الملك « فإنا نخرجه من يمينه . نبعث إليه بتراب من تراب أرضنا فيطوئه ، ونبعث ببعض أبنائنا فيختتمهم ، ونبعث إليه بجزية رضاها (٤) » .

(١) الطبري = ٨ ص ٩١

(٢) طاحنة فرغانة

(٣) الطبري = ٨ ص ٩٦

(٤) الطبري = ٨ ص ١٠٠ — ١٠١

ثم دعا بصحاف من ذهب فيها تراب، وبعث بحمير وذهب وأربعة غلمان من أبناء ملوكهم ثم أجاز الوفد، فساروا حتى قدموا على قتيبة، فقبل الجزيرة وختم الغلمان وردهم ووطئ التراب ثم عاد إلى مرو.

من هذا يتبين مقدار ما وصل إليه هذا القائد العظيم في فتوحاته، وذلك بفضل شجاعته وسياسته مع جنده. إلا أنه على الرغم من ذلك لم ينل رضا سليمان بن عبد الملك، وانتهت حياته على أسوأ ما يكون كما سنبينه بعد.

انتشار الاسلام  
في بلاد ما وراء  
النهر

لما وصل قتيبة بن مسلم إلى سمرقند وجد كثيراً من الأصنام. وكان مجتهد هذه الأصنام يعتقدون أن كل من اعتدى عليها مات لساخته؛ فأمر قتيبة بإحراق جميع هذه الأصنام. وكان من أثر ذلك أن اعتنق الاسلام عدد كبير من عبادتها (١). على أن بعضهم قد ارتد عن الاسلام على أثر انسحاب جنود المسلمين من بينهم إلى أن فتح قتيبة مدينة بخارى للمرة الرابعة، فأرغم أهلها على اعتناق الاسلام. وقد تلقى الذين أسلموا من أهالي هذه البلاد مقاومة عنيفة من مواطنيهم، حتى اضطر كل مسلم أن يحمل سلاحاً أو سارلي حافظ به على حياته، ولم يحسر المسلمون على الظهور بالمساجد أو الأماكن العامة إلا بتلك الأسلحة. ولم يقتصر الأمر على ذلك، بل كثر عدد الجواسيس لمعرفة العائدين إلى الاسلام.

وقد بذل القاتحون جهداً كبيراً لجذب الناس إلى الدين الاسلامي، وشجعهم بمكافآت مالية لحضور صلاة الجمعة، وسمحوا بقرأة القرآن باللغة الفارسية بدلاً من اللغة العربية حتى تكون معانيه قريبة إلى نفوسهم.

أما محمد بن القاسم فإنه سار إلى بلاد السند سنة ٨٩ هـ بعد أن جهزه الحجاج بكل ما يحتاج إليه؛ فزل بشر الديبل<sup>(١)</sup>، وظل يحاصره حتى تمكن من الاستيلاء عليه<sup>(٢)</sup>. ثم اتجه إلى بيرون فاستقبله أهلها استقبالا حسنا، وأخذ في مواصلة الفتح والتوسع حتى بلغ مهران<sup>(٣)</sup>، حيث التقى بذاهر ملك السند فاقتلا قتالا شديداً. وانتهى الأمر بقتل ذاهر وهزيمة أتباعه<sup>(٤)</sup>.

محمد بن القاسم وقتله  
ببلاد الهند

على أن هذا لم يكن كل ما قام به محمد بن القاسم من الفتوحات. فقد تابع فتوحاته حتى وصل إلى مولتان<sup>(٥)</sup> فقاتله أهلها؛ فانتصر عليهم وغنم منهم مغانم كثيرة. وفي ذلك الوقت بلغته وفاة الحجاج، فرجع عن مولتان واستمر في الفتح حتى دانت له جميع بلاد السند. ولما مات الوليد سنة ٩٦ هـ وتولى سليمان بن عبد الملك الخلافة، استدعى محمد بن القاسم وولى على هذه البلاد يزيد بن أبي كبشة السكسكي<sup>(٦)</sup>

(١) مدينة على الساحل الغربي للهند تعرف الآن باسم كراتشي

(٢) فتوح البلدان للبلاذري ص ٤٤٢ — ٤٤٣

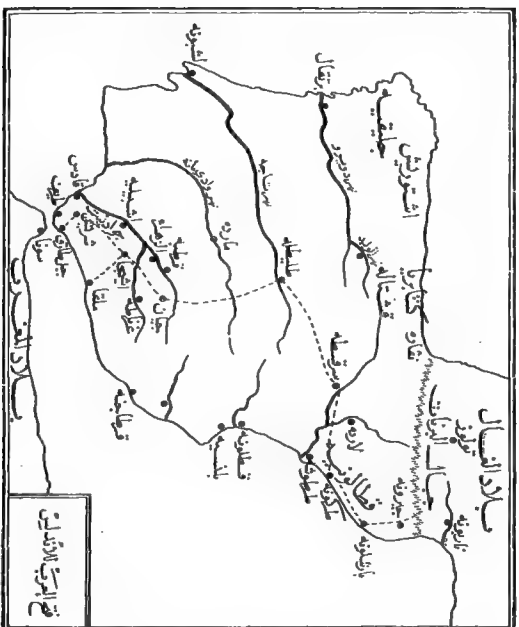
(٣) وهو نهر السند

(٤) Muir, the Caliphate, Rise, Decline and Fall, p.353

(٥) أولماتن مركز مشهور الصليح من الحدود يقع في جنوب بلاد البنجاب

قال ياقوت في معجمه: «وبها ستم يظلم الهند ونجح إليه من أقصى جهاتها، ويتقرب إل الهند في كل عام بمال عظيم يتفق على بيع الهند والمتكفين عليه منهم. وسمى المولتان بهذا الهند. وقد أليس جميع بدنه جلداً يشبه السخيان الأحمر، لا بين من جنته شيء إلا عيناها. وعيناها يومر تان. وعلى رأسه أكليل ذهب، وهو متربع على ذلك السرير، وقد مد ذراعيه على ركبتيه. وعلى المولتان حسن متبع وهي خبذة. وأما سمي المولتان فرج بيت الذهب، لا نها فتحت لأول الإسلام. وكان بالمولتان ضيق وقطع، فوجدوا فيها ذهباً كثيراً، فأتسروا به. انظر هذا القطع في معجم البلدان لياقوت.

(٦) فتوح البلدان للبلاذري ص ٤٤٥



فتح العرب الى الاندلس

### الفتح في الاندلس

حالة الاندلس قبل الفتح الاسلامي  
ظلت بلاد اسبانيا تحت حكم الرومان الى أن أغارت عليها قبائل  
الوندال Vandals في القرن الخامس الميلادي . ومن ذلك الوقت أطلق  
على هذه البلاد فاندلوسيا أى بلد الوندال ؛ ويسميا العرب بلاد  
الاندلس ، كما يطلقون عليها اسم الجزيرة .

وفي سنة ٥٠٧ م أغارت على هذه البلاد قبائل القوط الغربيين  
Visigoths وطردها الوندال الى افريقية ، وكونوا دولة لهم في بلاد  
الاندلس . وكانت دولتهم قوية في بادئ الامر ؛ غير أنهم مالبثوا أن  
ضعف أمرهم وسرت فيهم روح التغافل ؛ فقسم الأشراف ورجال  
الدين البلاد إلى أقطاعات كثيرة وسكنوا القصور الفخمة ، وصرفوا  
أوقاتهم في اللهو ، وتركوا الصناعة والزراعة في يد الارقاء الذين  
كانوا يعيشون في ذل وضعة ؛ كما أثقلوا كاهل الطبقة الوسطى من  
الزراع والتجار بالضرائب ، فألت حالة الشعب إلى الخراب والبؤس .  
وقد حاول اليهود الثورة مرارا لما نزل بهم من الضيق والعسف ،  
ولكنهم أخفقوا ونهبت ديارهم واضطر الكثير منهم إلى اعتناق  
المسيحية .

تلك هي الحالة التي كان عليها أهل بلاد الاندلس في الوقت الذي  
كان يتمتع فيه أهل شمال إفريقيا بحكم العرب ويتم بعدلهم .  
فلا عجب إذا تبنى الأسبان ، وبخاصة اليهود ، الخلاص من نير الحكم  
القوطي الجائر .

وقد حاول العرب في العقد الثاني من القرن السابع الميلادي غزو اسبانيا  
من ناحية افريقية ، فأغاروا على السواحل الأسبانية في عهد الامبراطور

عازلة العرب  
غزو اسبانيا

القوطى فبا Vamba ( ٦٧٢ — ٦٨٠ م ) . وقد خلقه فى الحكم إرفنج Erving . وفى عهده وضع تشريع خاص لاضطهاد اليهود . ثم تولى الأمر من بعده إيجيسا Egica ؛ وفى أيامه دبر يهود أسبانيا ( سنة ٦٩٤م ) مؤامرة واسعة النطاق (١) لقلب النظام السياسى فى أسبانيا بمعاونة العرب الذين استولوا على افرقية الشمالية . ولما اكتشفت هذه المؤامرة شرعت عدة قوانين ترمى إلى حملهم على التنصر واستعباد من لم يعتنق منهم المسيحية ؛ غير أن هذه السياسة كانت بعيدة عن الصواب فأتتجت ثمرات مرارة .

كل هذا جعل العرب يتطلعون لفتح أسبانيا التى كانوا يتحينون الفرص لغزوها من قبل . وفى هذه الأثناء كان موسى بن نصير قد تمكن من فتح بلاد المغرب عدا مدينة سبتة الحصينة التى كانت فى يد الكونت جوليان Julian حاكمها من قبيل القوط . وقد حدث فى نهاية سنة ٧٠٩ م . أن عزل الامبراطور Witica الذى يسميه العرب « غيظشة » ، وكان قد تولى عرش أسبانيا بعد إيجيسا Egica ؛ فتولى مكانه أخिला Achila فى أوائل سنة ٧١٠ م ، ثم عزل فى ربيع هذه السنة على يد نبلاء القوط ورجال الكهنوت الذين ولوا مكانه رودريك Roderic (٢) قائد الجيش القوطى ، وهو آخر أباطرة الدولة القوطية فى أسبانيا . وقد ظهر فى عهده حزب قوى بزعامة أخिला Achila حاول استرجاع العرش اليه ، وحزب آخر ناصر الملك .

وقد تحالف الكونت جوليان مع حزب أخिला للتخلص من

تطلب موسى بن  
نصير عمل بلاد  
المغرب

Bradley, the Goths, pp. 350 — 355 (١)

Dozy, Moslems in Spain, p. 231. (٢)



رودريك بسبب العداء الذي كان بينهما (١). ثم استعان بموسى بن نصير على التخلص من رودريك ، فرحب موسى بهذه الفكرة واستشار الوليد بن عبد الملك ، فردد أولاً ثم أذن له أن يغزوها - ولكن في حيلة - كما تحدثنا بذلك المصادر العربية ، كما أمره أن يرتاد الطريق أولاً حتى يتأكد من أن جولييان لم يرد التفرير بالمسلمين . فأرسل موسى « طريف بن مالك » على رأس خمسمائة مقاتل سنة ٩١ هـ (٧١٠ م) ؛ فغزا بعض الثغور الجنوبية في بلاد الأندلس بمساعدة جولييان وعاد بالنائم . وقد شجع هذا موسى بن نصير فأعد جيشاً مكوناً من سبعة آلاف مقاتل معظمهم من البربر ، وولى قيادته مولاة طارق بن زياد حاكم طنجة .

عبور طارق البحر  
في جنوب أسبانيا ؛ وكان الامبراطور رودريك مشغولاً بقمع ثورة قام بها ضده أخيل وحزبه في الشمال . ولما عرف بغارة العرب على أسبانيا أدرك خطرها ، وأسرع إلى الجنوب لانتفاذ بلاده ، وجمع جيشاً كبيراً بلغ عدده زهاء مائة ألف مقاتل . ولولا ما كان ينقصه من النظام والاختلاص ، لقضى على جيش طارق .

ولما رأى طارق كثرة عدد العدو طلب المدد من موسى ؛ فأمدّه بخمسة آلاف . والتقى طارق بجيش رودريك على ضفاف وادي نهر بكة (٢) « Wady Bekka » (سنة ٩١ هـ يولييه سنة ٧١١ م) ؛ وهناك أخذ طارق وجنده يحملون على العدو حتى تم له النصر . وما ساعد على هذا الانتصار انضمام ابني غيطشة وأنصارهما إلى العرب أثناء المعركة ، كما استطاع جولييان أن يستميل اليه كثيراً من جند رودريك وأن ينفذ بينهم بذور الشقاق والتفرق .

انتصار طارق على  
ضفاف وادي بكة

Bradley, the Goths, p. 358.

(١)

Dozy, Moslems in Spain, p. 232.

(٢)

وعلى أثر انتصار طارق في هذه الموقعة أخذ يزحف على مدن أسبانيا ،  
فاستولى على أشبيلية Seville ، وقرطبة Cordova وطيطة Toledo  
التي أدخلها القوط ، ولم يجد فيها إلا اليهود وبعض رجال الدين . وقد  
ترك لهم طارق الحرية في إقامة شعائهم الدينية .

ولما علم موسى بن نصير بما ناله طارق من النصر في موقعة وادي  
بكة ، دبت إلى نفسه الغيرة وأراد أن يكون له شرف فتح بلاد  
الأندلس ، وأن يكون له نصيب من الغنائم . فأخذ يعد جيشاً كبيراً  
لاتمام فتح بلاد الأندلس ، وكتب إلى طارق يأمره بالبقاء حيث هو  
حتى يلحق به . ولكن طارقاً لم يذعن لهذا الأمر ؛ لأنه رأى بعد  
استشارة رؤساء جيشه أن وقف القتال يعرض المسلمين للخطر ويعطى  
للقوط فرصة لجمع كلبتهم ولم شعئهم ، فواصل فتوحه حتى وصل إلى  
طليطلة كما تقدم .

لحاق موسى بن  
نصير طارق

أما موسى بن نصير فإنه خرج بجيشه سنة ٩٣ هـ (يونيه ٧١٢) (١)  
ففتح أشبيلية بعد أن حاصرها شهراً — وكانت قد ثارت — ثم  
سار إلى ماردة ( Merida ) واستولى عليها ، ثم واصل السير حتى  
لحق طارقاً فأنبه على مخالفته أمره ، وطالبه بالاموال والغنائم التي  
غنمها ثم سجنه .

غير أن طارقاً استطاع وهو في سجنه أن ييث شكواه إلى الخليفة  
الوليد ؛ فكتب هذا إلى موسى يأمره بتخليه سبيله ورده إلى عمله ،  
ثم سار موسى وطارق لفتح شمال بلاد الأندلس ؛ ففتحتا أقاليم  
أرغونة ( Aragon ) وقشتالة ( Castile ) وكتالونيا ؛ واستوليا على  
سرقسطة وبرشلونة ، ثم سارا حتى بلغا جبال البرانس . قم بذلك

فتح شبه الجزيرة عدا الأقاليم الجبلية في الشمال الغربي التي التجأ إليها  
أشراف القوط وكبرائهم

ولم تقف أطامع موسى عند جبال البرانس ، بل عزم على مواصلة  
الفتوح في جنوبي بلاد فرنسا الحالية على أن يتجه شرقاً حتى يصل إلى  
القسطنطينية التي عجز العرب عن فتحها ، وبذلك يجعل البحر الأبيض  
المتوسط بحيرة غربية . ولما بلغ الوليد ذلك أمره بالكف عن التوسع  
واستدعاه هو وطارقا ، لأنه لم يرد أن يعرض المسلمين للخطر ، ولما  
عودة موسى إلى دمشق كان يخشاه من ازدياد نفوذ موسى واستقلاله بتلك البلاد إذا مات له  
فتحها . فرحل موسى إلى دمشق وقبل وصوله إليها مرض الوليد مرض  
الموت ؛ فطلب سليمان بن عبد الملك ( ولي العهد ) إلى موسى أن يبطئ  
السير إلى دمشق حتى يموت الوليد - وذلك طمعاً في الحصول على الثنائيم  
والثخف التي كان يحملها موسى - غير أن موسى لم يعمل بهذا الرأي ؛  
فخمد عليه سليمان كما سيأتي .

وقبل رحيل موسى إلى دمشق أقام ابنه عبد العزيز والياً على بلاد  
الأندلس . فنظم الحكومة وكون مجلساً خاصاً لاستنباط الأحكام  
الشرعية التي تتفق وحالة السكان ، وعنى بالزراعة وتنظيم الطرق ، ورفع  
عن الأسبانين مظالم القوط ، تخفف الضرائب التي أثقلت كاهلهم وسأوى  
فيها بين طبقات الأمة من غير تفرقة في الدين والجنس ، كما أمن الأهاليين  
على دينهم وأموالهم وأقساهم وحررتهم ، وشجع العرب على الاختلاط  
والتصاهر معهم ، وتزوج هو بأرملة رودريك التي بقيت على دينها .

وكان من أثر مغالبة عبد العزيز بن موسى في إرضاء المسيحيين أن  
قم عليه بعض أعدائه ووشوا به عند الخليفة سليمان بن عبد الملك ؛  
فدبر الخليفة قتله لذلك ، ولما كان يخافه من خروجه عليه انتقاماً لأبيه .  
وبعد قتل عبد العزيز بن موسى أقام الجند قائدهم أيوب بن حبيب

على جبل البحر  
الأبيض بحيرة غربية

تولى عبد العزيز بن  
موسى بلاد الأندلس

(ابن أخت موسى بن نصير) واليا على بلاد الأندلس؛ فأخذ يطوف البلاد وينشر لواء العدل في أرجائها، واتخذ قرطبة عاصمة لولايته. غير أن مدة ولايته لم تطل، فقد عزل لعدم مواظبة والي إفريقية على تعيينه، إذ كان لهذا الوالى حق تعيين الأمراء على بلاد الأندلس.

### هروب العرب فيما وراء البرانس :

لم يتم لموسى بن نصير تحقيق فكرته الجريئة التي كانت ترى إلى فتح جنوب أوروبا، فلم تعد فتوح العرب جبال البرانس، إلى أن ولى بلاد الأندلس السمع بن مالك الخولاني (١٠٠ - ١٠٢ هـ)، فجدد عهد الفتوح واخترق جبال البرانس، وزحف على مقاطعتي سبتمانيا وبروفانس، ثم أغار على أكتانيا (١) Aquitaine وحاصر تولوز (طَلُوشَة)؛ فقابله بودو Eudo دوق أكتانيا بجيش كبير. ونشبت بين الفريقين موقعة عظيمة قتل فيها السمع وأكثر رجاله، فولى عبد الرحمن الغافقي قيادة الجند، فانسحب بفلول الجيش إلى مدينة نربونة Narbonne.

وفي سنة ١٠٤ هـ تولى على بلاد الأندلس عَنبَسَة بن سَحيم الكلبي، وصاد إلى غزو بلاد غالة واستولى على سبتمانيا ووصل إلى حوض الرون، وتوغل في إقليم برغندية حتى بلغ مدينة ليون واستولى عليها. ولكنه قتل أثناء عودته، فاضطر العرب إلى التقهقر ثانية إلى نربونة سنة ١٠٧ هـ. ووقف تيار الفتح أربع سنوات بسبب قيام الاضطرابات الداخلية في بلاد الأندلس، إلى أن تولى حكم البلاد عبد الرحمن الغافقي سنة ١١١ هـ في عهد هشام بن عبد الملك، فوطد النظام في أنحاء البلاد، وأصلح الخل الذي أصاب الإدارة والجيش، ثم فرغ للقتال في بلاد غالة، فخرج في ثمانية آلاف مقاتل واستولى على دوقية أكتانيا.

موقعة تور

استعان دوق اكيثانيا بالفرنجة ؛ فجمع شارل مارتل جيشا ضخما لقي العرب بالقرب من پواتيه Poitiers ، ودارت بينهم المعركة المشهورة بموقعة تور ( Tours ) . وكانت الغنائم التي غنمها جند المسلمين في اكيثانيا من الكثرة بحيث غشى عبد الرحمن أن تشغل الجند وتعطل حركات الجيش . وبعد مناوشات دامت ثمانية أيام دارت رحى القتال إلى أن غابت الشمس . وفي اليوم التالي هجم المسلمون على الأعداء ، وكاد النصر يتم لهم لولا ما أشيع في صفوفهم من أن ماخطفوه من الغنائم قد نهبه العدو . فهرول الجند لمخباتها ووقع الاضطراب في صفوفهم ، وأصيب عبد الرحمن بسهم أودى بحياته ، ففرقت كلمة المسلمين ، واختلف رؤساء الجند فيما بينهم واضطربوا إلى الانسحاب في ظلام الليل دون أن يشعر بهم المسيحيون . ولم يتعقب شارل مارتل قلوب جيش المسلمين خشية أن يكون انسحابهم تديرا للايقاع به .

أثر هذه الموقعة

وتعتبر موقعة تور من المواقع الحاسمة في التاريخ ، إذ لو تم النصر للعرب لوقعت أوروبا في يدهم وانتشر فيها الاسلام . ولم يحاول العرب الاستيلاء على بلاد الفرنجة بعد هذه الموقعة ؛ بل بدأوا يتراجعون تدريجيا إلى بلاد الأندلس ، حتى لم يبق لهم فيها وراء البرانس إلا مقاطعة سبانيا . ولم تكن حروبهم بعد ذلك إلا غارات لأهمية لها .

### أثر فتح اندلس :

غير الفتح الاسلامي حال بلاد الأندلس بوجه عام من سى إلى حسن ؛ فقد افترق الاسبان فرقتين رحبت احداها وخسرت الأخرى . ذلك لأن السياسة اقتضت أن يعامل فريق منهم معاملة خاصة اعترافا لهم بما قاموه من مساعدة للعرب في أثناء الفتح .

من ذلك ما كوفي به جوليان من إعادته حاكماً على سبته وردأملاك  
أبناء غيطشة إليهم (١)

هذا إلى أن الاسبانين لم يكونوا على قدم المساواة ؛ بل كانت هناك  
حواجز اجتماعية تجعلهم طبقات متفاوتة وهي :

١ — طبقة الأشراف ورجال الكنيسة .

٢ — اليهود .

٣ — العبيد ورقيق الأرض .

طبة الاشراف أما طبقة الأشراف ورجال الكنيسة فلم تستفد من هذا الفتح ؛  
فقر كثير من نبله الاسبان إلى الشمال . وكذلك كان شأن رجال  
الكنيسة ؛ فهاجر كثير منهم إلى الجهات الشمالية التي لم يصل إليها  
العرب . وكان طبعياً أن تصير أموال الفارين وأراضيهم إلى الفاتحين .  
وعلى الجملة فهذه الطبقة لم تستفد من هذا الفتح شيئاً ، بل كان عليها  
شراً وهواناً بعد أن كانت تروح وتغدو بين أنواع الترف .

طبة اليهود وأما اليهود فقد نظروا إلى العرب باعتبارهم شعباً فاتحاً يشاركهم في  
جنسهم النامي ورأوا فيه المنقذ لهم من الاضطهاد ؛ فوضعوا أنفسهم  
تحت إمرة العرب الفاتحين ؛ فكانوا لهم عيوناً وجواسيس . من ذلك  
أنهم دلوهم على طرق المقاومة في حروبهم وكشفوا لهم عن طبيعة  
الأرض ؛ فاطمأن إليهم العرب وصححوا لهم بحرية التجارة التي كانت  
محزنة عليهم قبل الفتح وكذلك حرية الملكية . وبهذا أخذت الفئة  
اليهودية تنتعش وتقوى . ولا أدل على ذلك من أن التواريخ  
الاسبانية قد سجل لنا أسماء الكثيرين منهم بين أعلام أسبانيا الاسلامية  
ضربوا بسهم وافر في العلوم والآداب والطب والفلسفة . وما ذلك  
إلا من أنفسهم ربح الحرية في كنف العرب الفاتحين .

طبقة العبيد ورقيق  
الأرض

كذلك أفاد الفتح طبقة العبيد ورقيق الأرض التي رجت بالعرب، لاعتقادهم أنهم سوف يخلصونهم من تلك القيود التي وضعهم فيها أسيادهم القوط . ولم يقتصر الأمر على ذلك ، بل اعتنق كثير منهم الاسلام ، ونالوا في عهد العرب بعض الحقوق المدنية التي كانوا محرومين منها . من ذلك أنهم أصبحوا يزرعون بعض الأراضي لحسابهم الخاص على أن يؤدوا عنها خراجا للدولة .

هذا وقد وجهت الحكومة العربية همها إلى توطيد أركان السلم في ربوع أسبانيا ، ولم تعمل على إرغام أهالي البلاد على الدخول في الاسلام ، كما أنها أبقت لهم قوانينهم وشرائعهم ؛ فأقبل الأسبان على حكم العرب دون تنمر لما شاهدوا فيه من التسامح العظيم الذي كانوا ينشدونه .

### سليمان بن عبد الملك

( ٩٦ — ٩٩ هـ ٧١٥ — ٧١٧ )

تكلنا فيما تقدم عن اتساع رقعة أملاك الدولة الاموية في الشرق والغرب في عهد الوليد . أما في عهد سليمان ، فلم يكن هناك من فتح غير بلاد جرجان وطبرستان على يد يزيد بن المهلب أمير بلاد المشرق ، وكذا محاصرة القسطنطينية .

حالة القسطنطينية

كان الوليد قد شرع في إرسال حملة إلى القسطنطينية للاستيلاء عليها ؛ لكنه توفي قبل قيام هذه الحملة . فلما ولي أخوه سليمان الخلافة ، وجهه هذه الحملة ورابط في مرج دابق (١) شمال الشام ؛ وكان على الدولة البيزنطية الامبراطور انستاسيوس الثاني . Anastasias II ، فدافع عن حاضرة ملكه بكل ما أوتي من قوة ، وأرسل حملة إلى الثغور الشامية لتحويل

(١) هو مرج عند قرية دابق بكرة لواء أوتقما . ودابق قرية بينها وبين حلب أربعة فراسخ . والمرج مشب زه كان يذله بنو مروان إذا غزوا الصائغقال ثمر الصيمة . وجه تسميته سليمان بن عبد الملك . انظر مجسم سليمان لياقوت .

دون وصول الاقوات والمؤن إلى جند المسلمين، ولكنها عادت بالنقل.  
وقد انضم إلى جيش المسلمين في آسيا الصغرى رجل من البيزنطيين كان  
يطمع في الملك، ويدعى Leo the Isurians، اتحد مع مسلمة بن  
عبد الملك بن مروان أمير هذه الحملة. ومن ثم أخذ جند المسلمين يستولون  
على بلاد آسيا الصغرى مدينة تلو مدينة حتى عبروا البحر ووصلوا إلى  
أسوار القسطنطينية، وتبعهم الأسطول الاسلامي من الثغور الشامية  
والمصرية، فاشتراك في حصار حاضرة البيزنطيين. غير أن ليو هذا  
خرج على صفوف المسلمين وأعلن نفسه امبراطورا بدلًا من انستاسياس  
الذي كان مكروهاً عند الأهلين. وقد اشتد حصار المسلمين للدينة من  
البحر؛ وهاجموا أسطولهم، فعمل ليو على استدراج سفن المسلمين.  
ففتكت بها النار الاغريقية ونفذت أقواتهم، فتحملوا آلام الجوع  
والمرض، حتى قُتِيَ أكثرهم بعد أن دمرت أكثر سفنهم وعادت الحملة  
تجرذيل الفشل، كما فشلت الحملة التي سبقتها في عهد معاوية

وقد دب الترف والبذخ في البلاط أيام سليمان بن عبد الملك،  
وتسرب إليه الفساد، فأكثر من الحصيان في القصر. وقد تعدت هذه  
الردائل إلى الولاة والأمراء. ولا غرو فالتاس على دين ملوكهم.

هذا إلى ما كان من تحزبه واتصاره لبعض الولاة، وعمله على  
النيل من البعض الآخر. ومن هؤلاء محمد بن القاسم في الهند، وقيس  
ابن مسلم فيما وراء النهر، وموسى بن نصير في الأندلس، وأسرة الحجاج  
في العراق.

وكان سليمان بن عبد الملك يفض الحجاج وأهله وولاته، حتى  
إن الحجاج كان يخشى أن يموت الوليد قبله فيقع في يد سليمان، وذلك  
لما كان من إجابة الحجاج الوليد إلى ما اعتزمه من عزل سليمان من  
ولاية العهد وتولية ابنه عبد العزيز. فلما ولي سليمان الخلافة ولي يزيد بن

علاء

تسببه بولاة  
أبيه الوليد

الحجاج



أبى كبشة السكسكى السند فأخذ محمد بن القاسم (ابن أخت الحجاج) وقيدته وحمله إلى العراق؛ فبكى أهل السند على محمد (١). ولما وصل إلى العراق حبسه في واسط، ثم عذبه صالح بن عبد الرحمن ثم قتله (٢). وبذلك انتهت حياة هذا القائد إرضاء لأهواء الخليفة الذى تناسى ما قام به من عظيم الأعمال. وكان سليمان بن عبد الملك يحقد على قتيبة بن مسلم أيضا، لأنه كان بمن وافق الوليد على عزله من ولاية العهد. وأما موسى بن نصير فقد تعجل بالذهاب إلى الخليفة الوليد ومعه الأموال والغنائم، ولم يترث كما طلب منه سليمان حتى يموت الوليد وتوكل إليه هذه الأموال والغنائم فيستولى عليها لنفسه. ومن ذلك نرى أن سليمان كان مدفوعا في هذه الأمور كلها بموامل شخصية ليس غير. ومن ثم لم يكن سبيل إلى نبوغ القواد وإخلاص قلوبهم لأمرائهم بعد أن رأوا أن نتيجة أعمالهم إنما كانت وبالا عليهم وشرا مستطيرا على حياتهم.

وفاء سليمان ولم يعمر سليمان في الخلافة أكثر من سنتين. وقد اشتهر بالفصاحة والبلاغة بعكس أخيه الوليد؛ وكان فوق ذلك نهما بحال الطعام والنساء. وقد قيل عن وفاته إنه لبس يوما حلة وعمامة خضرا ونظر في المرأة وقال: أنا الملك القتي؛ فنظرت إليه جارية من جواريه وقالت: أنت نعم المتاع لو كنت تبقى غير أن لابقاء للإنسان ليس فيما علمته فيك عيب كان في الناس غير أنك فان ولم يمض أسبوع واحد على ذلك حتى مات (٣).

Ameer Ali, A Short History of the (١)  
Saracens, p. 122.

(٢) الطبرى ج ٢ ص ١٠٣

(٣) القسرى ص ١١٦

## عمر بن عبد العزيز

٩٩ - ١٠١ هـ ٧١٧ - ٧٢٠ م

لما مرض سليمان بن عبد الملك مرضه الذي مات فيه ، عزم على توليه الخلافة مبايعة بعض أبنائه ، فنهاه سالم السدي أحد خاصته ، وأشار عليه بأن يختار رجلاً صالحاً ؛ فاستشاره في عمر بن عبد العزيز ، فأثنى عليه . فكتب سليمان عهده ، وختمه بدير سمعان من أعمال حصص (١) ، ودعا أهل بيته وقال لهم : « بايعتُ لمن عهدتُ إليه في هذا الكتاب » ، ولم يعلمهم به ، فبايعوا . ولما مات سليمان جمعهم ذلك الرجل الذي أشار بمبايعة عمر بن عبد العزيز ، وكنتم موت سليمان عنهم وقال لهم : بايعوا مرة أخرى ! فبايعوا . ولما رأى أنه قد أحكم الأمر أعلمهم بموت سليمان (٢) فبايعوه ، ولم يتخلف إلا سعيد وهشام ابنا عبد الملك .

وقد ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة في شهر صفر سنة ٩٩ هـ في اليوم الذي مات فيه سليمان بن عبد الملك ، وظل فيها سنتين وخمسة أشهر وخمسة أيام إلى أن توفي في شهر رجب سنة ١٠١ هـ .

عمر بن عبد العزيز  
في نظر التاريخ

كان البون شامساً بين عمر بن عبد العزيز ، وبين غيره من خلفه بني أمية ، حتى اعتبر بعض المسلمين حكمه «غرة في جبين ذلك القرن الذي امتلأ بالزيف عن الدين ، وتلطخ بالاستبداد وسفك الدماء» (٣) . ويعتبر المسلمون خلافته كخلافة عمر بن الخطاب في عدله وزهده . ولا عجب في ذلك ، فقد كانت أمه بنت عاصم بن عمر بن الخطاب .

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ١٦٧

(٢) القنبري ص ١١٧

(٣) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p. 209.

ولما ولي عمر الخلافة جاءه سالم السدّي — وكان من خاصته — فقال له عمر : أسرك ما وليت أم أسارك ؟ فقال : سرني للناس وسأني لك .

قال عمر : إني أخاف أن أكون أو بقت نفسي قال السدّي : ما أحسن حالك إن كنت تخاف . إني أخاف عليك ألا تخاف .

قال عمر : عظمي !

فقال السدّي : أبونا آدم أخرج من الجنة بخطيئة واحدة .

ولم يكن للشعراء والخطباء في عهد عمر بن عبد العزيز نصيب في بلاطه الذي امتلأ بأهل التقوى والزهد من المسلمين ؛ وقد وصفه المسعودي (١) فقال : « كان عمر في نهاية النسك والتواضع ، صرف عمال من كان قبله من بني أمية ، واستعمل أصلح من قدر عليه ، فسلك عماله طريقته وترك لمن على عليه السلام على المنابر » . ولم تحمل الاعتبار السياسية بينه وبين إقامة العدل ، ولقد بلغ من زهده أنه كان يؤثر المصلحة العامة على مصلحته الخاصة .

#### اصبر مات عمر :

قام عمر ببعض الإصلاحات ، ولكنها كانت في مصلحة الاسلام أكثر منها في مصلحة بيت المال . فقد رفع الجزية عن أسلم من أهل الذمة ، وخفف الضرائب عن عامة المسلمين ، وبخاصة عن الموالي من الفرس . ومن السهل جداً أن تتنبأ بنتائج تلك السياسة الجديدة التي كان من أثرها أن ازداد اعتناق الناس للاسلام بينما نقص إيراد بيت المال نقصاً محسوساً . ولتحاشي ذلك

دفع الجزية من  
اسلم

(١) المسعودي : مروج الذهب ٢ ص ١٦٧ — ١٦٨ . ولو بقت يعني أهلك

الخطر اشترط بعض الولاة الحتان وحفظ شيء من القرآن . على أن ذلك لم يجد نفعاً . ومن ثم كان لازماً العود إلى فرض الجزية كما كانت من قبل أوضاع ثمار ما فتحه المسلمون من البلاد . ويظهر أن عمر بن عبد العزيز قد ضمن إلى أبعد النتائج التي قد تجر إليها تلك السياسة . لذلك لم يتقهقر أمامها .

وقد رأى بعض ولاته ، عندما نقصت جزية الروس على أثر دخول الناس في الاسلام ، رفع الجزية عن أسلم ، فأبت عليه شدة إيمانه وحرصه على دخول الناس في الاسلام أن يجيب هؤلاء الولاة إلى ما طلبوه . بذلك على ذلك جواب عمر على كتاب واليه على مصر الذي شكاه إليه أن الاسلام أضرب بالجزية واستأذن في أن يفرضها على من أسلم . وهو جواب يدل على ورعه وصدق إيمانه حيث يقول له : « فضع الجزية عن أسلم قبح الله رأيك ! فإن الله إنما بعث محمداً صلى الله عليه وسلم هادياً ولم يبعثه جانياً . ولعمري لعمراً شقي من أن يدخل الناس كلهم في الاسلام على يديه » .

فلا عجب إذا نبشت قبور الخلفاء الأمويين بعد قيام الدولة العباسية إلا قبر عمر بن عبد العزيز . ويذكر لنا المسعودي المتوفى سنة ٣٤٦ هـ أن قبر عمر بن عبد العزيز كان في أيامه معظماً يعشاه الكثير من الناس .

#### سياسة عمر بن عبد العزيز تجاه الخوارج :

لم يترك الخوارج ساكنة في عهد الوليد بن عبد الملك وعهد أخيه سليمان . فلما كان عهد عمر بن عبد العزيز خرج رجل من الخوارج من بني يشكر يدعى شؤذب ، ألف حوله جماعة ممن كانوا يرون رأيه . ولكن عمر ، بما جبل عليه من الأخلاق الفاضلة وجهه للسلام وجمع

الكلمة ، لم يشأ أن يأخذ الخوارج بالشدة والقسوة ، بل أراد أن يعاملهم باللين وأن يقارعهم بالحجة ، فأرسل إلى شاذب كتابا يقول له فيه : « بلقي أنك خرجت غضبا لله ولنبيه . ولست أولى بذلك مني . فلم اناظرک ؛ فان كان الحق بأيدينا دخلت فيما دخل فيه الناس ، وإن كان في يدك نظرنا في أمرنا » . ولم يكن من شاذب إلا أن كتب إلى عمر : « قد أنصفت ، وقد أرسلت إليك رجلين يدارسانك وينظرانك » .

وكان عمر بن عبد العزيز يرى بهذا العمل الى إزالة الخلاف بين الفريقين عن طريق الاقتناع بالحجة والبرهان . ولم ير - بما عرف عنه من كره لاراقة دماء المسلمين - الا أن يسلك سبيل اللين . وقد آتت سياسة عمر أكلها ؛ فقد شهد أحد هذين الخارجيين المتناظرين بأن عمر على حق . وقد ذكر المسعودي <sup>(١)</sup> أن أحد هذين الرسولين قال لعمر : « سمعت كاليوم قط حجة أين وأقرب مأخذا من حجتك . أما أنا فأشهد أنك على الحق وأنا برىء ممن برىء منك » . فقال عمر للرسول الآخر : « فأنت ما تقول ؟ » قال « ما أحسن ما قلت وأبين ما وصفت ؛ ولكني لأفأتك على المسلمين بأمر حتى أعرض عليهم قولك فأناظر ما حجته » ؛ ثم مضى أحد الرسولين الى شاذب وأتباعه ليعلّمهم نتيجة المناظرة . ولكن لم يلبث عمر أن عاجلته منيته ( ٢٥ رجب سنة ٥١٠ هـ )

هذا وقد نصب الخوارج أنفسهم في بلاد العراق والجزيرة منذ خلافة عمر بن عبد العزيز حماة للضعفاء والمضطهدين وحربا على المستبدين والطاغين (٢) . لذلك لا نعجب إذا مد هؤلاء الخوارج البربر

الخوارج في العراق والجزيرة

(١) مروج الذهب ٢٦ ص ١٣٠ - ١٣٦

(٢) الطبري ( طبعة دي غو ) ٢ : ١١٣٤

من أهل إفريقية المنتمين من حكم الأمويين بالأسلحة التي استعانوا بها على قتال ولاتهم في تلك البلاد (١)

### يزيد بن عبد الملك

١٠١ - ١٠٥ هـ ٧٢٠ - ٧٢٤ م

تولى يزيد بن عبد الملك الخلافة في اليوم الذي توفي فيه عمر بن عبدالعزيز، وذلك في شهر رجب سنة ١٠١ هـ، وبقي في الخلافة إلى أن مات في شهر شعبان سنة ١٠٥. وأمه عائكة بنت يزيد بن معاوية بن أبي سفيان.

الخوارج

وعلى أثر توليته الخلافة أعلن شؤذب الخارجي الحرب على الأمويين. وقد هزمهم في عدة وقائع إلى أن ولى مسلمة بن عبد الملك الكوفة من قبل يزيد، فأرسل إلى شؤذب سعيد بن عمرو الحرثي في جيش كثيف؛ فدارت الدائرة على شؤذب ومن معه من الخوارج؛ ولم يفلت منهم إلا القليل. وكان ذلك سنة ١٠١ هـ (٢)

خروج يزيد بن المهلب

وفي أيامه خرج يزيد بن المهلب بن أبي صفرة. وقد فر من سجن عمر بن عبد العزيز؛ فسار إلى البصرة وأسر واليها، ثم واصل السير إلى الكوفة؛ فانضم إليه الأزد كما انحاز إليه أهله وخاصته، فعظم أمره واشتدت شوكته، فبعث إليه يزيد أخاه مسلمة وابن أخيه العباس بن الوليد في جيش عظيم. فلما التقى الجيشان اقتلوا قتالا شديدا؛ فولى أصحاب يزيد عنه، وقتل في المعركة. (٣)

اخلاق يزيد

وقد اشتهر يزيد بن عبد الملك باللهو والخلاعة والتشيب بالنساء. قيل انه شُغف بمجارتين إحداهما تسمى سلامة والأخرى حُجابه. وقد غنت حُجابه يوما ليزيد:

(١) الطبري ١ : ٢٨١٥

كتاب السيادة للبرية ترجمة المؤلف من ٧٢ — ٧٣

(٢) المسعودي : مروج الذهب ٣ : ص ١٢٥ — ١٢٦

بين التراقي (١) والقهة جحرارة ما تظمن ولا تسوغ فتبرد  
فطرب يزيد ثم قال : أريد أن أطير ؛ فقالت له حباة : على من  
تدع الأمة وتدعنا ؟ قال : عليك ؛ وقبّل يدها . فخرج بعض خدمه  
وهو يقول : سحّيت عينك فأأسخفك !

فانظر إلى هذا وإلى أبيه عبد الملك حين خرج إلى قتال مصعب بن  
الزبير وصدته زوجه عائكة فلم يلتفت إليها واستشهد بقول كثير  
عزة :

إذا ما أراد الفؤاد من همة حصان<sup>(٢)</sup> عليها دُرّ تظلم يزنيها  
تهتف فلما لم تر التهيّ ناعما بكت فبكى مما شجاها قطينها (٣)  
وقد ذكر المسمودي (٤) أن أبا حمزة الخارجي كان إذا ذكر بني  
مروان وطاهم ذكر يزيد بن عبد الملك فقال : أقمد حباة عن يمينه  
وسلامة عن يساره ، ثم قال : أريد أن أطير ؛ فطار إلى لعنة الله  
واليم عذابه .

ولما اعتلت حباة أقام يزيد أياما لا يظهر للناس . فلما ماتت مكث  
معا أياما لا يدفنها جزعا عليها . فقال له بعض خاصته : إن الناس  
يتحدثون بجزعك وإن الخلافة تجل عن ذلك ؛ فدفنها وأقام بعدها  
أياما قلائل ومات .

اقسم ليت الأمرى وفي أيام يزيد ظهر النفور بينه وبين أخيه هشام لما كان من سوء  
سيرة يزيد . ولما بلغه أن أخاه هشاما ينتقصه ويتمنى موته ويغيب عليه  
لهو كتب إليه : أما بعد ؛ لقد بلغني استقالك حياتي واستبطائك  
موتي . ولعمري إنك بعدى لو أوى الجناح أجزم الكف . وما استوجبت

(١) موضح القلب (٢) امرأة تحسن زوجها لعدة جمالا فلا ينظر الى غيرها

(٣) القطين : من يكن مع الانسان والمراد بها هنا الزوج

(٤) مروج الذهب ٢ ص ١٧٥ ٩ القنرى ص ١١٨ — ١١٩

منك ما بلغني عنك . فأجابه هشام : أما بعد ! فإن أمير المؤمنين متى فرغ  
سمعه لقول أهل الشنان (١) وأعداء النعم ، يوشك أن يقدح ذلك في فساد  
ذات البين وتقطع الأرحام . وأمير المؤمنين بفضلته ، وما جعله الله أهلاً  
له ، أولى أن يتعهد ذنوب أهل الذنوب . فأما أنا فبما الله أن أستقل  
حياتك أو استبطى . وفاتك ؛ فكتب إليه يزيد : نحن مغتفرون ما كان  
منك ، ومكذبون ما بلغنا عنك . فاحفظ وصية عبد الملك أبانا وقوله لنا  
في ترك التباغي والتخاذل ، وما أمر به من صلاح ذات البين واجتماع  
الأنواء ، فهو خير لك وأملك بك . وإنى لا أكتب إليك وأعلم أنك  
كما قال الأول :

سَتَقَطُّعُ فِي الدُّنْيَا إِذَا مَاقَطَعْتَنِي يَمِينُكَ فَانْظُرْ أَيُّ كَفٍّ تَبْدَلُ  
وإن أنت لم تُنْصَفْ أَخَاكَ وَجَدْتَهُ عَلَى طَرَفِ الْهَجْرَانِ إِنْ كَانَ يَعْقِلُ  
فَلِمَا أَتَى الْكِتَابَ هَشَامًا ارْتَحِلْ إِلَيْهِ ، فَلَمْ يَزَلْ فِي جَوَارِهِ غَلَاظَةُ أَهْلِ  
الْبَغْيِ وَالسَّعَايَةِ حَتَّى مَاتَ يَزِيدُ (٢) .

### هشام بن عبد الملك

١٠٥ — ١٢٥ هـ ٧٢٤ — ٧٤٣ م

ولى هشام بن عبد الملك الخلافة في شهر شعبان سنة ١٠٥ هـ في  
اليوم الذي مات فيه أخوه يزيد ، وبقى في الخلافة إلى أن توفي بالرُّصافة  
من أرض قيسرين في شهر ربيع الآخر سنة ١٢٥ هـ ، بعد أن مكث  
في الخلافة تسع عشرة سنة وسبعة أشهر وأياماً .

وفي أيامه خرج زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي . وكان  
يحدث نفسه بالخلافة ويرى أنه أهل لها ، حتى كانت أيام هشام بن

(١) الكرامة والبيض

(٢) المسردى : مروج الذهب ٢ ص ٧١

خروج زيد بن  
علي زين العابدين



عبد الملك . وقد ذكر المسعودي (١) أن زيدا دخل على هشام ، فلم يحفل به هو ولا رجال بلاطه ، فجلس حيث انتهى به مجلسه فقال يا أمير المؤمنين ! ليس أحد يكبر عن تقوى الله ، ولا يصغرون تقوى الله . فاتهره هشام وقال له : أنت الذي تنازعك نفسك في الخلافة وأنت ابن أمة ؟ وقد اتهمه هشام بوديعة لخالد بن عبد الله القسري أمير الكوفة من قبل ، فبعث به إلى يوسف بن عمر أمير الكوفة في ذلك الوقت ، فاستحلفه ، فحلف أنه ليس عنده مال لخالد ، فحلف سيده (٢) . فلما خرج زيد عائدا إلى المدينة تبعه أهل الكوفة وحرصوه على الخروج ، وتبعه منهم زهاء خمسة عشر ألفا ، وقيل أربعون ألفا (٣) . ولما ظهر أمره حاربه يوسف بن عمر ، ففترق أصحاب زيد عنه وخذلوه ، وحارب في نفر قليل ، فأصابه سهم في جنبه فمات من ساعته ، ودفنه أصحابه في ساقية وأجروا الماء على قبره خوفا أن يمثل به . وقد دل يوسف عليه بعض العبيد ، فنبش القبر وأخرج جثة زيد وصلبها ، ثم أحرقها وذر رمادها في الفرات . (٤)

والى زيد تنسب جماعة الزيدية من فرق الشيعة . وقد فترعت من الزيدية جماعة الرافضة .

وسبب تسميتهم بالرافضة أن زيدا لما اشتبك مع يوسف بن عمر التفتى إلى العراق من قبل هشام بن عبد الملك قالوا له : « إنا نصترك على أعدائك بعد أن تخبرنا برأيك في أبي بكر وعمر اللذين ظلمنا جدك على بن أبي طالب » . قال زيد : « إني لا أقول فيهما إلا خيرا ، وما سمعت أبي يقول فيهما إلا خيرا . وإنما خرجت على بني أمية لأنهم

(١) مروج الذهب ٢ ص ١٨١

(٢) القسري ص ١١٩ — ١٢٠

(٣) القاطليون في مصر للوثق ص ٤٣ — ٤٤

(٤) القاطليون في مصر للوثق ص ٤٣ — ٤٤

قتلوا جدى الحسين وأغاروا على المدينة يوم الحرة ، ثم رموا بيت الله بحجر المنجنيق والنار ؛ ففارقوه عند ذلك حتى قال لهم : رخصتموني . وقد بحث فريدلندر أصل هذا اللفظ بحثا مسهباً في مجلة الجمعية الأمريكية الشرقية في المجلد التاسع والعشرين فقال : من المرجح كثيراً أن يكون شيوخ إطلاق هذا اللفظ على الشيعة إنما هو نتيجة العداء الشديد لهم ويطلقه بعض الكتاب على جميع فرق الشيعة بلا استثناء .<sup>(١)</sup>

ويريد فريدلندر أن يقول : إن هذا اللفظ جرى في العرف العام بجرى الذم ؛ فانهم إذا أرادوا أن يحتقروا شخصاً ويصفوه بأقبح أوصاف الذم يقولون « راضى » . ولا يزال هذا اللفظ جارياً على ألسنة العامة بعد تعرضه إلى « رضى » ، حتى كان هذا اللقب في بعض الأحيان يطلق على كل من يسدى ميلاً لآل البيت ؛ ومن ذلك قول الشاعر :

إن كان راضاً حبُّ آل محمد فليشهد الشَّعْلَانُ أنَّى راضٍ

انقسم الزيدية بعد موت زيد إلى طوائف عدة ؛ فظل فريق منهم على ولائه لزيد ، وبايعوا ابنه يحيى وقاتلوا معه في خراسان سنة ١٢٥هـ (٧٤٣م) . إلا أن أمره آل إلى ما آل إليه أمر أبيه من قبل ، إذ أصابته نشابة فات ، وحز رأسه وصلب ، ثم أحرق حتى صار رماداً تندروه الرياح .<sup>(٢)</sup>

Journal of the American Oriental Society, vol. (١)  
XXIX, pp. 137—159

(٢) الفاطميون في مصر المؤلف ص ٤٣ — ٤٤

كانت الزيدية تسمى فرق : الأولى : الجارودية وهم أصحاب أبي الجلود زيد بن المنذر البدي ، وضعوا إلى أن الإمامة منصوبة في ولد الحسن والحسين دون غيرها ؛ الثانية : الرضوية ؛ الثالثة : الأبرقة ؛ الرابعة : البغوية وهم أصحاب يعقوب بن علي الكوفي ؛ الخامسة : القمية ؛ السادسة : الأبرية وهم أصحاب كثير الأبر والحسن بن صالح بن جني ، السابعة : الجريرية وهم أصحاب سليمان بن جرير ، الثامنة : اليانية وهم أصحاب محمد بن الهيثم الكوفي . وقد غلا هؤلاء في المنصب وفرغوا فغلب على ما سلف من أصولهم — مروج الذهب للسويدي ج ٢

ص ١٨٣ ٩ كتاب فرق الشيعة لأبي الحسن الترمذى ص ١٩ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١

### سياسة هشام أزاء الموالى :

بادر الخلفاء بعد موت عمر بن عبد العزيز إلى فرض ضرائب فادحة لسد ذلك النقص الذي جرت به سياسة عمر أزاء الموالى وإعفائهم من الجزية . فقد فاجأ هشام بن عبد الملك الموالى بضرية خراجية لا قبل لهم باحتيالها ؛ فثار على بنى أمية الحارث بن سُرَيْج ، وحارب الأمويين لما كانت تنقل به كاهل الأهليين من الضرائب . وكان يزعم أنه المهدي الذي بعثه الله لتخليص المضطهدين والاختصاص بالمرء المظلومين . وكان له أنصار من العرب ( من مضر واليمن ) والفرس . وسرعان ما استولى على المدن الواقعة على شواطئ نهر سيحون .

ولما تولى أسد بن عبد الله القسرى هذه البلاد بعد عاصم بن عبد الله استرد من الحارث البلاد التي استولى عليها من الأمويين ، واضطره إلى الانسحاب إلى طخارستان ومنها إلى بلاد ما وراء النهر حيث انضم إلى الأتراك ضد العرب .

تولية أسد بن عبد الله القسرى

وفي سنة ١٢٠ هـ ولي هشام بن عبد الملك نصر بن سيار بلاد خراسان ؛ وكان نصر أكثر الموالين للعرش الأموي كفاءة . لذلك استطاع أن يوطد دعائم السلم في بلاد ما وراء النهر سنة ١٢٣ هـ (١)

تولية نصر بن سيار

### المرجئة :

تكلمنا قبل عن طائفتين من أقدم الطوائف الإسلامية وهما : الخوارج أو الجمهوريون ، والشيعية أو الملكيون . وستكلم الآن عن طائفة أخرى لا يقل أثرها في اتجاه السياسة الإسلامية عن هاتين

الطائفتين، وهي طائفة المرجئة التي ظهرت في دمشق عاصمة الأمويين تحت تأثير بعض العوامل المسيحية خلال النصف الثاني من القرن الأول الهجري (٧١٤ - ٧٤٨ م).

وقد سميت المرجئة بهذا الاسم من الارجاء أو التأجيل؛ لأنهم يرجئون الحكم على العصاة من المسلمين إلى يوم البعث (١)، كما يخرجون عن إدانة أى مسلم مهما كانت الذنوب التي اقترفها. على أن فان فلوتن Van Vloten يرى أن تسمية المرجئة إنما ترجع إلى بعض آي القرآن، وأنها مأخوذة من قوله تعالى (وَأَخْرَجُوا مُرَجُوجَ الْأَرْضِ إِذَا يَكُونُ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ وَإِنَّمَا يُنذِرُ لَهُمْ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ وَيَوْمَ يَأْتِيهِمْ وَإِنَّمَا يُنذِرُ لَهُمْ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ). وعلى ذلك تكون تسمية المرجئة مشتقة من أرجأ بمعنى يبعث الرجاء والأمل (٢)، وذلك لأنهم كانوا يقولون إنه لا تضرب مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة.

كانت العقيدة الأساسية عند المرجئة عدم تكفير أى إنسان أيا كان، مادام قد اعتنق الاسلام ونطق بالشهادتين مهما ارتكب من المعاصي، تاركين الفصل في أمره لله وحده.

وقد غلاهم بن صفوان أحد رؤوس المرجئة؛ فزعم أن الإيمان يحقد بالقلب، وإن أعلن الكفر بلسانه بلا تقية، وعبد الأوثان أو لزم اليهودية أو النصرانية (٣) في دار الاسلام وعبد الصليب، وأعلن التثليث في دار الاسلام ومات على ذلك. فهو مؤمن كامل الإيمان عند

(١) أنظر Lane's Arabic-English Lexicon, vol. I, p. 1033.

(٢) أنظر Nicholson, Literary History of the Arabs, p. 221.

Van Vloten, Irdjâ (Z. D. M. 45. p. 161 seq.)

(٣) ابن حزم (طبعة القاهرة سنة ١٣٢٠) ج ٤ ص ٢٠٤

أفهم وجل ، ولئلا عز وجل من أهل الجنة ، وعلى ذلك فقد ذهب  
جميع إلى القول بأن الاسلام الصحيح والايمان الحق شيء واحد . وكان  
من الطبيعي أن تدفع مثل هذه العقيدة أصحابها إلى احتقار الفرائض  
العملية للاسلام (١) ، ووضعهم واجبات المرء نحو من يحيط به من الناس ،  
فوق أداء الفروض التي جاء بها القرآن على الوجه الآكل .

وهؤلاء هم في الحقيقة كتلة المسلمين التي رضيت حكم بني أمية ،  
مخالفين في ذلك الشيعة والخوارج . ومع ذلك فأنهم يتفقون في العقيدة إلى  
جد ما مع طائفة المحافظين وهم أهل السنة ، وإن كانوا - كما يرى فون كيرمر -  
قد ألانوا من شدة عقائد هؤلاء السفين ، باعتقادهم « أنه لا يخلد مسلم  
مؤمن في النار » (٢) . وعلى العموم فهم يضعون العقيدة فوق العمل .

وكانت آراؤهم تتفق تماما مع آراء رجال البلاط الاموي ومن يلوذ  
به ، بحيث لا يستطيع أحد من الشيعة أو الخوارج أن يعيش بينهم .  
في الوقت الذي تمكن فيه المسيحيون وغيرهم من غير المسلمين أن  
ينالوا الخطوة لديهم وأن يشغلوا المناصب العالية ، حتى كان من الصعب  
اعتبار تلك الطائفة من المسيحيين أكثر من خدام ضرورة وأغراض  
يدورون مع الزمن أنثى دار ويميلون مع الرياح كيفما دارت . وكانوا  
في ذلك أشبه بقسيس بري ( Bray ) (٣)

(١) Zeitschrift, A. D. M. G. II. p. 170.

لن مع هذا فإن القوة الاموية باتباعها هذا الظلم قد بدت اليد كما دعا إليه الاسلام  
من المساواة بين جميع المسلمين في جميع الحقوق السياسية والمدنية ، لافرق في ذلك بين عربي  
وعجمي . يؤيد ذلك قوله تعالى : ( إنما المؤمنون إخوة ) سورة الحجرات آية ١٠ ، وقوله تعالى  
( وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله اتقاكم ) سورة الحجرات آية ١٣ .

(٢) Gesch d. Herrsch. Ideen, p. 25.

(٣) قسيس Bray اسم قسيس كان مضرب المثل في القلق . قد اشتهر مذهب  
تغير الأحوال . وبذلك استطاع أن يعيش في عهد شارل الثامن وجيس الثاني ووليم الثالث  
والملك أن وجورج الاول ، وذلك بتقلبه وتغييره مذهب الزمن الذي كان يعيش فيه . أنظر

لفظ Bray في Cassel's Encyclopaedia

أنظر Browne, Lit. Hist. of Presia, vol. II. pp. 280—281

وبزوال الدولة الأموية أقل نجم طائفة المرجئة ، ولم تصبح بعد أول نجم المرجة حزبا مستقلا . ومع ذلك فقد ظهر من بينهم أبو حنيفة صاحب المذهب المشهور الذي لا يزال باقيا إلى اليوم <sup>(١)</sup>

ويقول فون كيرمر <sup>(٢)</sup> « وما يؤسف له كثيرا أنه ليس لدينا غير القليل من الأخبار الصحيحة عن هذه الطائفة . فقد ظلوا طيلة ذلك العصر ، وذاقوا حلوه ومره . وقد ضاعت جميع المصادر التاريخية العربية عن عهد الأمويين ، حتى إن أقدم المصادر التاريخية التي وصلت إلينا إنما ترجع إلى عهد العباسيين . ومن ثم كان لزاما علينا أن نستقي معلوماتنا عن المرجئة من تلك الشذرات المبعثرة في مؤلفات كتاب العرب في ذلك العصر الثاني »

ومن اشهر من شعراء بني أمية بالقول بالارجاء ثابت قطنة . وكان في صحبة يزيد بن المهلب . وله قصيدة في الأرجاء تعد وثيقة تاريخية قيمة في توضيح مذهبهم ؛ وقد رواها صاحب الأغاني ومنها :

يَا هَيْتُ فَاسْتَمِعِي لِي إِنَّ سِرِّتَنَا      أَنْ عَبَدَ اللَّهُ لَمْ نُشْرِكْ بِهِ أَحَدًا  
غَزَجِي الْأُمُورَ إِذَا كَانَتْ مُشَبَّهَةً      وَنَعْبِدُ الْقَوْلَ فِيمَنْ جَارَ أَوْ عَنَدَا  
الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْإِسْلَامِ كُلُّهُمْ أَوْ      وَالْمُشْرِكُونَ اسْتَوَوْا فِي دِينِهِمْ قَدَا  
وَلَا أَرَى أَنْ ذَنْبًا يَبْلُغَ أَحَدًا      فِي النَّاسِ شِرْكًا إِذَا مَا وَجَدُوا الْعَبْدَا  
لَا تَسْفِكُ الدِّمَّ إِلَّا أَنْ يُرَادَ بِنَا      سَفَكَ الدَّمَاءَ طَرِيقًا وَاحِدًا سَجْدَا  
مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ لَهُ      أَجْرَ النَّفْسِ إِذَا وَفَى الْحِسَابَ عَدَا  
وَمَا قَضَى اللَّهُ مِنْ أَمْرٍ فَلَيْسَ لَهُ      رَدٌّ وَمَا يَقْضِي مِنْ شَيْءٍ يَكُنْ رَشْدَا  
كُلُّ الْخَوَارِجِ مُخْطِئٌ فِي مَقَاتِلِهِ      وَلَوْ عَبَدَ فِيهَا قَالَ وَاجْتَهَدَا

أَمَا عَلَىٰ وَعُثَاثُ فَأَيُّهُمَا عَبْدَانِ لَمْ يُفَرِّكَمَا بِاللَّهِ مِنْ عَبْدًا  
وَكَانَ يَنْتَهُمَا شَيْءٌ وَقَدْ شَهِدَا شَقَّ الصَّامِ وَبَيْنَ اللَّهِ مَا شَهِدَا  
يَجْزِي عَلَيْهِمَا وَعُثَاثُ يَسْتَبِيحُهُمَا وَلَسْتُ أَدْرِي بِحَقِّ آيَةٍ وَرَدَا  
اللَّهُ يَقْلَمُ تَأْذَانَ تَحْضُرَاتٍ بِهِ . وَكُلُّ عَبْدٍ سَيَلْقَى اللَّهَ مُنْفَرِدًا (١)

### أَمْرِي هَشَامُ:

كان هشام غزير العقل ، حليماً عفيفاً ، اشتهر بالتدبير وحسن  
السياسة ، حتى قيل إن السواس من بني أمية ثلاثة : « معاوية وعبد الملك  
وهشام » . وقد ذكر المسعودي أن المنصور العباسي كان يقتدي بهشام  
في أكثر أموره ، وفي سياسته وتدبيره لشئون الدولة .

ومن اصلاحاته اهتمامه بتعمير الأرض وتقوية الثغور ، وحفر  
القنوات والبرك في طريق مكة ، وغير ذلك من الآثار التي أتى عليها  
داود بن علي بعد أن قامت الدولة العباسية . وفي أيامه ظهرت صناعة  
الحز والقטיפعة . وكان هشام كلماً بالخليل ؛ وهو أول من أقام لها  
الحلقات من الخلفاء ، كما عني بعدد الحرب ولايتها .

وما يؤخذ عليه إيمانه في الانتقام من العلويين والتشكيل بهم كلمة  
أمكنته الفرصة من ذلك . ناهيك بما فعله يزيد ويحيى . هذا إلى ما عرف  
عنه من الغلظة وخشونة الطبع وشدة البخل . وما يدل على بخله أن رجلاً  
أهدى إليه طائرَيْن فأعجب بهما . فقال له الرجل : أين جازتني يا أمير  
المؤمنين ؟ فقال له هشام : وما جائزة طائرَيْن ؟ قال ماشاء أمير  
المؤمنين . قال : خذ أحدهما . فقصد الرجل لأحسنهما فأخذه . فقال له  
وتختار أيضاً ؟ قال : نعم والله أختار ، فقال : دعه وأمر له بدرهمات .  
وقد دخل هشام بستاناً له ، ومعه ندماءؤه فظافوا به ، وبه كل

النار ؛ فجعلوا يأكلون ويقولون : بارك الله لأمير المؤمنين . فقال هشام : وكيف يبارك لي فيه وأتم تأكلونه ؟ ثم نادى حارسه فقال له : اقلع شجرة ، واغرس فيه زيتونا حتى لا يأكل منه أحد شيئاً (١) .

## الوليد بن يزيد بن عبد الملك

١٢٥ هـ ٧٤٣ م

بويع الوليد بن يزيد في شهر ربيع الآخر سنة ١٢٥ هـ في اليوم الذي توفي فيه هشام ، وبقى في الخلافة سنة وشهرين وأياماً إلى أن قتل بقرية من قرى دمشق في شهر جمادى الآخرة سنة ١٢٦ هـ .  
وقد اشتهر الوليد باللهو والخلاعة والمجون ؛ وكان شاعراً محسناً له أشعار حسنة في العتاب والنزل ووصف الخمر . فن جيد شعره ما كتبه إلى هشام بن عبد الملك ، وقد عزم على خلعه لما رآه من استهتاره وعكوفه على الخلاعة والمجون :

كفرتَ يدا من مَنَّم لو شكرتها جزاك بها الرحمن ذو الفضل والمن  
رأيتك تبنى جاهداً في قطيعي ولو كنت ذا حزم لهدمت ما بيني  
أراك على الباقي تبنى ضغينةً فيأويحهم إن مت من شرماتجني  
كأنى بهم يوماً وأكثُر قولهم ألا ليت أنا حين ياليت لا يُبقى  
وقد بلغ من استهتار الوليد بالمعاصي أن قال له أخوه هشام يوماً :  
واقه لا أدري إن كنت على الإسلام أم لا . وما يحكي عن الوليد أنه  
استفتح قالا في المصنف فخرج ( واستفتحوا وخاب كل جبار عتيد )  
فألقاه وجعله هدفاً ، وأخذ يرشقه بسهامه وهو يقول :  
تهددني بجبار عتيد نعم أنا ذاك جبار عتيد



إنما ماجئت ربك يوم بعث قتل يارب خرقى الوليد<sup>١</sup>  
 انقسام بيت الاموى فلم يلبث بعد هذا طويلا حتى قتل . وكان السبب في قتله أنه كان  
 قبل أن يلى الخلافة - على ما ذكرنا - من سوء السيرة واتباعك حرمت  
 الله عز وجل . فلما أفضت اليه الخلافة لم يزد إلا انها كما في اللذات  
 واستهتارا بالمعاصي ، وإغضب أكابر أهل بيته والاساءة اليهم .  
 فاجتمعوا عليه مع غيرهم من رجال دولته وهجموا عليه . فلما أحس  
 بهم دخل داره وفتح المصحف وقال : يوم كيوم عثمان بن عفان ؛  
 ثم تقدم اليه يزيد بن الوليد وقله . (١)

### يزيد و ابراهيم ابنا الوليد بن عبد الملك

١٢٦ — ١٢٧ ٩٥ ٧٤٤ — ٧٤٥ م

اضطراب جبل بن ابيه ولي يزيد بن الوليد الخلافة بدمشق في جمادى الآخرة سنة ١٢٦ هـ .  
 وتوفي في ذى الحجة من هذه السنة بعد أن بقى في الخلافة خمسة أشهر ؛  
 وقام بالأمر من بعده أخوه ابراهيم بن الوليد ، فلم يمكث في الخلافة أكثر  
 من شهرين .

وكان يزيد بن الوليد أحول ، يظهر التنسك ، وقد سمي الناقص لانه  
 نقص أرزاق بعض الجند ، وخاصة جند الحجاز . وكان يميل إلى  
 تعاليم المعتزلة .

#### المعزلة :

تكلما قبل عن الشيعة والخوارج والمرجئة من حيث أثرها في  
 تاريخ الاسلام السياسي . والآن نتكلم عن طائفة رابعة لا يقل أثرها

(١) القنبرى في الاداب السلطانية ص ١٢١ — ١٢٢

المعزى : مروج الذهب ٢٣ ص ١٨٥ — ١٨٦

عن تلك الطوائف الثلاث في اتجاه السياسة الإسلامية وهي القدرية أو المعتزلة .

### نشأة المعتزلة :

يقول البغدادي في كتابه الفرق بين الفرق : « حدث في أيام الحسن البصري خلاف واصل بن عطاء الغزال في القدر وفي المنزلة بين المنزلتين ، وانضم إليه عمرو بن عبيد بن باب في بدعته ، فطردهما الحسن عن مجلسه فاعتزلا عن سارية من سواري مسجد البصرة . فقيل لهما ولا تبايعهما معتزلة لاعتزالهم قول الأمة في دغواها أن الفاسق من أمة الإسلام لا مؤمن ولا كافر<sup>(١)</sup> . »

ويقول الأستاذ براون<sup>(٢)</sup> عن نشأة المعتزلة : « وكل ما اتصل بنا بوجه عام عن نشأة المعتزلة وتسميتهم بهذا الاسم هو أن واصل بن عطاء الغزال الفارسي الذي كان من تلاميذ حسن البصري الفقيه المشهور ، قد اختلف مع استاذة في مسألة المؤمن العاصي الذي ارتكب ذنباً كبيراً ؛ هل لا يزال يسمى مؤمناً أم لا ؟ . ويقول واصل إن مثل هذا الشخص لا يمكن أن يسمى مؤمناً أو كافراً ، بل يجب أن يوضع في منزلة وسط بين المنزلتين . وقد اتشى واصل ناحية بعيدة من المسجد وأخذ يشرح رأيه لزملائه من التلاميذ الذين اتبعوه . فكان حسن البصري يقول للذين التفتوا حوله بأن واصل قد « اعتزل عنا » . ومن ثم أطلق خصوم واصل عليه وعلى أتباعه اسم « المعتزلة »

ويظهر من هذه المعلومات التي وصلت إلينا أن مولد تلك الطائفة ومهداها كان بلاد العراق ، وهي بابل القديمة — حيث تقابل الجنسان

(١) ص ١٥

Browne, Lit. Hist. of Persia, p. 281

(٢)

السامى والفارسمى واختلطا — التى أصبحت بعد قليل كعبة العلم ، ثم غدت بعد قليل أيضاً مقر الحكومة فى عهد العباسيين » (١)

« Cette antique Babylonie, où la race sémitique et la race perse se rencontraient et se mélangeaient, et qui devint bientôt le centre de la science, puis, peu de temps après, sous les Abbâsides, le siège du gouvernement. »

وبرى فون-كريمير (٢) أن الاعتزال قد نما وانتشر فى دمشق تحت تأثير رجال الدين من البيزنطيين ، وبخاصة يحيى الدمشقى وتلميذه تيودور أبوقره (Abucarra). أما ذلك الاسم الآخر الأكثر وضوحاً وهو — القدرية — (٣) الذى عُرِف به أهل هذه الطائفة ، فإنه يرجع إلى منهجهم القاتل بجمرية إرادة الإنسان . وإلى ذلك الحديث المكشوف على النبى صلى الله عليه وسلم وهو « القدرية مجوس هذه الأمة » ، وذلك لأنهم — كما يقول Steiner — يرون وجود الشر . فقد وضعوا قاعدة أخرى ، هى إرادة الإنسان ضد إرادة الله . وهو ما عراه اليهم خصومهم ، حتى إننا لنجد الشاعر الصوفى الفارسمى محمود الشبستارى يشير فى أوائل القرن الثالث عشر الميلادى إلى ذلك الحديث فى كتابه المشهور عن التصوف المسمى *مُجْتَمَعُ راز* (٤) بما يأتى : « كل رجل لا يعتقد بالقضاء والقدر فهو مجوسى ( أى من عباد النار ) ، كما قرر ذلك الرسول فى سنته » .

وبرى فون كريمير إن معبد الجنى (٥٨٠ ٦٩٩ م) يدين بمذهب

(١) Dozy, Histoire de l'Islamisme, p. 201

(٢) Streifzüge, pp. 7—9

(٣) أنظر Steiner, Mu'taziliten, pp. 26—28 لمرة المائى  
المنقطة لكلمة « قدر »

(٤) Wüstenfeld ١ : ٢٨٨ (س ٣٢ ، ٣٤)

حرية الارادة في دمشق في آخر القرن السابع الميلادى وإنه تلقاه عن  
فارسي يسمى سنْبُوِيَه ( Sinbūya ) الذى قتله عبد الملك بن مروان .  
وفي رواية أخرى الحاج بن يوسف <sup>(١)</sup>

تكون عقيدة المعتزلة من خمسة أصول : التوحيد ، والعدل ،  
والوعيد ، والقول بالمنزلة بين المنزلتين ، والأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر

أما القول بالتوحيد ، وهو الأصل الأول ، فقد ذهب المعتزلة  
من بصرين وبغداديين وغيرهم أن الله عز وجل لا كالأشياء وأنه  
ليس بجسم ولا عرض ، ولا عنصر ولا جزء ولا جوهر ، بل هو  
الخالق للجسم والعرض والعنصر والجزء والجوهر ؛ وأن شيئاً من  
الحواس لا يدركه في الدنيا ولا في الآخرة . وأنه لا يحصره المكان  
ولا تحويه الأقطار ، بل هو الذى لم يزل ولا زمان ولا مكان ، ولا  
نهاية ولا حد . وأنه الخالق للأشياء المبدع لها لا من شيء ، وأنه القديم ،  
وأن ماسواه محدث

وأما القول بالعدل ، وهو الأصل الثانى ، فعناه أن الله لا يجب  
الفساد ولا يخلق أفعال العباد ، بل يفعلون ما أمروا به ونهوا عنه  
بالقدرة التى جعلها الله لهم وركبها فيهم ، وأنه لم يأمر إلا بما أراد ،  
ولم ينه إلا عما كره ، وأنه ولي كل حسنة أمر بها ، برىء من كل سيئة  
نهى عنها . لم يكلفهم مالا يطيقونه ، ولا أراد منهم مالا يقدرون عليه .  
وأن أحداً لا يقدر على قبض ولا تبسط إلا بقدرة الله التى أعطاهم  
إياها . وهو المالك لها دونهم يُفنيها إذا شاء ويُبقئها إذا شاء . ولو  
شاء لجبر الخلق على طاعته ومنعهم اضطراباً عن معصيته ، ولكن

(١) راجع Browne, Lit. Hist of Persia, vol. II.

pp. 279—281.

(٣٣)

على ذلك قادراً . غير أنه لا يفعل ، إذ كان في ذلك رفعٌ للحنّة وإزالة للبلوى .

وأيّد الوعيد وأما القول بالوعيد ، وهو الأصل الثالث ، فهو أن الله لا يغير لمرتكب الكبائر إلا بالتوبة ، وأنه لصديق في وعده ووعيده ، لا يبدل لكلماته .

المترلة بين المنزلتين وأما القول بالمترلة بين المنزلتين ، وهو الأصل الرابع ، فهو أن الفاسق المرتكب للكبائر ليس بمؤمن ولا كافر ، بل يسمى فاسقاً على حسب ماورد التوفيق بتسميته ، وأجمع أهل الصلاة على فسوقه .  
الامر بالمعروف والامر بالمعروف وأما القول بوجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو الأصل الخامس ، فهو أن ما ذكر على سائر المؤمنين واجب على حسب استطاعتهم في ذلك بالسيف فسادونه ، وإن كان كالجهاد . ولا فرق بين مجاهدة الكافر والفاسق (١) .

ويقول المعتزلة أيضاً بسلطة العقل وقدرته على معرفة الحسن والقيح ولولم يرد بهما شرع ، وأن للشيء صفة فيه جعلته حسناً أو قبيحاً . ويشبه هذا المذهب من بعض الوجوه المذهب الذي ساد في أوروبا في عصر النهضة وهو مذهب العقليين Rationalistes . ومن ثم سماهم الاستاذ نيكلسون بذلك الاسم في كتابه تاريخ العرب الأدبي (٢) .

يقول الاستاذ براون في كتابه « تاريخ الفرس الأدبي » (٣) :  
القرية هم أشياخ حرية الإرادة أو المعتزلة ( المنشقين ) التي يقول عنها الدكتور شقير ( Steiner ) بأن فكرتهم الأصلية هي إقامة البرهان العقلي والحجج الفكرية على عكس تعاليم أهل السنة . وقد سموا أنفسهم

(١) السوي : مروج الذهب ج ٢ ص ١٩٠ — ١٩١

(٢) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p. 224

(٣) Browne, Lit. Hist. of Persia, p. 281

« أهل العدل والتوحيد » أو « انصار العدل الإلهي والتوحيد الإلهي » (١).  
وأما من حيث العدل الإلهي ، فلأن عقيدة أهل السنة في القضاء  
والقدر تنتهي بأن الله يعاقب الإنسان على ذنوب لا مناص له من  
ارتكابها ؛ لأنها مقدرة عليه من سلطان لا قبل له بمقاومته . وبذلك  
جعلت المولى سبحانه وتعالى مستبدا لا رحمة عنده . وأما من حيث  
التوحيد الإلهي فانهم يقولون ان أهل السنة الذين يذهبون إلى أن  
القرآن قديم ومساو لله في الوجود ، والذين يعتقدون بان الصفات  
الإلهية منفصلة أو يمكن انفصالها عن الذات الإلهية ، فهذا في الحقيقة  
قول بالتعدد أو الإلحاد

أهل المعتزلة  
السياسة

ابتدأت المعتزلة منذ نشأتها طائفة دينية لا دخل لها في السياسة  
على عكس ما كان عليه الخوارج والشيعة والمرجئة ؛ إلا أنها لم تلبث  
أن خاضت غمار السياسة فتكلمت في الإمامة وشرط الإمام . يقول  
المسعودي (٢) : « يذهب المعتزلة إلى أن الإمامة اختيار من الأمة ؛  
وذلك أن الله عز وجل لم ينص على رجل بعينه ، وإن اختيار ذلك  
مفوض إلى الأمة تختار رجلا منها ينفذ فيها أحكامه سواء كان قريشا  
أو غيره من أهل ملة الاسلام وأهل العدالة والإيمان . ولم يراعوا في  
ذلك النسب ولا غيره . وواجب على أهل كل عصر أن يفعلوا ذلك .  
والذي ذهب إلى أن الإمامة قد تجوز في قريش وغيرهم من الناس هو

(١) معنى كونهم أنصار العدل أنهم يقولون بحرية الإرادة وأن الإنسان مختار في أفعاله .  
ولذلك كان من العدل أن يكون مستولا عن نتائج عمله ، بخلاف ما ذهب إليه أهل السنة من قولهم  
أنه لا يقع في ملك الله إلا ما يريد . وهذا في ظاهر القول بالجبر . ومن ثم كان من الظلم —  
على ما ذهب إليه المعتزلة — أن يعاقب الإنسان على عمل ساه إليه القدر الإلهي . والكلام على  
ذلك مستفيض في كتب التوحيد . وأما معنى أنهم أهل التوحيد ، فانهم ذهبوا إلى تقي صفات  
الماني والمثنوية ، لاسيما يرون القول بها تعددا للعدل ، وهذا يناقض القول بالتوحيد . وذلك  
خلافا لما ذهب إليه أهل السنة من إثبات تلك الصفات . وهذا قول بالتعدد في نظر المعتزلة .

المعتزلة بأسرها وجماعة من الزيدية مثل الحسن بن صالح بن جبى .  
ويوافق من ذكرنا على هذا القول جميع الخوارج من الاباضية وغيرهم  
إلا النجدات من فرق الخوارج ؛ فزعموا أن الامامة غير واجب  
نصبها . وواقفهم على هذا القول أناس من المعتزلة ممن تقدم وتأخر ؛ إلا  
أنهم قالوا إن عدلت الامة ولم يكن فيها فاسق لم يحتج إلى إمام . وذهب  
من قال بهذا القول إلى دلائل ذكروها ، منها قول عمر بن الخطاب رضى  
الله عنه : لو أن سالما حى ما دخلني فيه الظنون ، وذلك حين فوض  
الأمر إلى أهل الشورى . فلو لم يعلم عمر أن الامامة جائزة في سائر  
المؤمنين لم يطلق هذا القول ولم يتأسف على موت سالم مولى أبي حذيفة .  
وقد صح بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم أخبار كثيرة منها قوله :  
اسمعوا وأطيعوا ولو لعبد أجدع . وقد قال عز وجل ( إِنَّ أَكْرَمَكُمْ  
عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ )

علاقة المعتزلة بالشيعة

وإلى القارىء طرفا ما كتبه جوتزهر عن علاقة المعتزلة بالشيعة :  
« وما تجب ملاحظته أن طوائف الشيعة رغم تشعبها قد سادت فيها  
مبادئ المعتزلة في كثير من المسائل ، ولا سيما ما لم يتأثر منها بعقيدة الامام  
أو المهدي . فقد استطاع فقهاء الشيعة وعلماء التوحيد منهم أن يستفيدوا  
من أفكار المعتزلة ويستخدموها لتدعيم عقائدهم ومذاهبهم الخاصة . يبين  
لنا ذلك أجلى بيان أن الشيعة قد آثروا أن يسموا أنفسهم أهل العدل ؛  
وهذا — كما رأينا — هو نفس التسمية التي تسمى بها المعتزلة .

ويظهر التشابه بين المعتزلة والشيعة فيما يدعيه الشيعة أن عليا والأئمة  
من آل بيته هم أول من قالوا بحرية الإرادة ، وأن المعتزلة لم يزيدوا في  
ذلك شيئا أكثر من شرحهم تلك العقيدة التي وضع أساسها الأئمة من  
بيت علي .

ومن أجل ذلك نرى في كتبهم التي كتبوها في علم الكلام تلك  
الظاهرة الغريبة ، وهي أنهم كانوا يطلقون لقب الأئمة على فقهاء المعتزلة

حين يعرضون لشرح عقائدهم ، ذلك اللقب الذى كانت تطلقه الشيعة على فقائهم ، والذى أخذوه عن على رضى الله عنه ، وهو المؤسس الأول لذلك المذهب فى رأيهم .

وبين لنا بشكل أوضح الرابطة بين عقيدة الشيعة الرئيسية ومذهب الاعتزال ما نلاحظه من تأثير الشيعة بمبادئ المعتزلة فى عقيدتهم: ان الامام المنتظر سوف يظهر لنشر العدل والتوحيد . وهذا هو بعينه عقيدة المعتزلة . والزيدية أكثر شبهاً بالمعتزلة فى ذلك من الامامية ، إذ تتفق مع المعتزلة فضلاً عن ذلك فى كثير من النقاط والتفاصيل . ولا يزال الاعتزال ظاهراً فى أدب الشيعة حتى اليوم ، ومن ثم كان من الخطأ البين — سواء من وجهة التاريخ الدينى أو من حيث التاريخ الادبى — أن نظن أن انتصار مذهب الاشاعرة المؤزر على مذهب المعتزلة قد قضى عليه القضاء الأخير وأنه لم يبق له وجود بعد ذلك . وقد بلغ من شدة التشابه بين المعتزلة والشيعة أن اختلط الأمر على المؤرخين ، فلم يميزوا بين كتب الشيعة وكتب المعتزلة فى التوحيد ، وذلك لانقسامها الى قسمين رئيسيين :

١ - قسم يحتوى على الفصول التى تبحث فى التوحيد .

٢ - والقسم الآخر يتضمن البحوث المتعلقة بالعدل .

على أن كتب الشيعة لم تخل من ذكر نظرية الامام وعصمته ، وهى العلاقة الوحيدة التى كان يميز بها المؤرخون تلك الكتب عن المعتزلة ويعرفونها بها .

على أنه يجمل بنا ألا نهمل القول بأن النظام — وهومن كبار أئمة المعتزلة — كان يوافق الشيعة فيما يتعلق بتلك النقطة الأخيرة (وهى نظرية الامام وعصمته ) . وعما هو جدير بالملاحظة أن معظم البراهين التى استدل بها الشيعة على نظرية الامامة قد قامت على أسس من مذهب



الاعتزال البحث . قال قول بضرورة وجود إمام في كل عصر ، ووجوب عصمة ذلك الامام عن الخطأ يتفق تماما مع رأى المعتزلة وقولهم بوجوب ارسال الرسل بما أن الله حكيم وعادل . ومن ثم يقول الشيعة : « إن الله يجب عليه أن يبعث للناس في كل عصر مرشدا وهاديا معصوما من الخطأ . وهكذا نرى الشيعة تقيم قواعدها الرئيسية على نظريات عقائد المعتزلة <sup>(١)</sup> »

تتفق المعتزلة مع الخوارج في القول بأن الامامة تجوز في قریش وفي غيرهم من الناس ، كما تتفق معهم أيضاً في القول بعدم ضرورة نصب إمام للسليين ، كما يفهم ذلك من قول الخوارج « لا حكم إلا لله » . إلا أن المعتزلة لا تميز هذا إلا في حالة واحدة وهي : أن يكون جميع السليين عدولا ليس بينهم فاسق . ولا غرو فظالما اتخذ الخوارج مبادئ الاعتزال ذريعة للخروج على بنى أمية وإثارة الفتن والاضطرابات ، ولا سيما في افريقية وبلاد المغرب ، تلك المبادئ التي كانت تتفق في كثير من المسائل - وبخاصة فيما يتعلق منها بالعقيدة الأساسية - مع قول الخوارج <sup>(٢)</sup> .

علاء المعتزلة  
بالخوارج

وفي عهد يزيد بن الوليد ابتدأ جبل بنى أمية في الاضطراب . ولما مات بويج أخوه ابراهيم يعة لم تأت بطائل ؛ فكان ناس يسلمون عليه بالخلافة ، وناس بالامارة ، وناس ربما لا يسلمون عليه بواحدة منهما . ولم يلبث طويلا حتى سار إليه مروان بن محمد بن مروان وخلعه . وهرب ابراهيم من دمشق فظفر به مروان وقتله وصلبه وقتل من ماله ، ومن بينهم

اضطراب جبل  
بنى أمية

(١) Goldziher, Le Dogme et la Loi de l'Islame, (١)  
( tans. by Dr. Félix Arin ), pp. 188—189.

(٢) المرجع : مروج الذهب ٢ ص ١٩١

Goldziher, Le Dogme et la Loi de l'Islam, p.  
189.

عبد العزيز المحجاج ويزيد بن خالد القسري، عند ذلك اشتعلت نار العصية بين الزارية أو المضرية، وبين القحطانية، وتحزبت القبائل وثار العصية في البدو والحضر، ونصب مروان بن محمد نزار على اليمن، وانصرف اليمن عنه ومالوا إلى الدعوة العباسية. (١)

## مروان بن محمد

١٢٧ — ١٣٢ هـ ٧٤٤ — ٧٤٩ م

بويع مروان بدمشق في شهر صفر سنة ١٢٧ هـ؛ وبقي في الخلافة إلى أن قتل في المحرم سنة ١٣٢ هـ بعد أن مكث بها خمس سنين وثلاثة أشهر. وكان يلقب بالحمار. لأنه كان لا يجف له لبد في محاربة الخارجين عليه، فكان يصل السير بالسيرو يصبر على مكاره الحرب. ولقب الجعدي نسبة إلى مؤدبه الجعد بن درهم (٢). وكان يكنى أبا عبد الملك (٣). وقد اشتهر بالشجاعة والدهاء والمكر.

تيم القتل

ولما ولي الخلافة ثارت الفتن والفتن؛ فنشطت الشيعة في بث دعوتها التي أجهزت على البيت الأموي، وظهرت عقيدة المهدي التي كان لها أثر كبير في سقوط الدولة الأموية.

وقد تفاقم في عهد مروان شر الخوارج واشتد أمر أبي مسلم. فقد اتهم الضحاك بن قيس الشيباني الخارجي فرصة انقسام حزب بني أمية على نفسه عقب قتل الوليد بن يزيد وإذكاء نار العصية بين القبائل، فخرج على بني أمية وانضم إليه الخوارج. وقد زاد الحالة سوءاً عول مروان

(١) القسري من ١٢٣ هـ المسعودي: مروج الذهب ج ٢ ص ١٩٢

(٢) تاريخ الخلفاء السيوطي من ١٦٦ هـ والقسري من ١٣٢

(٣) الطبري ج ٩ ص ١٢٧ والمسعودي ج ٣ ص ١٩٧

ابن محمد عبد الله بن عمر بن عبد العزيز عن العراق وتوليته النضر بن سعيد الحريشي؛ فامتنع عبد الله بالحيرة، فسار إليه النضر وانضمت قيس إلى عبد الله بن عمر بن عبد العزيز وطالبوا مروان بدم الوليد - وكانت أمه من قيس - كما انضمت إليه العينية لاشتراكهم في قتل الوليد.

فلما رأى الضحاك ذلك الخلاف زحف على الكوفة سنة ١٢٧ هـ؛ فانضم إليه عبد الله بن عمر وسليمان بن هشام. وهكذا ظهر الانقسام بين أفراد البيت الأموي ظهوراً بيناً، وأخذ بعضهم ينضم إلى الثائرين ليؤكد للفريق الآخر.

وقد اشتد خطر الضحاك في الكوفة وبلغ أنصاره زهاء مائة ألف، وغدا يهدد سلامة الدولة الأموية. وسرعان ما غادر الكوفة إلى الموصل ثم إلى نصيبين. فكتب مروان إلى ابنه عبد الله أن يسير إليه، فحاصره في نصيبين؛ ولحق به مروان وقضى عليه وهزم أتباعه عند ماردن سنة ١٢٨ هـ (١).

على أن قتل الضحاك لم يضع حداً لثورات الخوارج في العراق. فظهر زعيم جديد هو أبو حمزة الخارجي؛ وكان يفد إلى مكة كل سنة لتأليب الناس على مروان وحشهم على قتاله، فقبه كثير منهم. وبلغ من اشتداد أمره أنه جاء إلى عبد الله بن يحيى المعروف بطالب الحق (سنة ١٢٨ هـ) وقال له: «اسمع كلاماً حسناً. إنى أراك تدعو إلى حق؛ فانطلق معي فأن رجل مطاع في قومي». فخرج معه حتى أتيا حضرموت فبايعه أبو حمزة على الخلافة ودعا إلى قتال مروان وآله. (٢)

وفي سنة ١٢٩ هـ خرج أبو حمزة إلى مكة في سبع مائة رجل من

(١) ابن الأثير: ٥٠٣ ص ١٣٥ - ١٤٠ - ١٤١

(٢) ابن الأثير: ٥٠٣ ص ١٤١

قبل عبداً بن يحيى ، فزع الناس حين رأوه . وكان على مكة والمدينة عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك ، فراسلهم وطلب منهم الهدنة حتى ينتهى موسم الحج .

فلما انتهى الحج سار عبد الواحد إلى المدينة ، وزاد أهلها في أعطياتهم ، وأمر عليهم عبدالعزيز بن عبداً بن عمرو بن عثمان (١) ، فخرج لقتال أبي حمزة . فلما كان بالعقيق جاءته رسل أبي حمزة يقولون « إنا والله مالنا بقتالكم حاجة . دعونا نمضى إلى عدونا » ، فأبى ذلك عليهم وأصر على الحرب وسار حتى نزل قديداً ، فأعمل فيهم أصحاب أبي حمزة السيف وقتلوا منهم عدداً كبيراً .

دخل إلى حمزة  
المدينة

ولما أقبل نأ هذه الجزية بعبد الواحد هرب إلى الشام ؛ فدخل أبو حمزة الحارثي المدينة في صفر سنة ١٣٠ هـ ، وأحسن السيرة في أهلها ؛ وأقام بها ثلاثة أشهر . ثم سار إلى الشام ، فأرسل إليه مروان بن محمد أربعة آلاف مقاتل بقيادة عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي ؛ فالتقوا مع الخوارج في وادي القرى حيث تقاتل الجيشان ، فهُتِل أبو حمزة وكثير من أصحابه . ثم سار عبد الملك إلى المدينة ثم إلى اليمن ، وهزم عبداً بن يحيى المعروف بطالب الحق الذي نصبه أبو حمزة خليفة ، وقتله وكثيراً من أتباعه سنة ١٣٠ هـ (٢) .

وبذلك قضى مروان بن محمد على أبي حمزة وأتباعه ؛ كما قضى على الخوارج الذين ظهروا قبله . وكانت ثورة أبي حمزة آخر ثورات الخوارج في عهد بني أمية بعد أن حاولوا قلب نظام الحكم فيها فلم يفلحوا . ويرجع إلى مروان الفضل في القضاء على هذا الحزب : فإنه لم يغفل

(١) ابن الأثير : ٥ ص ١٥٢

(٢) ابن الأثير : ٥ ص ١٥٨ و الطبري : ٩ ص ١١٠

تفكك عرى مملكته عن الضرب على أيدي الخوارج الذين عاثوا في الأرض ودحا من الزمن .

وكان من بين الخارجين على مروان عبد الله بن معاوية بن عبد الله ابن جعفر بن أبي طالب الذي ادعى الخلافة ونصره أهل الكوفة والريون وبايعوه . وقد سار عبد الله إلى المدائن وعبر دجلة واستولى على حلوان ، ثم توجه إلى بلاد العجم ، فاستولى على همدان وأصفهان والري ، وبقي على ذلك مدة . ولما قويت شوكته سار إليه أبو مسلم سنة ١٢٨ هـ وقتله .

اشتد أمر أبي مسلم بعد أن أوقع بين الزارية والنجية في خراسان ؛ استند امرأته سلم وتمكن من هزيمة نصر بن سيار أمير هذه البلاد . ولما استولى عليها سار إلى العراق ودخل الكوفة وكان بها بنو العباس . وقد فروا من حران بعد مقتل إبراهيم الإمام . وسلم على أبي العباس السفاح بالخلافة ؛ فندب أبو العباس عمه عبد الله بن علي لقتال مروان بن محمد ، فلقبه بالزباب ( أحد فروع دجلة ) . وكان مع مروان مائة وعشرون ألفاً ؛ فوقع به عبد الله ؛ فحبر دجلة ومضى إلى الموصل ، فقطع أهلها الجسر ومنعوه العبور . فسار إلى حران ، فدمشق ، ففصر ؛ فقبعة عبد الله بن علي وقتله في بوسير بالفيوم . وانقضت بذلك الدولة الأموية وقامت على أنقاضها الدولة العباسية (١)

## أسباب سقوط الدولة الأموية :

١ - جعل ولاية العهد للشيخ :

كان من بين الأسباب التي أثرت في اضمحلال البيت الأموي وذهاب ريعه ولاية العهد لاثنتين إلى أحدهما الآخر . فقد بذر هذا بذور الشقاق والمنافسة بين أفراد ذلك البيت وأورث بينهم الحقد والبغضاء . ولا غرو فإنه لم يكديتم الأمر إلا ولهما حتى يعمل على إقصاء الثاني من ولاية العهد وإحلال أحد بنيه مكانه ، مما أوغر صدور بعضهم على بعض . ولم يقتصر هذا النزاع بين أفراد هذا البيت بل تعداهم إلى القواد والعمال . فإنه لم يكديتم الأمر لثانيتها حتى كان ينكل بين ظاهر خصمه من القواد والعمال وساعده على إقصائه من ولاية العهد .

وأول من سنّ هذه السنة مروان بن الحكم ؛ فقدولى عهده ابنه مروان عبد الملك ثم عبد العزيز ، ولم يأبه بما كان في مؤتمر الجالية وما أجمعوا عليه حينذاك من البيعة بعده لخالد بن يزيد وعمر بن سعيد . وكان من أثر ذلك خروج عمرو بن سعيد بن العاص على عبد الملك وقضاء الأخير عليه .

وقد اتبع عبد الملك سنة أبيه مروان ، فقد أراد خلع أخيه عبد العزيز عن ولاية العهد وتولية ابنه الوليد ثم سليمان ، لولا أن حالت وفاة عبد العزيز دون ما كانت تحدّثه به نفسه من خلعه . أجل ! لم يمنعه ذلك من ارتكاب تلك النقطة التي أورثت البغض والعداوة بين الآخرين ، بل وتعدتها إلى القواد والعمال . فإنه لما ولي الوليد بن عبد الملك الخلافة عمل الوليد على خلع أخيه سليمان من ولاية العهد وجعلها لابنه عبد العزيز ، وكتب

إلى العمال بذلك . فأجابه الحاج بن يوسف الثقفي وإلى العراق <sup>(١)</sup> ،  
وقتيبة بن مسلم عامل خراسان ، ومحمد بن القاسم وإلى السند . وأجزل  
الوليد العطاء للشعراء للإشادة بفضل عبد العزيز . ولم يكن الوليد من  
وراء ذلك سوى الكراهة والبغضاء بينه وبين أخيه . فلما ولي سليمان  
الخليفة بعد وفاة أخيه الوليد انتقم من كان لهم ضلع في خطئه . وهكذا  
تطورت المنافسة بين أفراد البيت المالك تطورا غريباً وأضحت خطراً  
على الدولة . فقد كان الخليفة ينتقم من القواد والعمال لمجرد اتهامهم  
بعمالة الخليفة السابق على خطئه .

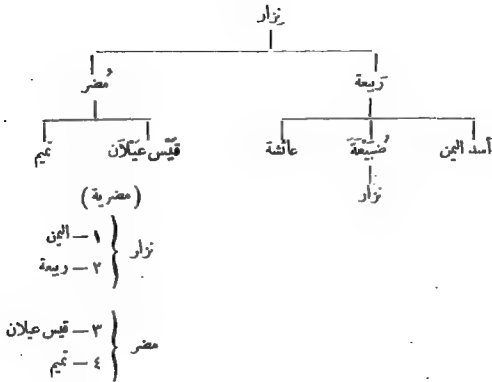
سليمان

هكذا بدأ سليمان عهده بالانتقام من كبار القواد وخيرة العمال  
والثقيف منهم . وكان من حسن حظ الحاج أن مات قبل الوليد . على  
أن ذلك لم يصرف سليمان عن الانتقام من أهل بيته ، فقد أمر يزيد  
ابن المهلب — وهو عدو الحاج اللدود — وصالح بن عبد الرحمن أن  
يذيقا آل الحاج أشد صنوف العذاب . كذلك انتقم سليمان من محمد  
ابن القاسم ذلك القائد العظيم الذي بسط نفوذ الدولة على الهند والسند .  
وكذلك كان نصيب قتيبة بن مسلم .

## ٢ - ظهور روح العصية :

بشت روح العصية بين القبائل العربية عقب وفاة يزيد بن معاوية .  
غير أنها لم تكن من القوة والشدة بحيث تؤثر في انحلال الحزب  
الأموي ؛ فقد ظل حافظاً لكيانه كحزب سياسي يناضل خصومه من  
الأحزاب الأخرى إلى أن كانت خلافة عمر بن عبد العزيز التي تعتبر  
فترة انتقال بين حال القوة والتماسك وحال الضعف والتفكك الذي  
اعتري ذلك الحزب . فقد كان عمر صالحاً عادلاً قضى فترة خلافته في

بعد وفاة يزيد  
ابن معاوية



إصلاح ما أفسده من سبقه من خلفاء بني أمية حتى نال رضا جميع العناصر الثورية، فلم يتعصب لقبيلة دون أخرى، ولم يول واليا إلا الكفاءة وعدالته سواء كان من كلب أو من قيس؛ فسكنت في عهده العواصف التي كانت تفتاب الدولة وتكاد أن تذهب برمجها.

فلما توفي عمر بن عبد العزيز خلفه يزيد بن عبد الملك، فاستقبل يزيد بمخلاته فتنة كان لها أسوأ الأثر في حزب بني أمية، وتعتبر في الحقيقة فضالا بين عرب الشمال وعرب الجنوب أو بين مضر واليمن. ولما كان الخليفة من عرب الشمال فإنه لم يتورع عن خوض غمار هذه الفتنة، وتعرف هذه الفتنة بفتنة يزيد بن المهلب الذي فر من سجن عمر بن عبد العزيز وخرج يريد البصرة خوفا من يزيد بن عبد الملك.

وقد اختلف المؤرخون في سبب العداوة بين يزيد بن عبد الملك

وبن يزيد بن عبد الملك  
وبن يزيد بن المهلب



وزيد بن المهلب . فالطبرى (١) وابن الاثير (٢) يذكران أن السبب هو أن يزيد بن المهلب قد تولى تعذيب آل الحجاج أصهار يزيد بن عبد الملك ، إذ كان متزوجاً أم الحجاج ابنة محمد بن يوسف الثقفى . وكانت أم الحجاج من أخضم يزيد بن المهلب فشفع فيها زوجها ؛ فلم يقبل ابن المهلب شفاعته . فقال له يزيد بن عبد الملك . « أما والله لن وليتُ من الأمر شيئاً لأقطعن منك عضواً » ، فقال له ابن المهلب : « وأنا والله لن كان ذلك لأرمينك بمائة ألف سيف » . ويظهر لنا أن ماذكره الطبرى وابن الاثير معقول ، ويرجح في نظرنا أن يكون ذلك سبب تلك العداوة بين الرجلين .

وقد ذكر ابن الاثير سبباً لا يقل عن الاول في قوته ووجاهته ، وهو أن ابن المهلب خرج يوماً من الحمام أيام سليمان بن عبد الملك وقد تضرع بالغالية ، فرى يزيد بن عبد الملك وهو إلى جانب عمر بن عبد العزيز . فقال يزيد « قبح الله الدنيا لو ددت أن مثقال الغالية بألف دينار فلا ينالها إلا كل شريف » . فسمع قوله ابن المهلب فقال له « بل وددت أن الغالية لا تكون إلا فى جهة الاسد فلا ينالها إلا مثلى » . فقال له يزيد لن وليت يوماً لا تقتلك » ، فقال له ابن المهلب : « والله لن وليت هذا الأمر وأنا حى لا ضربن وجهك بخصمين ألف سيف »

فرا بن المهلب من السجن - كما تقدم - ولحق بالبصرة حيث انضم إليه أهل بيته وكثير من يمنية العراق ؛ فغلب على البصرة وما جاورها ، واشتد خطره وأصبح مهدد كيان الدولة ، وأضحى جيشه يربو على مائة ألف مقاتل . فأرسل إليه يزيد بن عبد الملك جيشاً عظيماً بقيادة أخيه مسلمة . فتقابل الجيشان عند قرية يقال لها العقر بجوار البصرة . واستمر

قتل ابن لله

القتال بين الفريقين ثمانية أيام ، قُتل في خلالها كثير من الجند و انتهت الحرب بقتل يزيد بن المهلب .

كانت هذه الفتنة سبباً في القضاء على أفراد بيت المهلب بن أبي القتياب بيت المهلب صفرة . فقد قتل بعضهم في الحرب على حين حمل البعض الآخر بالأغلال الى يزيد بن عبد الملك ؛ فلم تأخذه الشفقة ولم يلتفت الى شفاعته كثير عزة فيهم إذ أنشده  
 حَكِيمٌ إِذَا مَا نَالَ عَاقِبَ جَمَلًا أَشَدَّ الْعِقَابِ أَوْ عَفَا لَمْ يَثْرَبْ  
 قَفُوءًا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَحَسْبَهُ فَاتَا تَمِيمٍ صَالِحٍ لَكَ يَكْتَبُ (١)  
 فأجابه إجابة تم عن الحقد والعداوة « هيهات يا أباصخر لا سيل الى ذلك » ، وأمر بهم قتلوا جميعا .

هذا وقد درجت أسرة المهلب بن أبي صفرة في خدمة بني أمية . فأبى رئيسها المهلب بن صفرة وأبناءؤه في حرب الأزارقة بلا حسنا . كما حارب أهل خراسان والخزرج والترك . وخفله أبناءؤه ، فكانوا مثله في النبل والفضل ؛ فدمجهم الشعراء وتغنى بفضلهم الركبان ، وقصدهم الشعراء وذووا والحاجات ، فأجزلوهم العطاء ووصلوهم بالصلوات الجمّة ؛ فعظم أمرهم وبعدصيتهم وبه شأنهم ، فكانوا غرة في جبين الدولة الأموية . وكانوا كالبرامكة في دولة بني العباس ، كما كانوا معقل الجنين لأنهم السبب في رفعتهم . لذلك لاندعش إذا انحاز إليهم النصر المبني في تلك الفتنة . وكان القضاء عليهم سبباً في اشعال نار العصية في قلوب ذلك النصر وحقده على الدولة . وقد أصبح النصر المبني منذ ذلك الوقت خطراً يهدد كيان حزب بني أمية . وقد زج الخليفة لسوء الحظ بنفسه في تلك العصية التي عادت سيرتها الأولى يوم مرج راهط . وقد

أرعى المهلب  
 في الدولة الأموية

سخط الجينة على  
 البيت الأموي

أخذ الخلفاء يعملون على توسيع مساحة الخلف بين هذين العنصرين  
الذين كانا عصب دولتهم ومصدر قوتهم. فقام ينضمون إلى القيسية  
حيناً وإلى اليمنية حيناً آخر.

انصار يزيد القيسية كان طبعياً بعد هذه الحادثة أن يأخذ يزيد جانب القيسيين ، فولى  
أخاه مسلة الذي قضى على ثورة ابن المهلب على المشرق ، ثم ولى عمر  
ابن هيرة وهو قيسى . وقد اضطبغت الدولة كلها بالصبغة القيسية  
المضرية ، وأصبح العنصر اليمنى ضعيفاً لا يملك من الأمر شيئاً .

حلم بن عبد الملك  
انصاره إلى اليمنية ولما تولى يزيد وتولى هشام بن عبد الملك الخلافة رأى أن القيسية  
قد اشتد أمرها وعلت قوتها ، فخاف من ارتفاع شأنها وازدياد نفوذها  
على الدولة ، فعمل على التخلص منهم والانحياز إلى اليمنية كي يعيد  
التوازن بين العنصرين اليمنى والقيسى ، ف عزل العمال المضريين وولى  
مكائهم بعض اليمنيين : فولى خالد بن عبد الله القسرى على العراق  
وولى أخاه أسداً على خراسان . وبذلك أخذ العنصر اليمنى يعلو شأنه  
ويستعيد قوته بعد أن ضعف أمره بعد القضاء على المهلب ، بينما أخذ  
العنصر الآخر فى الاضمحلال . وقد تعصب خالد وأخوه أسد لعنصرهم  
فأخذوا يتقمون من المضريين (١) .

انصاره الى المضرية على أن هشام لم يتبع سياسة ثابتة بازاء القبائل المختلفة . فانه بعد  
أن انحاز الى جانب اليمنيين حتى رجحت كفتهم العنصر الآخر تحول  
عنهم وانضم إلى المضريين وولى منهم العمال : فولى يوسف بن عمر  
التقى العراق ونصر بن سيار خراسان ، وكذلك فعل فى الأندلس .  
ولم يكف بذلك ، بل أطلق يده فى تعذيب خالد بن عبد الله القسرى  
زعيم اليمنية

مقتل خالد القسرى  
زعيم البنية

وكان مقتل خالد بن عبد الله من أقوى الأسباب التي عجلت بسقوط حزب بني أمية . فإن البنية ، الذين لم ينسوا للدولة قضائهم على آل المهلب ، قد فوجئوا بمقتل زعيمهم خالد بن عبد الله القسرى لانهاهم بمهالة العلويين واغداقه الأموال عليهم حتى خرج زيد بن علي زين العابدين ، كما اتهم أيضا بالزندقة والالحاد ، فبادت القلائق سيرتها الأولى وعمل البنية على التخلص من سيادة الأمويين . كان خالد بن عبد الله أمير العراق من قبل هشام بن عبد الملك . وقد مكث خمس عشرة سنة على أمور تلك البلاد . ولكن هشاما كان متقلبا في أحواله كما تقدم .

وبعد أن قتل خالد لزم الوليد بن يزيد بن عبد الملك جانب المضربين - لأن أمه كانت منهم - وأقصى النضر البني ؛ فآثار هذا العمل عوامل السخط والغضب في نفوس البنية على الوليد ، لأن عمله كان بمثابة تحذلم ؛ إذ قتل زعيمهم وأقصاهم عن الأعمال . فلا عجب إذا عمل البنيون على التخلص من الوليد انتقاما منه لما ارتكبه ضدهم وأملا في أن تعود لهم السيطرة في الدولة ؛ فأخذوا يجمعون شملهم ويدبرون المكائد لقتله ، كما أخذ شعراؤهم يلهبون شعورهم ويستفزونهم برائع القول للانتقام من الوليد . وكان من حسن حظهم أن عامة الناس كرهوا الوليد فانتشروا البنية هذه الفرصة ، وثأروا ضده ، وانضم اليهم يزيد بن الوليد ابن عبد الملك ، وكان يظهر التنسك والتواضع ؛ فوثبوا على الوليد وقتلوه في جمادى الآخرة سنة ١٢٦ هـ <sup>(١)</sup> وبايعوا يزيد بن الوليد بن عبد الملك من بعده . وكان قتله نتيجة للنافسة التي اشتدت بين أفراد البيت الأموي والصيغة التي أشعل نارها حلفاء بني أمية بسوء تصرفهم وانحيازهم لفريق دون آخر .

(١) ابن الأثير ٥ ص ١١٥

يزيد بن الوليد

لم يمتنع قتل الوليد وقيام يزيد بن الوليد بأمر الخلافة حدا للشقاق الذي قام ، سواء أكان بين أفراد البيت الأموي أم بين العنصرين العنصر والمضري ؛ بل كان ذلك سببا حافزا لاشتداد النزاع . فانه لم يكذب يزيد يعتلي عرش الخلافة حتى أخذ بسيرة خلفائه ، فانضم إلى العنبرين ولزم جانبهم ، وأخذ يولي العمال منهم لأنهم هم الذين ساعدوه على نيل الخلافة وأطلق العنبريون يدهم في تعذيب المضريين ، فأثار ذلك ثارتهم فأشعلوا نار الثورة في حمص ، وانضم اليهم يزيد بن خالد بن يزيد بن معاوية وغيره من البيت الأموي ؛ كما ثاروا في فلسطين بزعامه يزيد بن سليمان ، بن عبد الملك ، وحذا أهل الأردن حذوهم بزعامه محمد بن عبد الملك . غير أن يزيد بن الوليد استطاع بمساعدة العنبرين أن يتغلب على هؤلاء جميعا ، فأخضعهم وعمد إلى زعمائهم من أهل بيته وزجهم في أعماق السجون . (١) من هذا يقين مبلغ الاختلاف في البيت الأموي ، اذ أصبح كل منهم يكيد للآخر ، وتقطعت بينهم أسباب المودة وأصبح لكل شخص منهم شعبة تؤيده عسى أن فصل به إلى عرش الخلافة فيفتق عليهم العطاء ، فانقسموا على أنفسهم وصاروا فرقا مما أودى بدولتهم لم يلبث يزيد أن عاجلته المنية سنة ١٢٦ هـ بعد أن حكم ستة أشهر ؛ فولى الخلافة بعده أخوه إبراهيم . وكان يزيد قد عهد له بالخلافة . غير أن الحال قد تغيرت وهتكت الخلافة ما كان لها من الهيبة في نفوس المسلمين ؛ فلم يلق إبراهيم من الاحترام الذي كان لمن سبقه من الخلفاء . فكان الناس تارة يسلمون عليه بالخلافة ، وطورا بالامارة ، وتارة لا يسلمون عليه بواحدة منها ، وظل على هذه الحال إلى أن جاء مروان بن محمد عامل الجزيرة وأرمينية بخلفه منها . (٢)

(١) ابن الأثير : ٥٥ ص ١١٧ - ١١٨

(٢) ابن الأثير : ٥٥ ص ١٢٥

سار مروان بجنوده من الجزيرة وأقبل يريد الشام مطالباً بدم الوليد ابن يزيد ، كما تظاهر بعزمه على إرجاع الخلافة إلى ابنه . وسرعان ما انضمت إليه القيسية ليكيدوا للبعثة التي تولت قتل الوليد ؛ فأخذ ابراهيم يحمّد الجيوش لقتال مروان بقيادة بعض القواد من أهل بيته ومن اليمنيين . ولكن مروان كان قائداً شجاعاً حنكته الحروب مع الخزر والترك ، فاستطاع بحزمه أن يتغلب على جنود ابراهيم ؛ فهزمهم شر هزيمة ودخل الشام ، قرر ابراهيم هو وكثير من أنصاره .

وكان مروان يريد أن تكون الخلافة في ولد الوليد . ولكن اليمنيين صعدوا إلى ابنى الوليد فقتلوهما في السجن خوفاً من أن يلبا الخلافة فيقتصّان منهم . فلما قتل شهد محمد السفيناني بأنهما جعلوا الخلافة بعدهما لمروان (١) ، ثم قال السفيناني لمروان : ابسط يدك أبائكم . فبايعه وتبعه أهل الشام . وبذلك أصبح مروان خليفة المسلمين (سنة ١٢٧ هـ) . وقد ثارت روح العصية في جميع أنحاء الدولة في الوقت الذي تقوض فيه بناء البيت الأموي وأشرف على الزوال .

تمصب لقيسية

على أن مروان قد سار سيرة سلفه؛ فتعصب للقيسية وولى منهم العمال . ثارت اليمنية وأحدثوا القلاقل والاضطراب ، لأن مروان كان يطالبهم بدم الوليد الذي قتلوه انتقاماً لخالد بن عبد الله القسري . فانتفض أهل حصن بزعامة ثابت بن نعيم ، وانضم إليهم أهل تدمر برياسة الأصغر ابن ذؤالة الكلبي . غير أن مروان استطاع أن يتغلب عليهم وهزمهم شر هزيمة (٢)

نور يزيد بن خالد  
القسري

كما ثار يزيد بن خالد القسري بدمشق وانضمت إليه اليمنية ، فأرسل إليه مروان جيشاً هزمهم وقتل يزيد ؛ فخلعت دمشق له . وحذت اليمنية حذوهم في فلسطين فأرسل إليهم مروان جيشاً قضى عليهم . (٣)

لم يكد الأمر يستتب لمروان في الشام حتى خرج عليه بها سليمان ابن هشام بن عبد الملك ، ودعا أهلها الى خلع مروان ؛ فانضمت اليه الغينة . فسار إليه مروان بنفسه وهزمه بعد حروب طويلة ؛ وفر سليمان الى العراق والتحق بالحوارج ليكيد لمروان ، كما انضم اليهم عبد الله بن عمر بن عبد العزيز .

هذه هي حال العصية في الشام . وقد ساعد على قيام الثورة فيها أن أكثر أهلها كانوا من العناصر الغني . وربما كان ذلك هو السبب في أن مروان لم يتخذها مقر ملكه . وانتقل إلى الجزيرة اذ كان أكثر من فيها من القيسية الذين كانوا عماد دولته .

وأما العراق فإن الحالة فيه لم تكن أحسن منها في الشام ؛ فقد اشتعلت نار العصية في هذه البلاد حتى ظهر الضحاك بن قيس الخارجي ، فاستولى عليه كما استولى فريق من الحوارج على العيين والحجاز بقيادة المختار بن أبي عوف (١)

وهكذا أصبحت البلاد كلها مرتعا للفتن والاضطراب . وقد شغل اتحاد هذه الفتن مروان عن أن يقبض على خراسان وما يجرى فيها من بث الدعوة العباسية التي اشتد أمرها وعظم خطرها ؛ فلم يلبث أن باغته الرايات السوداء من خراسان ، فطارده وقضت على جيشه ، ففر إلى مصر حيث أدركه عبد الله بن علي العباسي ثم أخوه الذي قتله صالح سنة ١٣٢ هـ . ويعتبر القضاء على بني أمية قضاء على العرب . إذ كان الأمويون يعتمدون على العرب دون سواهم .

### ٣ — انتماس بعض الخلفاء في البزخ والترف :

كان لانصراف بعض خلفاء بني أمية إلى حياة البزخ والترف أثر

كبير في سقوط دولتهم. فقد أخفوا ذلك عن البلاط البيزنطي فشفغلهم  
عن تدبير أمور الدولة. فقد اشتهر يزيد بن معاوية بحبه للهو. ويقول  
المسعودي في كتابه مروج الذهب (١) : كان يزيد صاحب طرب  
وجوارح وكلاب وفهود ومنادمة على الشراب.

أما يزيد بن عبد الملك فلم يكن أحسن حالا من يزيد بن معاوية.  
ويصف لنا صاحب كتاب البدو والتاريخ يزيد الثاني بقوله « وكان  
يزيد صاحب لهو وقصف وشغف بحبابة. واشتهر بذكرها، ثم عزم  
على الرشد والتشبه بعمر بن عبد العزيز؛ فغشيت حبابة على خطها منه،  
فسألت الأحوص أن يعمل لها أبياتا تزين له اللهو والطرب فقال :  
ألا لا تله اليوم أن يتلانا فقد غلب المحزون أن يتجلنا  
ركبت الصبي جهدي فمن شاء لآمني ومن شاء آسي في البلاد وأسعدنا  
فلما غتته بهذه الآيات أقبل يرددها وعاد إلى ما كان عليه من  
الشغف بها (٢)

كذلك اشتهر ابنه الوليد بالمجون واللهو. وكان شاعرا محسنا له  
أشعار كثيرة في العتاب والغزل (٣)

#### ٤ — تعصب الأمويين للعرب :

كانت الدولة الأموية دولة عربية لحا ودما. ومن ثم تعصب  
الأمويون للعرب والعربية، وبدؤوا ينظرون إلى الموالي نظرة الاحتقار  
والازدراء، مما يقطر الفتنة بين المسلمين ويبعث روح الشوعية في الإسلام.  
وكان منشأ تلك الحركة اعتقاد العرب أنهم أفضل الأمم، وأن لغتهم

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ٩٤

(٢) كتاب البدو والتاريخ المنسوب إلى أبي زيد أحمد بن سهل البصري وهو لمحمد بن طاهر

القيصري ( طبعة باريس ) ج ٦ ص ٤٨ — ٤٩

(٣) الطبري ج ٨ ص ٢٨٨ — ٢٨٩

الشوعية



أرقى اللغات . وإذا نظرنا إلى حركة الشعوبية هذه ألفيناها حربا سلمية اشتبكت فيها الألسنة والأقلام اشتباكا لا يقل أثر عن اشتباك الألسنة والرماح . وترجع هذه الحركة - على ما يظهر - إلى الوقت الذي دخل فيه العرب بلاد الفرس وغيرها من بلاد الأمازيج . ولما جاء الأمويون حملوا لواء تلك الحركة طيلة خلافتهم ، وانحازوا للعرب ولم يساؤوا بينهم وبين الموالي . فاجمع هؤلاء أمرهم ، وثاروا على الأمويين في عهد عبد الملك بن مروان ، فأرسل إليهم الحجاج بن يوسف الثقفي للتكليف بهم . (١)

ولما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة أمر عماله بوضع الجزية عن أسلم ، سواء كان عربيا أو غير عربي وخاصة الموالي من الفرس . وقد نجحت سياسته في حياته ؛ ولكن مرعان ما عادت الحالة أسوأ مما كانت عليه في عهد من أتى بعده من الخلفاء .

خط الموالي فلا عجب أن أثارت هذه المعاملة حقن الموالي وسخطهم على الأمويين وأخذوا يتلبسون الفرص للإيقاع بهم ، فانضموا إلى المختار ، ثم إلى الخوارج ، واشتركوا في قتل عبد الرحمن بن الأشعث ، كما ثاروا مع يزيد بن المهلب يريدون بذلك القضاء على هذه الدولة . فلما نشط دعاة بني العباس انضموا إلى الدعوة العباسية ، فاعتنقوا مذهب التشيع وجدوا في نشر النعابة لبني العباس عسى أن ينالوا بذلك شيئا من حقوقهم المضرومة .

وقد ظن الأئمة من العباسيين إلى بغض الموالي لبني أمية ودولتهم فعولوا عليهم في نجاح دعوتهم .

(١) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, pp.

## ٥ - الحركات السياسية والدينية في عهد بني أمية وأثرها في سقوط

دولتهم :

كانت معارضة الأحزاب لبني أمية أولاً وبالذات معارضة سياسية بحجة ؛ فقد كان اعتلاء معاوية كرمي الخلافة انتصاراً للشام على بلاد العراق . وبذلك أصبحت دمشق حاضرة الامبراطورية الاسلامية بدلاً من الكوفة . ومن ثم كانت أقوى الثورات وأشدها خطراً على الأمويين - على ما يقول الأستاذ فلهوزن Wellhausen - <sup>(١)</sup> في بلاد العراق أكثر منها في أى جهة أخرى من الولايات الاسلامية ، حيث كانت تذكى نارها جمهرة المسلمين من العرب لما كان من تحول السلطان عن أهالى هذه البلاد إلى بلاد الشام .

وقد اتخذ ذلك الشعور العدائى لبني أمية شكلاً دينياً وغدا جزءاً من الدعوة الاسلامية الكبرى . لذلك لانجذب إذا سقطت الدولة الأموية لما كان يعوزها من تلك العصية الدينية

وكان من بين الأحزاب التى كانت حرباً على حكم بني أمية ودولتهم : حزب الثقة من المسلمين عن ليسوا شيعة أو خوارج . ومن بينهم الفقهاء والقراء والصحابة وأعقابهم الذين كانوا ينفضون تلك الحكومة الملكية . وقد أثار الكثيرون منهم نار الثورة على تلك الحكومة . بعضهم بنى أمية .

الخوارج : وقد وجه الخلفاء الأمويون مهمهم لاختاد الثورات التى أثارها عليهم تلك الطائفة بما استنفد قواهم وشغلهم عن التفرغ لشئون الدولة ، وأدى إلى انحلالها .

(١) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, p.207

قلا من Wellhausen. Das. Arabische Reich und sein Sturz, p. 38.

فينة

الشيعية : ويرون وجوب الخلافة لعلى ثم أولاده من بعده بمقتضى الحق الإلهي كما تقدم . وكان لترويج الشيعة عقيدة المهدي المنتظر بين المسلمين أثر كبير في سقوط العرش الأموي .

### عقيدة المهدي :

يقول فان فلوتن « إن الاعتقاد بظهور المهدي وانتظاره لم يقتصر بأدى الأمر على آل البيت وحدهم ، بل بدأ ذلك الاعتقاد بذاع وينتشر بين المسلمين على حسب ازدياد نفوذ الشيعة وانتشاره <sup>(١)</sup> . وقد انتشرت فكرة المهدي المنتظر لدى أهل السنة حتى تحت ذكر غيره من المهديين من كان يُنبأ بهم ، مثل السفياي والقسطاني وغيرهما . ولا شك أن التنبؤ بهؤلاء وانتظارهم لم يتلاش محاماً من نفوس المسلمين ، وإنما صار هؤلاء بالنسبة إلى المهدي المنتظر كالرجال بالنسبة إلى عيسى بن مريم . لذلك كان من المعقول أن يظهر عليهم ذلك المهدي ويهزمهم هزيمة حاسمة وينتصر عليهم انتصاراً ميبئاً . » <sup>(٢)</sup>

كان البون شامساً بين تلك السعادة التي كان ينشدها الناس على يد المهدي المنتظر وتلك الآلام التي كانوا يعانونها في ذلك الحين حيث الحروب الأهلية التي أذكي نارها انقسام خلفاء بني أمية على أنفسهم ، والتي كانت تلهب نارها تلك الأحن والأحفاد القديمة بين مضر وقحطان ، تلك الحروب التي خربت بلاد الشام حيث اندلع لهاها أول الأمر ، ثم تطاير شظاها إلى غيرها من الولايات الإسلامية . وقد ساد الاضطراب في كل أنحاء الدولة الأموية واستولى على العرب من جديد الميل إلى الحرب والكفاح . فرجع الشيعة والخوارج

(١) ذكر بعض المؤرخين أن الناس كانوا يفتنون كلا من موسى بن طلحة ومحمد بن عبد العزيز باللهي .

(٢) السيادة العربية ( ترجمة الخولف ) ص ١٧١ - ١٧٢

روسم . وظلت الحاميات السورية وحدها على ولائها للعرش الأموي  
على حين أن كان المرابطون من الجنود العربية يشايعون أعداء الحكومة ،  
حتى كانت تلك الفتن تأتي على ذلك التراث الذي خلفه النبي صلى الله  
عليه وسلم وتودى بذلك الإصلاح الذي قام به كل من أبي بكر وعمر .  
وهكذا كان ذلك العصر عصرًا محزنًا ملأ قلوب النفاة من المسلمين  
تشاؤما بالمستقبل . وقد وصف لنا هذه الحالة السيئة الحارث بن عبد  
الله الجعدي الشاعر في هذه الآيات :

الحارث الجعدي  
الشاعر يصف سوء  
حالة الدولة

أَيْبَتْ أَرْضِي الشُّجُومَ مُرْتَفِقًا (١) إِذَا اسْتَقَلَّتْ خَجْرِي أَوَّلُهَا  
مِنْ فِتْنَةٍ أَصْبَحَتْ مُجِلَّةً (٢) قَدْ عَمَّ أَهْلَ الصَّلَاةِ شَايِلُهَا  
مَنْ يَخْرَسَانِ وَالْعِرَاقِ وَمَنْ بِالشَّامِ كُلِّ شَجَاءٍ (٣) شَاغِلُهَا  
فَالنَّاسُ مِنْهُمْ فِي تَوْنٍ مُظْلِمَةٍ دَهْمَاءُ مُمْتَلِجَةٍ (٤) غِيَاظُهَا (٥)  
يُمْنَى السَّيْمَةِ الَّذِي يُعْتَفُ بِالْجَهْلِ سَوَاءٍ فِيهَا وَعَايِلُهَا  
وَالنَّاسُ فِي كَرْبَةٍ يَكَادُهَا تَلِيذُ أَوْلَادِهَا حَوَايِلُهَا  
يَقْدُونَ مِنْهَا فِي كُلِّ مُبْهَمَةٍ عَمِيَاءُ نَمَى (٦) لَهْمُ غَوَايِلُهَا  
لَا يَنْظُرُ النَّاسُ فِي غَوَايِلِهَا إِلَّا أَنِّي لَا يَسِينُ قَائِلُهَا  
كَرَّغَةُ الْبَكْرِ (٧) أَوْ كَصِيحَةِ جُدٍّ لِي طَرَقَتْ حَوَلَهَا قَوَايِلُهَا  
فَجَاءَ فِينَا أَزْرَى (٨) يَوْجُهَتِهَا فِيهَا خُطُوبٌ حُمْرٌ زَلَّزِلُهَا (٩)

عباس بن الوليد  
يصف حرج الدولة  
الأموية

كذلك تصف لنا هذه الآيات التي نظمها عباس بن الوليد حرج  
الدولة الأموية وما وصل إليه الخلفاء الأمويون من بأس وقنوط :

(١) المرتقى الوقت ثابت . والمراد منها السر .

(٢) مجلة : شاة . وما يبعثها يضربها

(٣) شاة : حوزة وطير .

(٤) ، (٥) المتجة من البيوت القديمة السواد . والبيطة (يخضع للنين والمار) الخلة المراكمة

(٦) نَمَى بمعنى تقدر . (٧) البكر وه قاعة . (٨) بمعنى طيب

(٩) الطيرى ٢ : ١٨٥٧

إِنِّي أَعِيدُكُمْ بَاقِيَهُ مِنْ قِتْنٍ مِثْلَ الْجِبَالِ نَسَاىَ ثُمَّ تَنَدَّعُ  
إِنَّ الْبَرِيَّةَ قَدْ مَلَتْ سَيِّئَاتِكُمْ فَاسْتَمْسِكُوا بِعُمُودِ الدِّينِ وَارْتَدَّعُوا  
لَا تُلْحِمْنَ<sup>(١)</sup> ذِيكَ النَّاسِ أَنْفُسَكُمْ

إِنَّ الذِّكَّابَ إِذَا مَا أُخِمْتَ رَتَّوْا  
لَا تَبْقُرْنَ بِيَدَيْكُمْ يُطُونَكُمْ فَمَنْ لَا حُمْرَةَ تُغْنِي وَلَا جَزَعَ<sup>(٢)</sup>  
يقول فان فلوتن<sup>(٣)</sup> : هل كان الناس يعتقدون إزاء تلك الحالة السيئة  
بقرب ظهور المهدي (المخلص) ؟ كل ذلك ممكن ؛ بل من المحتمل جداً  
أن هذا الأمل كان الزواء الوحيد للثقة من المسلمين ( أهل السنة ) .  
ومع ذلك فلا ندهش إذا رأينا نبوءة أخرى تشغل الأذهان في ذلك  
الحين . لذلك كان من الضروري ظهور رجل يهدم كل قديم ويأتي  
عليه ليعبد السيل لذلك المهدي المنتظر . وهكذا ظهرت بجانب تلك  
النبوءات القديمة نبوءة أخرى هي نبوءة الرجل ذي الأعلام السود<sup>(٤)</sup>

(١) لا تلعنوا (٧) شرح ٢ : ١٧٨

(٢) قيادة البرية (ترجمة المؤلف) ص ١٣٣ — ١٣٤

(٣) كان الياض شار الامويين الى ذلك الحين ، فانخذ الباسيون السود شعاراً لهم  
حددا على العهد من آل البيت (De Sacy, Chrestomathie Arabe, 2 è ed. I. 48 Suiv. II. 26. Suiv. Weil. Geschichte  
der Khalifen, II. 216. n. 3.)

على أنه لا يبد أن يكون الامويون قد اتخذوا الياض شعاراً لهم بعد أن قامت الدولة العباسية،  
وبعد أن اتخذ الخلفاء العباسيون السود شعاراً لهم (مقدمة ابن خلدون ج ٢ ص ٤٤) .  
وقد اتفق فرن كريبر عبارة عن الاطاعي ( ج ٦ ص ١٤١ ) مؤداهما أن الخليفة الوليد كان  
يميل إلى « ثياب بيض نظاف من ثياب الخلافة » وأن الامويين كان شعارهم الياض . وعلى  
الرغم من أن الياض هو رمز الخلافة — على ما يظهر — فدينامن الخصوص التاريخية ما يدل  
على انب الامويين لم يقتصر على ثياب البيض . فقد كانت الهامة السوداء شعارهم الرسمي .  
واما أن السود كان شعارا للفرج والحداد فقد يكون ذلك صحيحاً بالنسبة الى اللباس السود  
( اللباس الرسمي في عهد العباسيين ) ، لاسيما وأن الروايات التاريخية تزيد ذلك

أما الاكوية السود فلم تكن يوماً ما ملوثة الحداد . فقد اتخذ الملوك بنسج القواد الامود  
شعاراً له حين تار على نيل ألبية سنة ٨١١٦ هـ وكنا يقول المخرجي سنة ١١٩ هـ ثم أبرحوة

الذى يخرج من المشرق ويزيل عرش بنى أمية ( أنظر الكامل للبرد  
ص ٥٨٥ والطبرى ٢ : ١٩٢٩ وما يليها ) .

على أن يدعوته هذه لم تصادف شيئاً من النجاح . فقد ظلت الحكومة ،  
أو بالأحرى العرب اليمنية ، صاحبة النصر والظفر . يد أن ذلك الأمل  
الذى كان الحارث أول من بعثه فى النفوس لم يجب بعد ، كما كان  
العامل الوحيد الذى جذب إلى الدعوة العباسية جميع هؤلاء الذين كانوا  
يشاطرون الحارث ميوله وآراءه السياسية . وليس بعيداً أن يكون  
الحارث بن سريج قد اعتمد فى دعوته هذه على هذا الحديث المشهور  
الذى رواه أبو داود . « يخرج رجل من وراء النهر يقال له الحارث  
حراث على مقدمته رجل يقال له منصور يوطئ أو يمكن لآل محمد ،  
كما مكنت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجب على كل

الحارثي إيماناً ١٢٨ ( الطبرى ٢ : ١٥٧ ، ١٦٢٤ ، ١٩٨١ ابن الأثير ج ٥ ص ٢٨٥  
صحيح مسلم ج ٢ ص ١٥٧ ) . على أن أحداً من هؤلاء لم يكن فى حداد على أحد من آل  
البيت . ونستطيع أن نعين السر الحقيقى فى اتخاذ هؤلاء الأسود من نصيدة البكيت الضامر  
الذى وجهها إلى الحارث بن سريج فى سنة ١١٧ هـ ، والذى نكتفى منها بهذا البيت :

والأقاربوا الرايات سوداً على أهل الخلافة والعتدى

ومن هنا يتبين لنا أن هناك علاقة بين الاثوية السود وعقوبة الخلافة ( والمراد بها الخلافة  
على حسب مافى القرآن ) وللدوان ( والمراد به الخروج على القاتون الامى ) . وهنا بين لنا  
معنى هذه المسألة التى أشار إليها هامكر ( Hamaker ) وهى أن الاثوية المذكورة تمثل  
لواء الرسول الذى كان يصحبه فى حروبه مع الكفار ذلك اللواء الذى اتفقت جميع المصادر على  
أنه كان اسود ( كتاب الحراج لأبى يوسف ص ١١٩ فتح البیان للبلاذرى ص ١١٢  
اليعقوبى ج ٢ ص ١٥١ )

ولهذا كان الحوارج ينشرون الاثوية السود فى حروبهم مع الامويين كما كان يفعل ابن  
سريج . وكان هذا اللواء الاسود يذكركم بعهد الرسول ، ذلك العهد الذى كانوا يتبعونه . المثل  
الاعلى للكمال .

ومن ثم كان لزاماً على من يشير بالهدى الامام الحق ، أو بعبارة أخرى الامام الذى يدرول  
على يدى سلطان بنى أمية ، أن يتخذ تلك الاثوية السود شعاراً له . وفى سنة ١٢٨ هـ أدى  
الحارث بن سريج أنه ذلك المهدي المنتظر ( الطبرى ٢ : ١٩١٩ )

نصره . ولم يلبث هذا الحديث أن أصبح نبوة من تلك النبوءات التي وردت في كتب التكنين<sup>(١)</sup>

وقد وصف لنا المسعودي سبب سقوط الدولة الأموية قال : «سئل بعض شيوخ بني أمية ومحبليها عقيب زوال الملك عنهم إلى بني العباس : ما كان سبب زوال ملككم ؟ قال : انا شغلنا بلداتنا عن تفقد ما كان تفقده يلزمنا . فظلمنا رعيتنا فينسوا من إنصافنا وتمنوا الراحة منا ، وتحمل على أهل خراجنا فتحملوا عنا ، وخربت ضياعنا نخلت بيوت أموالنا ، ووثقتا بوزرائنا فأثروا مراقبهم على منافعنا وامضوا أمورنا دوننا أخفوا علينا . وتأخر عطاء جندنا فزال طاعتهم لنا ، واستدعاهم أعادينا فظالفروا معهم على حربنا ، وطلبنا أعدائنا فجزنا عنهم لقلة أنصارنا . وكان استتار الأخبار عنا من أوكد أسباب زوال ملكنا» (٢)

عبارة المسعودي عن  
سبب سقوط الدولة  
الأموية

### انتقال الخلافة إلى العباسيين

دامت الخلافة الأموية بعد وفاة الوليد بن عبد الملك (٥٩٦ هـ) ستاً وثلاثين سنة أصبحت فيها على شفا جرف هار ؛ إذ بدأ دعاة بني هاشم ومن ولد العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم يعملون في الخفاء لنشر الدعوة العباسية . ومما ساعد على نجاح هذه الدعوة عوامل الضعف التي تغلغلت إذ ذاك في جسم الدولة الأموية

#### كيف انتقل من القموز من آل علي إلى بني العباس ؟

أثار قتل الحسين حماسة المسلمين ، فتوحلت صفوف الشيعة وعملوا على الأخذ بثأره ، وزادت الدعوة لال على قوة واشتد العداء بين الأمويين

(١) كتاب السنن لابن دارود ج ٢ ص ١٣٥

(٢) مروج الذهب للمسعودي ج ٢ ص ١٩٤

والعلوين عن ذي قبل ؛ وقامت الثورات في وجه الأمويين في العراق وخراسان ومصر .

على أن الأمويين ، وإن استطاعوا القضاء على ثورات العلويين ، فقد زاد ذلك في سخط المسلمين - وبخاصة الموالى من الفرس الذين تاقوا إلى الخلاص من نير العرب - لبنى أمية لما ارتكبوه من وسائل الشدة والعنف في جميع تلك الثورات ، وعطفوا على بنى هاشم ولا سيما حين قتل يزيد ثم ابنه يحيى .

تأثر الولايات  
الإسلامية بالديانات  
الأخرى

وقد تأثر أهل الولايات الإسلامية في الشرق بالديانات التي كانت قبل الإسلام ، وبخاصة في بلاد الفرس حيث كانوا يعبدون الملوك ؛ فاعتقدوا بامامة آل البيت ولقبوهم بالمهديين ( جمع مهدي ومعناه المهادي إلى الطريق المستقيم ) ، وظهر الاعتقاد بأنه ليس ثمة صلاح لهذه الأمة إلا على يد أحد الأئمة من آل البيت . وقد ظهر بين الشيعة طائفة من الغلاة اعتقدوا بقداسة آل البيت ؛ وكان العراق مهد الدعوة الهاشمية . وقد حدثت حادثة في تاريخ الشيعة هي انتقال حق الخلافة من بيت علي إلى بيت العباس على يد أبي هاشم بن محمد بن الحنفية ، وهو ما يمكن أن نطلق عليه « ميراث الكيسانية » .

وفي سنة ٩٨ هـ ( ٧١٦ م ) استدعى سليمان بن عبد الملك أبا هاشم عميد الشيعة الكيسانية إلى دمشق حيث أكرم وفادته . يد أن هذا الخليفة دبر موته - على ما قيل - لما رآه من ذلاقة لسانه وفكاهته وشخصيته الجذابة ؛ يخاف أن يدعو إلى نفسه ويحد من مواهبه أكبر معين على نجاحه ؛ ففس له من قعد له على طريق الحيلة بلين مسموم ، وتلطف له حتى سقاه منه وهو في طريقه إلى إقليم الشراة ، حيث كان يقيم محمد



ابن علي بن عبد الله بن العباس في الحيمة ، وهي قرية صغيرة إلى الجنوب من البحر الميت على مقربة من العقبة .

رواة ابن هاشم

وقد قيل إن أبا هاشم لما أحس بدنو أجله ، عرج على محمد بن علي العباسي وأفضى إليه بالدعوة وأسرارها ، وأمده بكتب يسلمها إلى داعي دعائه في الكوفة وغيره من الدعاة ، ونزل له عن حقه في الإمامة ، وأوصى بأن تكون من بعده لابنه إبراهيم بن محمد الملقب بالامام ، وأن يبدأ بيت الدعوة عند تمام المائة سنة للهجرة ( ٨١٧ م ) . ولقد أورد لنا المقرئ في مخطوطه « المفق الكبير » أن أبا هاشم قال لمحمد بن علي عند ما أفضى إليه بسر الدعوة : « هذا أمرأت أول من يقوم به ، ولولئك آخره » . (١) وبهذا تحول حق الإمامة من بيت علي إلى بيت العباس بمقتضى وصية أبي هاشم .

على أن أبا الحسن النوبختي قد أورد لنا في كتابه فرق الشيعة عبارة يستدل منها أن رجلا من آل علي قد ادعى أن أبا هاشم قد بايعه ، وأن العلويين والعباسيين اختصموا إلى رجل قضى لمحمد بن علي . قال النوبختي : « وفرقة قالت : أوصى أبو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب . الخارج بالكوفة . . . وهو يومئذ غلام صغير ، فدفع الوصية إلى صالح بن مدرك وأمره أن يحفظها حتى يبلغ عبد الله بن معاوية فيدفعها إليه . فلما بلغ دفعها إليه . فهو الامام وهو العالم بكل شيء ، حتى غلوا فيه وقالوا إن الله عز وجل نور ، وهو في عبد الله بن معاوية . وهؤلاء أصحاب عبد الله بن الحارث . فهم يسمون الحارثية . وكان ابن الحارث هذا من أهل المدائن . فهم كلهم غلاة يقولون : من عرف

(١) القاطمون في هذا المؤلف ص ٢٨ — ٢٩

(٢) المسعودي : كتاب التنبيه والإعراف ( طبعة دي غريغ ) ص ٨٠ ص ٢٢٨

الامام فليصنع ماشاء... وفرقة قالت: أوصى عبدالله بن محمد بن الحنفية الى محمد بن علي بن عبدالله بن العباس بن عبد المطلب، لانه مات عنده بأرض الشراة بالشام، وأنه دفع اليه الوصية الى أبيه علي ابن عبدالله بن العباس، وذلك أن محمد بن علي كان صغيرا عند وفاة أبي هاشم، وأمره أن يدفعها اليه إذا بلغ. فلما بلغ دفعها اليه. فهو الامام، وهو الله عز وجل، وهو العالم بكل شيء. فمن عرفه فليصنع ماشاء. واختصم أصحاب عبدالله بن معاوية وأصحاب محمد بن علي في وصية أبي هاشم، فرفضوا برجل منهم يكنى أبا رباح وكان من رؤسائهم وعلمائهم. فشهد أن أبا هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية أوصى الى محمد بن علي ابن العباس. فرجع جل أصحاب عبدالله بن معاوية إلى القول بأمامة محمد بن علي. (١)

محمد بن علي العباسي  
يقوم بالهجرة

وقد أجمع المؤرخون علي أنه عند تمام المائة سنة للهجرة، قام الامام محمد بن علي بتنفيذ وصية أبي هاشم، فأرسل إلى الدعاة يكشف لهم عن السياسة التي ينبغي أن يسيروا عليها. وهنا تقابل: ما الذي حدا بأبي هاشم إلى أن يحول الخلافة إلى بني عمه، ويترك بني أبيه من العلويين مع كثرتهم وعلو شرفهم؟

وإذا فرضنا أنه ترك أبناء أبيه لأنه لم يكن حوله حينذاك أحدهم، فلماذا لم يوص إلى أحد من بني أبيه، ويسلم وصيته إلى أحد أولاد عمه ليوصلها إليه؟ ولعل ذلك لما كان هناك من اختلاف بين مبادئ الكيسانية شيعة أبي هاشم، والامامية شيعة أولاد فاطمة.

اختيار خراسان  
لفرض الهجرة

ولقد أدرك الامام شعور أهالي الولايات الاسلامية المختلفة

وميولهم ، كما تبين ذلك من وصفه الدقيق في إحدى خطبه للأهواء  
والميول التي كانت سائدة بين أهالي الولايات في ذلك الحين :

« أما الكوفة وسوادها فشيعة على ، وأما البصرة فعمانية تدين  
بالكف ، وأما الجزيرة فخرورية صابغة ، وأعراب كأعلاج ، ومسلمون  
في أخلاق النصارى ؛ وأما أهل الشام فلا يعرفون غير معاوية وطاعة  
بني أمية ، وعداوة راسخة وجعل متراكم . وأما مكة والمدينة فقد  
غلب عليهم أبو بكر وعمر . ولكن عليكم بخراسان ، فإن هناك العدد  
الكثير والجلد الظاهر ، وهناك صدور سليمة ، وقلوب فارغة ، لم  
تقسمها الأهواء ، ولم توزعها النحل ، ولم يقدح فيها فساد . وهم جند  
لهم أبدان وأجسام ، ومناكب وكواهل وهامات ، ولحي وشوارب  
وأصوات هائلة ، ولغات غفمة تخرج من أجسام منكورة . وبعد فاني  
أنقل إلى المشرق ، وإلى مطلع سراج الدنيا ومصباح الخلق . » (١)

ويتبين لنا أيضا من تلك الخطبة أنه كان من بين الأسباب التي  
حلت محمد بن علي على اختيار خراسان هو ما يعطيه من أن قلوب  
أهلها لم تتأثر بعد بالاختلافات الدينية . على أن هناك سببا آخر قد  
يكون أبعد أثرا ، وإن لم يعلق عليه الامام أهمية كبيرة في خطبته :  
ذلك هو تألم الخراسانيين من بني أمية . ولقد صدق فان طوتن إذ يقول  
تعليقا على خطبة الامام : ولكن هناك أمرا آخر - وإن لم يدل عليه  
كلام الامام - قد جعل اختيار خراسان بوجه خاص اختيارا موقفا ،  
ذلك هو أن الخراسانيين الأقوياء الأشداء كانوا يقاسون أسوأ صنوف  
الاستبداد من نير الأمويين . ولا شك في أن هذا الأمر قد سهل على  
العباسيين القيام بنشر دعوتهم . (٢)

(١) أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم (طبعة دي غره) ص ٢١٣ - ٢١٤

(٢) فان طوتن كتاب السيادة العربية والقيمية ترجمة المؤلف ص ١٢-١٤

أنفذ محمد بن علي دعائه من الحيمة : فوجه ميسرة إلى العراق ،  
وكذلك وجه ثلاثة من الدعاة أحدهم أبو عكرمة السراج <sup>(١)</sup> ، وعهد  
إليهم بنشر الدعوة في خراسان لمحمد بن علي بن عبد الله بن العباس  
وآل بيته . وهناك أخذ هؤلاء الدعاة ينشرون الدعوة للعباسيين تحت  
حلي الخفاء ، وظاهر أمرهم التجارة أو الحج .

واختار أبو عكرمة من الدعاة سبعة رجال ، من بينهم اثنا عشر  
تقيا ؛ فشر السكل عن ساعد الجند في بث الدعوة لبني العباس ، ولم  
يألوا بما لاقوه من ضرب و صلب و قتل و تشريد . وفي سنة  
١٠٥ هـ ( ٧٢٣ م ) مات ميسرة ، خلفه رجل ذو بأس وجاء هو  
بـكبير بن ماهان <sup>(٢)</sup>

وإنه وإن كان هناك من الأدلة ما يثبت صحة قول الإمام بأن  
قلوب الخراسانيين لم تزعزعا الاختلافات الدينية ، فانه ينبغي ألا يعزب  
عن البال وجود فريق يميل إلى العلويين بنوع خاص . ولا غرو فقد  
هددت جهود غالب ، وهو داع علوي متطرف ، نجاح الدعوة لبني  
العباس ، وأدت إلى تغيير يذكر في نص تلك الدعوة .

ذلك أنه لما وصلت أخبار غالب إلى سامع الإمام ، بعث هذا  
إلى خراسان سنة ١٠٦ هـ ( ٧٢٤ م ) يزيد أبي محمد مولى بني حمدان ،  
وأوصاه أن يتجنب غالبا ما استطاع . فلما سمع غالب بوصول زياد  
أتاه في مرو ، وقامت بين الرجلين مناظرة عدائية : هذا يتنصر لبيت  
العباس ، وذلك لبيت علي .

لذلك لانتعجب اذا دعا الدعاة بعد ذلك الحين الى الرضا من آل

(١) الطبري ( طبة ص ٢ ) : ١٢٥٨ — ١٢٨٨ .

(٢) الفهرست : الاخبار الطوال ص ٣٣١ الطبري ٢ : ١٣٦٧ .

محمد ، وذلك لما كان يراه العباسيون من شمول هذا اللفظ لأولاد علي والعباس . أضيف الى ذلك ما كان فيه من عدم تعيين المدعو اليه حتى لا يقتله الأمويون كما فعلوا بآبراهيم الإمام ، ولم يكن يعلم بشخص المدعو له إلا النقباء وخاصة الدعاء ؛ وبذلك تسنى للعباسيين أن يوجهوا الدعوة اليهم تحت طي الكتمان (١) .

وقد قدر للعباسيين الفوز من وراء هذه المجهودات التي بذلها دعائهم ، والتي أدت إلى انضمام كثيرين من ذوى الرأي والمجاه اليهم ، مثل سليمان بن كثير ، وأبي مسلم الخراساني . حتى إذا مامات الامام محمد ابن علي سنة ١٢٥ هـ كانت الدعوة العباسية قد قطعت شوطا عظيما في سبيل التجاح . وفي عهد ابنه وخلفه ابراهيم دارت رحى الحرب بين الفريقين ، بمعنى أن النزاع بين بني أمية وبني العباس دخل في طور جديد ، هو دور العمل ، وذلك في سنة ١٢٧ هـ :

ولما تسلّم أبو مسلم الخراساني مقاليد الدعوة العباسية في خراسان سنة ١٢٨ هـ ، عمل على تفريق كلمة العرب في هذه البلاد . فأرسل نصر ابن سيار إلى مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية يكشف له عن قوة أبي مسلم وضعف جند خراسان ويستمده ، وختم كتابه بهذه الآيات :  
أَرَى بَيْنَ الرَّمَادِ وَبَيْنَ جَمْرٍ فَأَخْبِرْ بَأْنَ يَكُونُ لَهُ ضَرَامُ  
فَإِنَّ النَّارَ بِالْعُودَيْنِ تُدَكِّي وَإِنَّ الْحَرْبَ أَوَّلُهَا الْكَلَامُ  
فَقُلْتُ مِنَ التَّعَجُّبِ لَيْتَ شِعْرِي أَأَقْبَاطُ أُمِّيَّةً أَمْ نِيَامُ  
فأجابه مروان بقوله : يرى الشاهد ما لا يراه الغائب ، وأمره بأن يحفظ ناحيته بحجده .

انضم إلى مسلم  
إلى الدعوة

فلما ورد عليه الخطاب قال لأصحابه : أما صاحبكم ( يعني مروان )

فلا نصر عنده . كتب بعد ذلك نصر إلى يزيد بن عمر بن هبيرة وإلى العراق كتابا يطلب فيه المعونة والمدد ، وختمه بهذه الآيات :  
أبلغ يزيد ، وخير القول أصدقته وقد تبينت أن لا خير في الكذب  
أن خراسان أرض قد رأيت بها بيضا لو افرخ قد حدثت بالعجب  
فراخ عامين إلا أنها كبرت لما يطرن وقد ضربن بالزغب  
فإن يطرن ولم يحتل هن بها يابسين نيران حرب أيما لعب  
فرد عليه يزيد بما لم يشف غلة ؛ فيس نصر من النصر وقال :  
ولا غلبة إلا بكثرة وليس عندي رجل » (١)

### قيام الدولة العباسية

في الخامس عشر من شهر رمضان سنة ١٢٩ هـ ، نشر أبو مسلم الخراساني الذي تولى أمر الدعوة العباسية بعد سليمان بن كثير ، اللواء الأسود على ربوع سفيدنج ، وهي قرية صغيرة من ضواحي مرو ؛ وقد كتب عليه ( أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ يَكُونُوا ) (٢)

وقد ضم أبو مسلم الخراساني إلى لقبه « صاحب الآلوية السوداء » لقباً آخر ليس بأقل أهمية من ذلك ، لما يدل عليه من شرف الانتساب إلى بيت النبي صلى الله عليه وسلم .

ولم تكن الحالة في خراسان لتساعد على انتشار الثورة بمثل هذه السرعة . نعم كان الموالي من سكان القرى يقدون من كل جانب وراء الدعوة العباسيين ، كما ثار المسودة في جميع أنحاء بلاد خراسان : في نسا ، وبلخ ، وهراة ، ومرو وروذ ، وفي الجملة في كل ناحية قامت فيها الدعوة لبني العباس . ولكن بعد الشقة بين هذه النواحي قد حال دون

(١) الطبري ٢ : ١١٧٣ — ٩١٧٧٤ للمعتمد : مرجع النصب ٢ : ص ١٤٥ — ١٤٦

أنظر كتاب « القاطلون في مصر » للزلف ص ٣٨ — ٤٣

(٢) سورة الحج آية ٣٩ .

توحيد وجهة التأثيرين . أضف إلى ذلك أن العرب - حتى من خرج منهم على الحكومة الأموية وشق عصا طاعتها - قد أبوا أن يشتركوا أول الأمر مع أولئك الموالين لا نسب لهم . ولا غرو فقد كانوا يعتبرونهم أعداء الداء للإسلام ؛ كما كان يقول عنهم نصر بن سيار أنهم أموات في نظر العرب احتقاراً لهم وسخرية بهم .

أبواب قوة المسودة إلى حاسمهم الشديد وإخلاصهم للدعوة لآل البيت ، إذ كانوا يعتبرونها رمز أمانهم السياسية . وكان صفوة جند أبي مسلم من الكوفة أو أهل الكف ، وهم الذين كانوا يأخذون أرزاقهم من القمح بالكفة ( الحفنة )

أما العرب فكانت تعوزهم العاطفة الوطنية ؛ وقد حاولوا غير مرة أن يتحدوا ضد هذا العدو المشترك لولا أن حال أبو مسلم بدسائسه دون ذلك . ولا غرو فقد كان كل لا يمينه سوى مصلحته الخاصة أو بالأحرى مصلحة قبيلته . وأما الإخلاص للعرش الأموي فلم يكن به أحد ، حتى إن الجانية من أهل مرو - إذا صح لنا أن نأخذ بما ذكره اليعقوبي - قد انضموا إلى الشيعة واعتنقوا مبادئهم . ولم يبق على ولأيه البيت الأموي في ذلك العصر الممتلئ بالأنانية والخيانة والغدر إلا نصر ابن سيار . وقد ذكرنا أنه ألح بدون جدوى في طلب المدد من الخليفة . ولا غرو فقد كان مروان الثاني في حاجة شديدة إلى آخر جندي من جنوده ؛ ولذلك رد عليه الخليفة بقوله : « احفظ ناحيتك بجهدك » ، فغضب نصر وقال « أياظ أمية أم نيام ؟ »

وقد عرف أبو مسلم بما أوتي من الدهاء والمهارة الحربية ، كيف يستفيد من ذلك الانقسام الذي ساد في هذه البلاد ؛ فبذر بذور الشقاق بين جنود بني أمية . وبذلك استطاع أن يربط بجنده سبعة أشهر بظاهر مدينة مرو ، استمال خلالها الجانيين وضمهم إلى صفوفه ، وتمكن

أبو مسلم يحول دون اتحاد العرب للقسيسين بخراسان

من الاستيلاء على خراسان دون أن يمرض جيشه الصغير الهزيمة . ولم يكذب له النفوذ في هذه البلاد حتى عمل على التخلص من شيوخ القبائل الذين كانوا ينازعونه السيادة ، فقتلهم عن آخرهم .

عندئذ عمت الثورة و انتهت بزوال الدولة الأموية . وإلى القارىء .  
 ذبوع الثورة  
 ما ذكره أبو حنيفة الدينورى (١) عنه يتبين منه حال الأمة العربية في ذلك الحين قال : « وانجفل الناس على أبي مسلم : من هراة ، وجوشنج ، ومروالروذ ، والطارقان ، ومرو ، ونسا ، وأبيورد ، وطوس ، ومرخس ، وبلخ ، والصاغنيان ، وطخارستان ، و ختلان ، وكش ، و تسف ، قواقرا جميعا مسودى الثياب ، وقسودوا أنصاف الخشب التي كانت معهم وسعوا كافر كوبات (٢) ، وأقبلوا فرسانا وحمارا يسوقون حميرهم ويزجرونها هرّ مروان ، يسمونها لمروان بن محمد ، وكانوا زهاء مائة ألف رجل »  
 يقول فان فلوتنه (٣) : « ولما نعرض هنا لوصف تلك الدولة الأموية في ساعات احتضارها ، ولا تلك الانتصارات المتتابعة للجيوش الخراسانية . على أننا قد ندهش لتلك الهزائم التي أنزلتها جند العباسيين بأمر القواد من الأمويين ، لو لم نعلم أن مقاومة تلك الأمة المحترسة لم تصدر عن وطنية صادقة أو قوة معنوية صحيحة ، تلك القوة التي طالما يثيرها اليأس في قلوب الجند في ساعته الأخيرة ، ولا عن أية عاطفة قوامها الشعور بوجود نظام ثابت . فضلا عن أن الظفر الذي أحرزته الجيوش العباسية . ذلك الظفر الذي لم يكن إلا قضاء من الله باستئصال شأقة أولئك الأمويين وزوال دولتهم — قد أضعف ما بقي لديهم من الاستماتة في الدفاع عن دولتهم . »

(١) الاخبار الطوال ص ٣٦٠

(٢) الأثافي ج ٥ ص ١٢٣

(٣) قيادة العربية والفتية ( ترجمة المؤلف ) ص ١٢٦ — ١٣٠



هذه هي حال بني أمية في ذلك الحين وما كان يستولى على نفوسهم  
من يأس وقوط .

### انكشاف الامر:

ظل أمر العباسيين مرأ لا يعلمه إلا النقباء من شيعتهم ، حتى وقع  
في يد مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية خطاب من إبراهيم الإمام  
الى أبي مسلم الخراساني يأمره فيه بقتل كل من يتكلم بالعريّة  
بخراسان . فأدى هذا الحادث الى القبض على الإمام وسجنه وقله ؛  
فقال أمر الدعوة أبو سلة الخلال خليفة بكثير بن ماهان وصهره .  
وبعد ذلك بستين أو يزيد حلت الهزيمة بابن هيرة قائد الأمويين  
بظاهر الكوفة ، وأرغم على السير إلى واسط . فجاء أبو سلة ونزل  
بجندة بمدينة الكوفة في أوائل سنة ١٣٣ هـ من غير أن يلقى مقاومة  
تذكر . وكان أبو العباس وأخوه أبو جعفر وغيرهما من العباسيين  
مختفين في هذه المدينة ، وقد هربوا اليها بعد قتل إبراهيم الإمام  
فأمرهم بأمرهم أبو سلة ، لكنه أبقاهم على ذلك عدة أسابيع ، فأثار  
هذا الامر عوامل الريّة والشك في نفوس أشياءهم فأخرجوهم من  
مكنهم (عن رضا من أبي سلة طبعاً) ، وبايعوا أبا العباس ، لأن  
أمه كانت عربية - وكانت أم المنصور أم ولد - ولأنه أثر عن إبراهيم  
الإمام أنه أوصى إلى أخيه أبي العباس عند القبض عليه . هذا  
ويقول بعض المؤرخين إن أبا سلة قصد إبقاء بني العباس على  
غزلتهم حتى تتجلى الحال في واسط التي كان يحتلها ابن هيرة بجند  
كثيف من الأمويين ؛ ويقول البعض الآخر إن أبا سلة أراد تحويل  
الامر إلى العلويين بعد أن سبر حال العباسيين

وفي أواخر سنة ١٣٣ هـ (٧٥٠ م) رفرق العلم الاسو وهو

شعار العباسيين فوق حصون دمشق ، بعد أن دالت فيها دولة  
الأمويين (١) .

ولما صارت الخلافة إلى السفاح ولي عمه عبد الله بن علي لمقاتلة  
الخليفة الأموي ( مروان الثاني ) فتبعه حتى أوصله إلى الموصل ، فهزم  
مروان وفر إلى حران ومنها رحل إلى دمشق وفلسطين وسار في طريقه  
حتى أتى القسطنطينية ؛ فكتب العباس إلى عمه بتولية صالح بن علي أمر  
تتبع مروان وقتله ، فسار حتى لحقه في قرية « برصير » . وهناك قتل  
مروان واحتز رأسه ، وأرسل إلى السفاح في الكوفة فسجد شكراً لله  
على أخذه الثأر لآخيه إبراهيم الإمام . و انتهى بذلك سلطان بني أمية  
وتأسست الدولة العباسية على يد أبي العباس السفاح .

# الباب الخامس

## الحضارة العربية

في عهد الخلفاء الراشدين والأمويين

---

## النظم الإسلامية

النظام السياسي : المفردة :

« الخلافة لغة مصدر خلف . يقال « خلفه خلافة ، كان خليفته وبقى بعده . والخليفة السلطان الأعظم والجمع خلافة وخلفاء <sup>(١)</sup> » .  
فالخلافة في الأصل موضوعة لكون الشخص خلفا لاحد ؛ ومن ثم سمي من يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في اجراء الأحكام الشرعية خليفة ؛ ويسمى أيضا إماما . فأما تسميته اماما فتشبيها بامام الصلاة في اتباعه والاعتدابه ، ولهذا يقال الامامة الكبرى . وأما تسميته خليفة فلكونه يخلف النبي في أمته ، فيقال : خليفة باطلاق ، وخليفة رسول الله . واختلف في تسميته خليفة الله ؛ فأجازوه بعضهم اقتباسا من الخلافة العامة التي للادميين في قوله تعالى ( إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ) ، وقوله ( جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ) ومنع الجمهور منه . وقد نهى أبو بكر عنه لما دُعي به ، وقال : « لست خليفة الله ، ولكني خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، ولأن الاستخلاف إنما هو في حق الغائب ، وأما الحاضر فلا <sup>(٢)</sup> .

أما الخلافة في الاصطلاح : فهي رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا نيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم . يقول ابن خلدون في ذلك : « والخلافة هي حمل الكفاية على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الآخروية والدينية الراجعة إليها ، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشرع الى اعتبارها بمصالح الآخرة ، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به <sup>(٣)</sup> » .

(١) القاموس المحيط

(٢) مقدمة ابن خلدون ص ١٦٦

(٣) شرحه ص ١٦٦

وان منزلة الخليفة من الامة كنزلة الرسول صلى الله عليه وسلم من المؤمنين ، له عليهم الولاية العامة والطاعة التامة ، وله حق القيام على دينهم ؛ فيقيم فيهم حدوده ، وينفذ شرائعه . وله بالاولى حق القيام على شئون دينهم أيضا ، يده وحده زمام الامة . فكل ولاية مستمدة منه ، وكل مُحطة دينية أو دنيوية فهي متفرعة عن منصبه . فهو الحاكم الزمنى وهو الحاكم الروحى ؛ وهذا بخلاف مانجدوه فى الغرب فى العصور الوسطى :

جمع الخليفة بين  
السلطين الزمنية  
والدينية

وقد ذكر السيرتوماس أرنولد فى كتابه « الخلافة » <sup>(١)</sup> أوجه الشبه والاختلاف بين هذين النظامين اللذين قاما خلال العصور الوسطى : وهما الخلافة فى الشرق والامبراطورية الرومانية المقدسة فى الغرب فقال : إن كلا النظامين يستند على قوة الدين : فكلاهما دين عالمى يعمل على ضم العالم تحت لوائه . يد أن الامبراطورية المقدسة لم تكن مستحقة الوجود ، بل كانت استمراراً لامبراطورية وثنية سابقة ، حتى إن الامبراطور شلمان تلقب بالقباب الاباطرة الوثنيين ، كما نجد فى الغرب حاكمين أحدهما زمنى وهو الامبراطور ، والاخر روحى وهو البابا . أما الخلافة فانها لم تقم على نظام سياسى سابق ، بل هى نظام مستحدث وليد الظروف والاحوال التى نشأت على أثر ظهور الاسلام وبسط سيادة العرب على بلاد فارس ومعظم بلاد الدولة الرومانية الشرقية . والخليفة حاكم سياسى ، بمعنى أنه حاكم واحد يجمع بين السلطين الزمنية والروحية ، ولا تعدى وظيفته الدينية المحافظة على الدين . ويستطيع

الخلافة والبابوية

The Caliphate, pp. 9—18 (١)

Henry Osborn Taylor, The Mediaeval Mind, vol. II, p. 303

Goldziher, Muhammedanische Studien, vol. II. p. 19 seq.

باعتباره حامى الدين أن يعلن الحرب على الكفار ، ويعاقب الخارجين على الدين ، ويؤم الناس فى الصلاة ، ويلقى خطبة الجمعة ؛ بخلاف البابا فإنه يعتبر قسيساً أعظم يستطيع أن يغفر خطايا المذنبين وهو المرجع الأعلى فى الأمور الدينية .

شروط الخلافة

والخلافة ضربان : اختيارية وقهرية . فالاختيارية (١) هى التى تكون نتيجة انتخاب الأمة ويشتها برضاها ويشترط فيمن يكون مستحقاً لها أن يكون جامعاً للصفات المطلوبة والشروط اللازمة لها . وهى - كاذكر الماوردى وغيره - أربعة : العلم ، والعدالة ، والكفاية ، وسلامة الحواس والأعضاء ، مما يؤثر فى رأى والعمل . واختلف فى شرط خامس هو النسب القرشى . والقهرية هى التى نالها صاحبها بالغلب والقوة ويرى الفقهاء انعقادها ولزوم الطاعة لصاحبها .

أما العلم فالمراد به العلم المؤدى إلى الاجتهاد فى التوازل والأحكام . وأما العدالة فالمراد بها ههنا أن يكون الخليفة صاحب استقامة فى السيرة والسلوك ، وأن يكون متجنباً للمعاصى . يقول ابن خلدون فى ذلك : « ولا خلاف فى انتفاء العدالة فيه بفسق الجوارح من ارتكاب المحظورات وأمثالها . وفى انتفاءها بالبدع الاعتقادية خلاف (٢) »

والمراد بالكفاية ، أن يكون الخليفة قادراً على إقامة الحدود ، بصيراً بالحروب ، كفيلاً بحمل الناس عليها ، صاحب رأى وتدير . أما قرشية النسب ، فالمراد بها أن يكون الخليفة من قبيلة قريش ، بدليل إجماع كثير من الصحابة يوم السقيفة (٣) على ذلك ، واحتجاج قريش على الأنصار لما هموا يومئذ ببيعة سعد بن عبادة

(١) تحرير الأحكام فى تدبير أهل الإسلام للدين بن جماعة المنظور مجلة Islamica  
اللاذنية العدد الرابع لسنة ١٩٣٤ (الأحكام السلطانية ص ٤ مقدمة ابن خلدون ص ١٥٢)

(٢) ص ١٥٢ شرح

(٣) هى مكة كانت بالقرب من دار سعد بن عبادة بمحزون نجا : وكانت له الرئاسة

بقوله صلى الله عليه وسلم : الاثمة من قريش ، وبأن النبي صلى الله عليه وسلم أوصانا بأن نحسن الى محسنكم وتجاوز عن مسيئكم ، ولو كانت الامارة فيكم لم تكن الوصية بكم . فهاجوا الأنصار حتى عدلوا عما هموا به من يعة سعد . وثبت في الصحيح أيضا : « لا يزال هذا الأمر في هذا الحى من قريش » ، كما أثر عن النبي أنه قال : « الملك في قريش والقضاء في الأنصار والأذان في الحبشة » ، كما قال « الخلافة في قريش والحكم في الأنصار والدعوة في الحبشة » . على أن أكثر هذه الأحاديث مبثورة أو مدموسة على الرسول . فقد ذكر السيوطي (١) أن الرسول قال « الاثمة من قريش ما حكموا فعدلوا ، ووعدوا فوفوا ، واسترحوا فرخوا » ، مما يدل على أن الامامة في قريش إذا استوفوا هذه الشروط . على أن هناك أيضا من الأحاديث النبوية ما يبيح إطلاق الخلافة إطلاقا وعدم قصرها على قريش . فقد أثر عن الرسول أنه قال : « اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبية »

ابن خلدون والحقبة  
ولا يتفق ابن خلدون (٢) مع ما ذهب إليه الشيعة (٣) من أن الخلافة ركن من أركان الدين ، وأن تعيين الامام واجب بدون الرجوع الى الامة ، كما لا يسلم برأى الخوارج وهم الجمهوريون الذين كانوا يقولون باختيار الخليفة أنى كانت الطبقة التي يشتمون اليها . فيرى وجوب استناد الخلافة على العصية ، ويقول : إذا كان المسلمون قد خصوا الخلافة والعصية

(١) مقدمة ابن خلدون ص ١٥٣ - ١٥٤

(٢) تاريخ الحقا ص ٦

(٣) يقول عبد الله بن بك في كتابه « الخلافة وسلطة الامة » ( ص ٢٠ ) إن الخوارج وأكثر طوائف المعتزلة لا يسلون بهذه النظرية وهي أن الخليفة من قريش ، ويقولون إنه لا دخل لقب في أمر يعود على الامة كاخلافة . ويظهر لنا أنه أخذ هذا الرأي عن المعري ( مروج الذهب ج ٢ ص ٢١١ - ١٩٢ ) . وقد أضنا الكلام عن ذلك فيما كتبناه في هذا الكتاب ( ص ٥١٥ - ٥١٦ ) عن رأى المعتزلة في الامامة ومواقفتهم الخوارج في هذا الرأي .

قريشاً بالخلافة ، فما ذلك إلا لأنها هي التي تستطيع سوق الناس  
بعضا الغلب ، ولا تستطيع قبيلة أخرى أن تفعل هذا ، تعترف لهم  
العرب بالتقدم ولا يبتكرون عليهم الرياسة فيهم . ولكن مادام  
القرشيون قد عجزوا عن حماية الدين وقيادة الأمة الإسلامية ، فيجب  
أن تسند الخلافة إلى من يستطيع القيام بهذه المهمة . ويرى ابن خلدون  
أن الخلافة الأولى مثل أعلى ، وأنها قد تطورت وتحولت عما كانت  
عليه في صدر الإسلام ، وأنه لم يكن بأس أن يختار المسلمون الخليفة  
من أصحاب العصية أي كانت جنسيتهم ، وذلك تمشيا مع مبدأ المساواة  
الذي أقره الإسلام .

واليك ما يقوله ابن خلدون (١) في ذلك :

« إن الأحكام الشرعية كلها لا بد لها من مقاصد وحكم تشتمل عليها  
وتشرع لأجلها . ونحن إذا بحثنا عن الحكمة في اشتراط النسب القرشي  
ومقصد الشارع منه ، لم يقتصر فيه على التبرك بوصلة النبي صلى الله عليه  
وسلم كما هو في المشهور ، وإن كانت تلك الوصلة موجودة والتبرك  
بها حاصلًا . لكن التبرك ليس من المقاصد الشرعية كما علت . فلا بد  
إذن من المصلحة في اشتراط النسب وهي المقصودة من مشروعيتها . وإذا  
سبرنا وقسمنا ، لم نجد لها إلا اعتبار العصية التي تكون بها الحماية والمطالبة ،  
ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب ؛ فتسكن إليه الملة  
وأهلها ، وينتظم حبل اللفة فيها ؛ وذلك أن قريشاً كانوا عصبة مضر  
وأصلهم وأهل الغلب منهم . وكان لهم على سائر مضر العزة بالكثرة  
والعصية والشرف ؛ فكان سائر العرب يعترفون لهم بذلك ويستكينون  
تخليلهم . فلو جعل الأمر في سواهم لتوقع اقتراق الكلمة بمخالفتهم  
وعدم انقيادها ، ولا يقدر غيرهم من قبائل مضر أن يرددهم عن

(١) مقدمة ابن خلدون ( طبعة بيروت ) ص ١٧٠



الخلاف ولا يحملهم على الكره؛ فتفرق الجماعة وتختلف الكلمة والشارع  
 يحذر من ذلك ، حريص على اتفاقهم ورفع التنازع والشتات بينهم  
 لتحصل اللحمة والعصية وتحسن الحاية، بخلاف ما إذا كان الأمر في  
 قريش لأنهم قادرون على سوق الناس بعصا القلب إلى مايراد منهم .  
 فلا يخشى من أحد خلاف عليهم ولا فرقة ، لأنهم كفيلون حينئذ يدفعها  
 ومنع الناس منها ، فاشتد نسبهم القرشي في هذا المنصب - وهم أهل  
 العصية القوية - ليكون أبلغ في انتظام الملة واتفاق الكلمة . وإذا  
 انتظمت كلمتهم انتظمت بانتظامها كلمة مضر أجمع ، فأذن لهم سائر  
 العرب ، وانقادت الأمم سواهم إلى إحكام الملة ، ووطأت جنودهم  
 قاصية البلاد ، كما وقع في أيام الفتوحات واستمر بعدها في الدولتين  
 إلى أن اضمحل أمر الخلافة وتلاشت عصية العرب . ويعلم ما كان  
 لقريش من الكثرة والتغلب على بطون مضر من مارس أخبار العرب  
 وسيرهم وتفطن لذلك في أحوالهم »

#### طريقة انتخاب الخليفة :

انتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى جوار ربه ولم يوص بالخلافة  
 إلى أحد من ذوى قرياه أو غيرهم من الصحابة ، بل ترك الأمر  
 شورى للمسلمين من بعده . وبذلك أصبح للمسلمين الحرية في أن  
 يختاروا من نظم الحكم ما يلائم . أحوالهم ويتمشى مع تطور حياتهم .  
 وكل ما أثار عن الرسول في ذلك قوله « الأئمة من قريش » وقوله  
 « اسمعوا وأطيعوا وإن تأمر عليكم عبد حبشي كأن رأسه زينة » .  
 وقد يكون ترك الرسول الأمر للمسلمين لما يعرفه من طبيعة النزاع (١)

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, p. 190. (١)  
 Lammens, Le «Triumvirat» Abou Obaida. Mélanges  
 de la Faculté Orientale, Beyrouth, tome iv, p. 113.

بين القبائل العربية التي كانت حديثة عهد بالاسلام ، فرأى أن يسيروا في هذا الامر على مايجبون ، وخاصة لأن الطبيعة العربية لا تعرف التوارث في الحياة السياسية ، إذ لم يكن هناك توارث في اختيار شيخ القبيلة ، فرأى أن الامر سيجرى على ما يلائم طبيعة العرب .

ولم ير المسلمون بداً من إقامة خليفة للنبي يقوم بنشر الدين ويدبر شئون المسلمين ، كما كانت الحال بالنسبة إلى شيخ القبيلة ، مع مراعاة ذلك الفارق الذي جدّ بظهور الاسلام وإدماج القبائل كلها تحت إمرة زعيم واحد . ولم يضع القرآن - وهو دستور الاسلام - نظاماً خاصاً للحكم ، بل اقتصر على وضع المبادئ العامة .

قام النزاع بين المسلمين على الخلافة على أثر وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقبل دفنه . وذهب أهل المدينة في الخلافة ثلاثة مذاهب : فمنهم من كان يرى حصر الخلافة في قريش لأن العرب لا تدين إلا لها ، ولأن المهاجرين كانوا أول من آمن بالرسول وصبر على أذى المشركين من أهل مكة . أضف إلى ذلك أنهم قومه وعشيرته ؛ لذلك كانوا أولى بالخلافة من غيرهم (١) ؛ ومنهم من يرى قصرها على آل بيت النبي وجعلها في القرابة القريبة من الرسول . وكان أولى الناس بهذا الامر العباس عم النبي ( ويمتاز بأنه العاصب الوحيد للرسول ) وابنا عمه علي وعقيل ، لولا قوله عليه الصلاة والسلام « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة » . على أن العباس لم يكن من السابقين إلى الاسلام ؛ فقد حضر غزوة بدر مع المشركين ، ولم يسلم إلا أخيراً . ويمتاز عليّ بسبقه إلى الاسلام ، وشهوده مشاهد الرسول ، وزواجه بابنته فاطمة .

ومنهم من كان يرى اختيار الخليفة من الأنصار الذين آووا الرسول ونصروه على عدوه حتى خضعت له جزيرة العرب ؛ وتوفى الرسول وهو عنهم راض .

انتخاب أبي بكر  
اجتمع الانصار في سقيفة بني ساعدة ورشحوا للامر سعد بن  
عبداد ، وهو سيد الخزرج . فسمع بذلك بعض المهاجرين ، فمجل  
اليهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح . وقام بين المهاجرين والانصار  
تقاش طويل (١) ، وأدلى كل فريق منهم بالحجة على أن هذا الامر له  
دون غيره . وقد انتهى هذا التقاش بأن يبيع أبو بكر بالخلافة  
بفضل ما أوتي عمر من المهارة والشجاعة ( وتعرف هذه البيعة بالبيعة  
الخاصة ) ، وأقر عامة المسلمين هذه البيعة في مجلس عام بمسجد الرسول  
( وتعرف بالبيعة العامة )

ويقول السير توماس أرنولد في كتابه الخلافة : « وقد لوحظ في  
انتخابه أبي بكر ما يلاحظ في انتخاب شيخ القبيلة العربية ، لانه  
انتخاب يتفق والروح العربية (٢) » . ويزعم بعضهم أنه انتخاب غير  
منظم ، إذ لم يتخذ المسلمون مكانا يجتمعون فيه ، ولم يؤذن الناس به  
من قبل ؛ إلا أن حرص الصحابة وكرامتهم أن يظلوا بعض يوم وليس  
لهم إمام يجمع كلمتهم هو الذي حملهم على المبادرة الى الاجتماع في  
سقيفتهم » . وكذلك كان حرص عمر في مبادرته ببيعة الخليفة .

دأبنا في هذه  
البيعة  
نعم ! إنه قد أئرن عن عمر أنه قال : « إنه بلغني أن قاتلنا منكم يقول :  
لو قد مات أمير المؤمنين بايعت فلانا ، فلا يفرن "امرا أن يقول : إن  
بيعة أبي بكر كانت فلة . فقد كانت كذلك ، غير أن الله وفي شرها ،  
وليس منكم من تقطع اليه الاعتناق مثل أبي بكر » (٣)

دأبنا في هذا  
الانتخاب  
إن بيعة أبي بكر في نظرنا تمشي مع نظام الشورى ، إذ قد حصل  
اجتماع يضم أصحاب رسول الله ، تبادلوا فيه الآراء وأقيمت

(١) الطبري ( ٣٠٠ ص ٢٠٧ - ٢١٠ ) وابن الأثير ٢ ص ١٢١ - ٢٢٤

(٢) The Caliphate, Sir Thomas Arnold, p. 20

(٣) الطبري ٢ ص ٢٠٠

الحجج ورجحت حجة على حجة . ونحن لانستطيع أن نتفق مع الذين يطعنون في هذا الانتخاب بقولهم إنه لم يعلن أن اجتماعا سيعقد للأنخاب ، وأنه لم يحضره اكثرية المهاجرين . قد حضر هذا الاجتماع أكثر الصحابة بقطع النظر عن كونهم أنصاراً أو مهاجرين أو من هؤلاء وهؤلاء . ويظهر أن الذين عابوا هذا الانتخاب - وبخاصة المحدثين من المؤرخين - أرادوا أن يقيسوا ما حدث منذ ألف وثلثمائة وخمسين عاما بما يحدث الآن ، وهو قياس مع الفارق .

انتخاب عمر  
ولى أبو بكر الخلافة وظل فيها عامين ونيفاً . وقبل موته عين عمر خلفاً له (١) . وهنا أيضاً تمشى الشورى وعدم التوريث مع الطبيعة المرئية . وقد جعلت هذه السنة التي سنّها أبو بكر الحرية للخليفة في انتخاب من يخلفه من غير قيد ولا شرط . وهذه الطريقة تتخلو من المخاطر ، إذ قد يخطئ الخليفة أو يحسن الظن بمن لا يحق ظنه . فليس كل خليفة كأبي بكر ولا كل ولى عهد كعمر . ولا يستطيع أحد أن يطمئن إلى حسن نتيجة مثل هذه الطريقة لما فيها من احتمال الخطأ في الاختيار على الأقل (٢) .

انتخاب عثمان  
وقد تكون الطريقة في رأينا صالحة ، لو وجدت البيئة الصالحة لها . ويزعم بعض المؤرخين أن هذه الطريقة ناقصة أيضاً ، لأنها ضيق دائرة الناخبين إلى حد بعيد لمجملتهم ستة وأهملت جمهور المسلمين .  
انتخاب علي  
انتخب عثمان ثم قامت الفتنة التي أدت إلى قتله وأنتخب علي ، ولو أن انتخابه لم يكن عاما . فقد كان شوريا ، إذ لم يكن انتخابه وراثيا .

Sir Tomas Arnold, the Caliphate p. 20 (١)

Sir Tomas Arnold, The Caliphate, p. 21 (٢)

Caetani, Annali dell'Islam, vol. v. p. 48

(٣)

انتخاب الخلفاء  
الراشدين

ونرى أن انتخاب الخلفاء الراشدين ، وإن كان انتخاباً غير منظم ، فقد كان في بيعتهم فكرة الشورى التي تمتشى مع الروح العربية ، وتبعد كل البعد عن النظام الوارثي . فإن قيل إنه لم يبين في الطريقة الأولى الذين يصح أن يرشحوا لهذا الأمر حتى يتخير الناس واحداً منهم ، فالجواب أن الأنصار رشحوا سعداً ورشح أبو بكر أبا عبيدة وعمر ، وسارع عمر إلى بيعته أبي بكر فبايعه الحاضرون ، ثم أقر هذه البيعة عامة المسلمين .

وكذلك الطريقة الثانية صحيحة . وإن قيل إنه ليس فيها ضمان لاختيار من يحب الناس غالباً ويكون قادراً على حمايتهم ، وإنها أشبه بولاية العهد أو التعيين ، فنستطيع الرد على ذلك بأن أبا بكر لم يستبد برأيه ولم يرغم جماعة المسلمين على قبول خلافة عمر ، بل استشار الصحابة فيه فأجمعوا على حسن هذا الاختيار .

أما الثالثة فهي أقرب إلى الشورى من الثانية ، إذ قد تعدد المرشحون للخلافة . وكان للجمعين بمسجد المدينة من الصحابة وغيرهم أثر كبير في توجيه الانتخاب وحصر الخلافة في واحد من اثنين : وهما عثمان وعلي . وكذلك بيعته على فقد بايعه أهل المدينة فصار خليفة بهذه المبايعة . وإن لم يبايعه جمهور المسلمين فقد بايعته الأكثرية . وأما قول من يقول إنه لم يبايعه إلا أهل المدينة ولم يؤخذ في ذلك رأى غيرهم من المسلمين في الخواضر الإسلامية ، فيمكن الرد على ذلك بأن مذهب مالك برمته مبنى على رأى أهل المدينة .

على أن انتقال السلطة إلى معاوية بن أبي سفيان قد غير نظام الشورى الذي كان أساس انتخاب الخلفاء الراشدين ، وتحولت الخلافة إلى ملك آل إلى صاحبه بقوة السيف والسياسة والمكايد . ولما ولى معاوية ابنه يزيد العهد ظهر نظام التوريث . وعلى هذا النظام سار

العباسيون (١) غرّموا المسلمين من هذا الحق الطبيعي - وهو الشورى - التي ألّفها العرب والتي جاء بها القرآن وأيدها الأحاديث النبوية ، وغلّوا في ذلك حتى أصبحوا يولّون عهدهم اثنين - بل ثلاثا - على أنه ينبغي ألا يعزب عن أذهاننا أثر البيئة في تطور نظام البيعة . إذ أنه لما كانت المدينة حاضرة الدولة العربية في عهد الخلفاء الراشدين كانت السيادة والنفوذ للعنصر العربي . وقام ذلك النظام الذي يتفق وطبيعة العرب كما أسلفنا . فلما أصبحت دمشق حاضرة الدولة العربية تأثر العرب بالبيئة التي عاشوا فيها ، وغدا نظام الخلافة أشبه شيء بالنظام الملكي أو القيصري (٢) . ومن ثم زادت الصفة الزمنية في الخليفة .

ولما قامت الدولة العباسية على أكتاف الفرس تأثرت الخلافة العباسيون والخلافة بنظم الحكم عند آل ساسان من ملوك الفرس الذين كانوا موضع قداسة الشعب ، والذين كانوا يعتقدون أن حقهم في الملك مستمد من الله ، وأن لهم وحدهم حق حمل التاج الفارسي . لذلك ازدادت الصفة الروحية في الخليفة لاعتقاد الفرس بنظرية الحق الملكي المقدس the Divine Right of kings وغدا البلاط العباسي أشبه ببلاط الأكلسة ، فصار الخليفة شخصا مقدسا ، وأصبح ظل الله في الأرض ، وأخذ الناس يقبلون الأرض بين يديه .

كان أبو بكر يلقب بلقب خليفة رسول الله ، إذ كان يقوم مقام الرسول في حكم الدولة الإسلامية والمحافظة على الدين . وكان عمر يلقب بلقب خليفة خليفة رسول الله . ومنما لتكرار لفظ خليفة بالنسبة إلى من

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, p. 22 (١)

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, pp. 24—25 (١).

يتولى أمور المسلمين من الخلفاء بعد أبي بكر ، أمر عمر أن يستبدل هذا اللفظ بعبارة « أمير المؤمنين »<sup>(١)</sup> . فكان عمر أول من تلقب بهذا اللقب الذى كان يتمشى مع عهد الفتوح ، لما فى هذا اللفظ من معنى السلطتين الحرية والادارية . أما لفظ الامام فانه تمثل فيه الصفة الدينية من حيث الامامة فى الصلاة التى ترتبط ارتباطا وثيقا بالدين . ولذا نرى الشيعة يستعملون هذا اللفظ لانهم يعتقدون أن الأفراد البيت العلوى الذين يرون أحقيتهم بالخلافة قوة إلهية مقدسة ، كما يعتقدون فى المهدي أى الهادى إلى الطريق المستقيم . وقد ورد لفظ إمام فى القرآن بمعنى الزعيم أو الدليل<sup>(٢)</sup> أو الرئيس ، كما فى سورة الانبياء<sup>(٣)</sup> (وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَمًا يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْغَمَرَاتِ) . وكان النبي يؤم الناس فى الصلاة باعتباره زعيما للمسلمين . ولسنا نجهل أن النبي فى مرضه الأخير قد ندب أبا بكر ليصلى بالناس بدلا منه . ولاغرو فقد كانت إمامة المسلمين فى الصلاة من أهم الأدلة التى استند اليها السنيون فى أحقية أبي بكر بالخلافة بعد النبي دون غيره من المسلمين . وقد أخذ الخلفاء بعد النبي يحافظون على وظيفة الامامة فى الصلاة لما تدل عليه من صفة الزعامة ، حتى لقد أصبحت الامامة فى الصلاة من أهم أعمال الولاية فى الأمصار الاسلامية

وصفوة القول أن الخلفاء الأول كانوا يلقبون بألقاب ثلاثة :  
الخليفة ، أمير المؤمنين ، الامام

يقول السير توماس أرنولد فى كتابه « الخلافة »<sup>(٤)</sup> . إن الفقهاء

صلة الخلافة بالدين

(١) القاطيون فى مصر للتوفى ص ١٣٢

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, pp. 29—33 (٢)

٣ : ٢٦ (٣)

Sir Thomas Arnold, the Caliphate, p. 42, (٤)

لما أخذوا يحثون على سند لاستعمال الانقلاب التي أشرنا إليها ، لم يوفقوا التوفيق كله ؛ فلم يظفروا بلفظ «إمام» بالمعنى الذى أرادوه . وعلى الرغم من أنهم قد ظفروا بلفظ « خليفة » ، فإن ذلك اللفظ لم يرد فى القرآن بالمعنى المقصود فى الاسلام . وقد بحث فقهاء المسلمين عن سند فى القرآن يبنون عليه نظريتهم فى الخلافة ، كما رجع رجال الدين المسيحي الى الانجيل للاهتمام الى الأغراض البابوية والامبراطورية . ومع أن لفظ خليفة قد ورد فى القرآن فإننا لانستطيع مع ذلك أن نستدل منه على وجود نظام سياسى لحكم المسلمين . ومن ذلك ماورد فى سورة (ص) ٣٨ : ٣٦ ( يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) وفى سورة البقرة (١)

( وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ) ؟ والمقصود هنا آدم وكذلك استند الفقهاء على السنة . ويرى السيرتوماس أنرولد أن كثيراً من الأحاديث قد دس على النبي صلى الله عليه وسلم لتبرير ذلك النظام ، وأن فقهاء المسلمين يستندون على الحديث فى تأييد النظرية القائلة بأن الأئمة من قریش :

بدأ الفقهاء يحثون مسألة الخلافة نظرياً فى عصر انحلال الدولة العباسية ، فلم يعد للخليفة العباسى من الأمر سوى سلطته الدينية للأسباب التى أشرنا إليها . وفى طليعة هؤلاء الفقهاء أبو الحسن على الماوردى الذى ولد فى عهد الطائع ومات فى عهد القائم (سنة ٤٥٠هـ ١٠٨٥ م) . على أننا — مع ذلك — نرى الماوردى يبحث الخلافة



بحثاً نظرياً لا يتفق وهذه الحوادث التي وقعت في عصره وقبل عصره  
فتراه يقول إن مركز الخليفة انتخابي ، كما تراه لا يتورع عن أن  
يضع شروطاً لابد من توافرها فيمن يرشح لهذا المنصب الخطير ،<sup>(١)</sup>  
ثم يسرد لنا تاريخ البيعة منذ أيام أبي بكر ، ويدل بالحجة على أن  
بيعة كل من الخلفاء الراشدين صحيحة شرعاً بمعنى أنه لا تتفق منها صفة  
الانتخاب<sup>(٢)</sup> . ثم يسرد لنا الماوردي الشروط التي يجب مراعاتها في  
أهل الامامة وواجبات الخليفة الدينية والادارية والقضائية والحربية<sup>(٣)</sup> .  
ولا شك أن الماوردي يتجاهل في هذا البحث النظرى حقيقة ما وصلت  
إليه الخلافة في عهده .

البيروني والخلافة

على أن قعياً آخر من المعاصرين للماوردي ، وهو أبو الريحان  
البيروني ( ٤٤١ هـ ) ، قد أعلن في صراحة حقيقة الموقف ، وقال  
إنه لم يبق للخليفة من الأمر شيء اللهم إلا ما كان متعلقاً بالدين  
وحراسته ؛ كما تناول موضوع الخلافة كاتب متأخر عن الماوردي  
والبيروني وهو « نظامي عروضي » ، فشرح مركز النبي ووظيفته ،  
ونذهب إلى ضرورة قيام من يخلفه بعد وفاته للمحافظة على الشريعة .  
وهذا القائل يجب أن يكون خير المجتمع حتى يستقيم له الأمر . ويضيف  
هذا الكاتب إلى ما تقدم أن الخليفة لا يستطيع أن ينشر فؤوده ولا  
أن يدير دولته إدارة حازمة لاتساع رقعتها . ولا بد إذا من أن يكون  
له نواب يمثلونه في الولايات الثانية<sup>(٤)</sup> ؛ وكل من هؤلاء يكون ملكاً

نظامي العروضي  
والخلافة

(١) كتاب الأحكام السلطانية ص ٤ — ٦

(٢) الأحكام السلطانية ص ٨ — ١٢

(٣) شرحه ص ١٣ — ٢٠

(٤) هنا يذكرنا بذلك النظام الذي سته ظه ياتوس ( ٢٨٤ — ٣٠٥ م ) من تقسيم  
الدولة الرومانية للمسيحيين شرق وغربي ثم من جاز بعده من الإمبراطرة إل أن جاز تيودوريس ،  
فانقسمت بعد وفاته إل أربعة اقسام على كل قسم منها أحد أولاده الأربعة :

أو سلطاناً ينوب عن الخليفة . والخليفة نائب عن النبي ، والنبي نائب عن الله .

ومن الذين تكلموا عن الخلافة رجل من كبار المؤرخين والفقهاء . وعلماء الاجتماع هو عبد الرحمن بن خلدون المتوفى (سنة ٨٠٨ هـ ١٣٨٢ م)<sup>(١)</sup> الذي تكلم عن المجتمع البشري ووقف على خصائصه وميوله . ويرى في السياسة الدينية الخير للبشر ، لأن هذه السياسة تؤدي إلى إسعاد المجتمع في جميع أحوالهم من عبادة ومعاملة حتى في الملك الذي هو طبيعي للاجتماع الانساني . وبما ذكره ابن خلدون يتضح لنا أن الحكومة الدينية هي خير أنواع الحكومات ، وأن غايتها هي المصلحة العامة ومنفعة المجتمع ، كما يرى أيضاً أن الحياة الدنيا يجب أن تتخذ وسيلة للحياة الآخرة . وأما القوانين التي تصدر من عند الله فهي خير ما يضمن سعادة الانسان في الدنيا والآخرة . والخلافة في نظر ابن خلدون وكالة عن النبي ، والخليفة يمثل النبي في السلطة السياسية والدينية ، ولا يمتاز عن سائر المسلمين إلا من حيث كونه منفذاً للأحكام وحارساً للهين .

وقد تناول موضوع الخلافة فريق من الفلاسفة والأخلاقين من العرب ، ممن تأثروا بعلوم اليونان وفلسفتهم ، وبخاصة فلسفة أرسطو وأفلاطون . ومن بين هؤلاء أبو نصر الفارابي الذي تأثر في كتابه « المدينة الفاضلة » بما كتبه أفلاطون في جمهوريته عن المثل الأعلى للدولة ، إذ يقول إن الحكومة الرشيدة يجب أن يتولاها رجل يعرف ماهية السعادة ، وينبغي أن يكون فاضلاً ذكياً عادلاً .

كذلك تعرض إخوان الصفاء لمسألة الخلافة من الناحية الفلسفية ، فقالوا إن الملوك خلفاء الله في الأرض يستمدون منه السلطة على العباد والبلاد ، وأن الملك هو حارس الدين وحاميه ، كما يقولون إن القضاء خلفاء الأنبياء .

وهناك أيضا شهاب الدين سهروردى (١٣٩١ م) الذى تأثر فى كتابه « حكمة الأشراف » بما كتبه أفلاطون فى جمهوريته ، فيقول إن العالم لا يصلح بدون الفاسفة وبدون رجل فيلسوف حكيم يطبق الفلسفة والحكمة عمليا . وهذا الفيلسوف والحكيم الصوفى هو الخليفة الذى يملأ الأرض عدلا ونورا .

شهاب الدين  
سهروردى

كذلك تناول نظام الملك وزير السلطان ملكشاه السلاجقى موضوع الحكومة فى كتابه « سياسة نامه » ، فيبحث مسألة إعداد الحكام وإدارة الدولة وإقامة العدل وضبط الخراج وتنظيم الجيش وغير ذلك من مرافق الدولة . يضاف إلى ما تقدم ما ذكره نصر الدين الطوسى الشيعى الذى دخل فى خدمة هولاكو التارى والذى حثه على إزالة الخلافة العباسية ؛ فقد وصف الامام كحاكم مثالى كما فعل أفلاطون وأرسطو من قبله (١) .

نظام الملك

نصر الدين الطوسى

وفى عهد الأمويين صار الخليفة يعين ولى عهده ويأخذ البيعة له من وجود الناس وكبار القواد فى حضرته ، كما كانت تؤخذ البيعة فى الأقاليم بحضور الوالى نيابة عن الخليفة . وهذه الطريقة - كما يقول السيد أميرعلى - قد جمعت فى نفسها كلا من النظام الديمقراطى والنظام الاستبدادى فى آن واحد مع تجردها من مزايا كل منهما ، إذ كانت البيعة تتم بأية طريقة سواء أكانت بالوعيد أو الوعود وبالرشوة أو الرهبة ويصبح الانتخاب على أى حال شرعياً (٢)

ولاية العهد

Sir Thomas Arnold, the Caliphate pp. 121-126 (١)

A. Von Kremer, Geschichte der herrschenden Ideen des Islams, pp. 92—94.

Sayed Ameer Ali, A Short History of the (٢)

Saracens, p. 185.

## أَعْوَادُ الظُّلُمَةِ:

قال ابن خلدون في مقدمته « إعلم أن السلطان في نفسه ضعيف يحمل أمراً ثقيلاً . فلا بد من الاستعانة بأبناء جنسه . وإذا كان يستعين بهم في ضرورة معاشه وسائر مهنة ، فما ظنك بسياسة نوعه ومن استرعاه الله من خلقه وعباده » . . . قال بعض الأشراف من الحكماء « لمعاناة نقل الجبال من أما كتبها أهون على من معاناة قلوب الرجال » . ولذلك طلب موسى من الله سبحانه وتعالى أن يمد به رجل من أهله يستعين به على القيام بأعباء الحكم فقال « واجعل لي وزيراً من أهلي هَارُونَ أَخِي أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي وَأَشْرَكُهُ فِي أَمْرِي » (١)

« والوزير مشتق من الوزر وهو الثقل لأن الوزير يحمل أعباء الحكومة ، أو من الوزر وهو الملقب والمعتمد ، بمعنى أن يرجع ويلجأ إلى رأيه وتدييره . والوزارة فارسية الأصل وليست من مستحدثات الاسلام ، بل هي أقدم عهداً من ملوك آل ساسان ، فقد عرفت في بني إسرائيل

أما إذا أريد بها استعانة الأمير أو السلطان بمن يشد أزره أو يعاونه في الحكم فهي متصل بصدر الاسلام . لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشاور أصحابه في الأمور العامة والخاصة ويختص أبا بكر بأمور أخرى حتى إن العرب الذين اختلطوا مع الفرس والروم قبل الاسلام وعرفوا هذا الاسم عنهم كانوا يسمون أبا بكر وزير النبي صلى الله عليه وسلم .

ولكن لفظ الوزير لم يكن معروفاً عند العرب في ذلك العصر لبساطة الاسلام وبعد عن أبهة الملك (٢) .

(١) سورة طه

المختص (٢) مقدمة ابن خلدون ص ٢٠٨

ولما أفضت الخلافة إلى بني أميه وأصبح بقاء ملكهم يعتمد على السياسة والدهاء ، اتخذوا المشيرين من رجالات دولتهم ، ومع إنهم كانوا لا يلقبون صاحب هذا الرتبة بالوزير ، ومع ذلك فإننا نجد زياد ابن أميه يلقب بقلب الوزير في عهد معاوية بن أبي سفيان .

جلس الصلوة

ويقول السيد أمير على إن الخليفة كان يستعين في إدارة شؤون الدولة بمجلس من الشيوخ يتألف من كبار الصحابة وأعيان المدينة ورؤساء القبائل . وكانوا يجتمعون في مسجد المدينة . وكان الخليفة لا يقطع أمراً دون استشارتهم . وكان نظام الحكم في الثلاثين سنة الأولى للإسلام أقرب ما يكون إلى النظام الجمهوري .

علاوة المسجد  
بجارية الدولة

وقد بحث السير توماس أرنولد<sup>(١)</sup> علاقة المسجد باعتباره مكان العبادة ( أى المكان الذى يؤم فيه الخليفة أو الوالى الناس في الصلاة ) بإدارة شؤون الدولة السياسية والاجتماعية وكيف يجمع الخليفة أو الوالى بين إمامة المسلمين في الصلاة وبين إدارة شؤون الدولة أو الولاية فيقول « لم يكن المسجد مكاناً للعبادة لحسب ، بل كان أيضاً مركز الحياة السياسية والاجتماعية . فكان النبي يستقبل في المسجد السفراء ويدير شؤون الدولة ، ويخطب جماعة المسلمين من على المنبر في الأمور السياسية والدينية . . . فن فوق منبر المدينة أعلن عمر تفهقر جيوش المسلمين في العراق واستحث قومه على السير إلى هذه البلاد . ومن على المنبر أيضاً وقف عثمان يدافع عن نفسه ، كما كان الخليفة عند استغلاله يلقي من فوق المنبر على الجمهور خطبته الأولى التي هي بمثابة بيان عن سياسته في الحكم » . فكان المنبر بذلك أشبه بالعرش يلقي منه بيان سياسة الدولة في الأمم الدستورية .

ونستطيع أن نضيف إلى ماتقدم أن المساجد كانت تستخدم منذ

ظهر الاسلام لاجتماع العلماء فيها ، كما اتخذها علماء التفسير والحديث مقراً لهم . بعد ذلك استخدمت المساجد معاهد للتعليم يتلقى فيها الأطفال اللغة العربية وأصول الدين ، كما اتخذها القضاة مكاناً لعقد جلساتهم . وصفوة القول أنه لما لم يمكن الفصل بين السياسة والدين ، كان المسجد المكان الذي تناع فيه الاخبار الهامة التي تتعلق بالصالح العام .

ويستطرد السير توماس أن تولد الكلام عن المساجد فيقول إنها سرعان ما فقدت أهميتها السياسية والاجتماعية . فلم تعد تمثل عرش الخليفة وكرسى الوالى ولا منصة القاضي - وغداً عمل المسجد مقصوراً على إقامة الخطبة الدينية ، يمجّد فيها الله ويُصلّى على النبي - ويُرْحَم على الصحابة ويُدعى الخليفة باعتباره نائباً عن رسول الله في المحافظة على الدين . ولم يبق فيها من مظاهر السياسة إلا ذكر اسم الخليفة في الخطبة ليكون ذلك أشبه باعتراف الولايات الاسلامية لسلطة الخلفاء الاسمية .

وكان يبعد إلى بعض الصحابة القيام بواجبات خاصة : فكان عمر في خلافة أبي بكر يقوم بالقضاء وتوزيع الزكاة ، كما كان على يقوم بكتابة الرسائل والنظر في أمر الأسرى وفداء أسرى المسلمين ، كما كان يشرف آخرون على تعبئة الجيوش .

#### النظام الإداري :

الكاتب

ومن كبار أعوان الخليفة « الكاتب » . فقد كان السواد الأعظم من العرب لا يعرف القراءة والكتابة ؛ فكان الخليفة يختار كاتبه من بين الذين يجيدون الخط . ومن عرف الكتابة والقراءة في صدر الاسلام من الصحابة عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب وزيد بن ثابت ومعاوية ابن أبي سفيان ، فكانوا يكتبون إلى النبي صلى الله عليه وسلم القرآن والكتب التي أرسلها إلى الملوك والأمراء . ولما ولي أبو بكر الخلافة اتخذ عثمان بن عفان كاتباً له ليكتب إلى العمال والقواد .

ونما انتقلت الخلافة إلى بني أمية تعدد الكتاب لتعدد مصالح الدولة ، ومن ثم أصبح الكتاب خمسة : كاتب الرسائل وكاتب الخراج وكاتب الجند وكاتب الشرطة وكاتب القاضى . وأهم هؤلاء الكتاب فى المرتبة كاتب الرسائل . وكان الخلفاء لا يولون هذا المنصب إلا أقرباءهم وخاصتهم ، وظلوا على ذلك إلى أيام العباسيين (١)

### الحاجب :

كان الخلفاء الراشدون لا يمتنعون أحدا من الدخول عليهم ، فيخطبون الفقير والغنى ، والضعيف والقوى بلا حجاب . فلما جاء بنو أمية ، اتخذ معاوية ومن بعده من الخلفاء الحجاب بعد حادثة الخوارج مع على ومعاوية وعمر بن العاص ؛ وذلك خوفا على أنفسهم من شر الناس ، وتلافيا لازدحامهم على أبوابهم ، وشغلهم عن النظر فى مهام الدولة .

والحاجب موظف كبير يشبه كبير الأمناء فى أيامنا ؛ وكان يشغل منصبا ساميا فى البلاط ، ومهته إدخال الناس على الخليفة حسبما تقتضى الضرورة بالسماح لهم بالثول بين يديه ، مراعى فى ذلك مقامهم وأهمية أعمالهم (٢) . ولكنهم كانوا يبيحون الدخول لثلاثة فى أى وقت شاءوا ، فقد قال عبد الملك بن مروان لما ولى حاجبه : « لقد وليتك حجابة بابي إلا عن ثلاثة . المؤذن للصلاة فانه داعى الله ، وصاحب البريد فأمر ما جاء به ، وصاحب الطعام لئلا يفسد » (٣) .

وقد أوصى عبد الملك بن مروان أخاه عبد العزيز وأليه على مصر (٦٥ - ٨٦ هـ) فقال : أبسط بشرى وأن كنتك ، وأثر الرقى فى

(١) مقلة ابن خلدون ص ٢٠٥ - ٢٠٦

(٢) شرحه ص ٢٠٦

(٣) شرحه ص ٢٠٧

الأمور ، فانه أبلغ بك . وانظر حاجتك فليكن من خير أهلك ، فانه وجهك ولسانك ؛ ولا يقف أحد يابك إلا أغللك مكانه لتكون أنت الذى تأذن له أو ترده (١) .

ولاء الأقاليم بعد أن تم فتح جزيرة العرب عين الرسول صلى الله عليه وسلم أمراء أو ولاة على الأقاليم والمدن الكبرى . وقد أتى عمر هذا النظام وزاد عليه ؛ قسم البلاد المفتوحة إلى أقسام إدارية ليسهل حكمها ويشرف على موارد ثروتها : وهى ولاية الأهواز والبحرين ، وولاية سجستان ومكران ، وكرمان وولاية طبرستان ، وولاية خراسان وجعل بلاد فارس ثلاثة ولايات ، بلاد العراق قسمين أحدهما حاضرتة « الكوفة » والآخر حاضرتة « البصرة » ؛ وقسم بلاد الشام قسمين أحدهما قاعدته حص والثاني دمشق ، وجعل فلسطين قسما قائما بذاته . وقسم إفريقية ثلاث ولايات : مصر العليا ومصر السفلى وغرب مصر وصحرى ليبيا (٢) .

وكان عمر أول من وضع النظام السياسى للدولة الإسلامية ونظم إدارتها . وكانت سياسته ترمى إلى تماسك بلاد العرب وإدماج القبائل بعضها فى بعض لتكون أمة واحدة هى الأمة العربية . وكان من سياسته عدم اختلاط العرب بأهالى البلاد التى فتحوها حتى لا تضعف قوميتهم . ويقول السيد أمير على (٣) : « لو أن عمر عاش أطول مما عاش لاستطاع بما وهب الله من قوة الشكيمة والشخصية البارزة أن يقوى من شأن الوحدة العربية ويحول دون قيام هذه الحروب الأهلية الطاحنة التى هدمت كيان الاسلام » .

(١) الفتنى فى الألب السلطانية ص ١١٥

(٢) Seyed Ameer Ali, A Short History of the Saracens, pp. 60—61.

(٣) شرح ص ٤٧



سلطة الوالي وكان الوالي يعين من قبل الخليفة وينوب عنه في حكم الولاية . وهو الرئيس للقضاء والصلاة والخراج والجند والشرطة وما إليها من مهام الدولة .

اختار عمر الولاة من العرب وسار على هذه السياسة من جاء بعده من الخلفاء الراشدين والامويين . وبلغ من اهتمام الخلفاء باختيار الولاة أن كان بعضهم يسند هذا المنصب الكبير إلى أفراد من البيت المالک . ويقول السيد أمير علي (١) : إن هناك نقصاً قد تطرق إلى النظام الإداري في عهد بني أمية وجرّ إلى أسوأ العواقب فيما بعد ، وذلك أنه كان يفرض على ولاة الأقاليم الإقامة في حواضر ولاياتهم . أما في عهد الأمويين فقد أصبحت ولاية الولايات تسند إلى بعض أفراد البيت المالک وإلى كبار رجال البلاط ، فكانوا يقعون في دمشق ويعينون من قبلهم رجالاً يقومون بحكم الولايات نيابة عنهم .

وكان من أهم أغراض هؤلاء الاثراء على حساب بيت المال وإرضاء هؤلاء الولاة بما كانوا يدرون عليهم من الأموال .

وكان يستعين في إدارة البلاد بطلائفة من كبار الموظفين وأهمهم ثلاثة : عامل الخراج - أو صاحب بيت المال - والقاضي ، والقائد أو صاحب الشرطة . على أن عمر قد عين لفلسطين ودمشق وحصص وقسرين عمالاً للصلاة بالناس وإقامة العدل بينهم .

كان عامل الخراج أهم العمال ؛ فكان الوالي يحتفظ بالخراج لنفسه وربما أسنده الخليفة لرجل من قبله ، فيعمل هذا مع الوالي جنباً إلى جنب : هذا يدير دفة السياسة وذلك يتولى شئون الولاية المالية . وكان بمثابة الرقيب على أعمال الوالي ، مما أدى إلى تنازع السلطة

والمنافسة بين الرجلين ، الأمر الذى يعطل قصر عهد الولاية وعمل الخراج . وسنذكر موارد بيت المال عند الكلام عن الحضارة المادية .

#### القضاء :

كان القضاء للخلفاء ، لأن الخلافة مركز ديني ينوب صاحبها عن رسول الله . وقد كان عليه السلام قاضياً ، كما كان للشرعية مبلغاً . ولم يكن للسليين في عهده ولا في عهد أبي بكر قاض (سواهما) ، إذ كانت الأمة لاتزال على بساطتها وضيق رقعتها . وظلت على ذلك حتى انتشرت الفتوح الاسلامية في عهد عمر ، وارتبط العرب بغيرهم من الأمم ، فدعت حالة المدينة الجديدة إلى إدخال نظام تشريعي لقض المشاكل التي تنشأ بين الأفراد من العرب وغيرهم . وقضى هذا النظام بتعيين قضاة ينوبون عن الخليفة في قض هذه المشاكل ، طبقاً لأحكام الكتاب الكريم ، والحديث الشريف (السنة) ، والقياس فيما لم يرد في كتاب ولا سنة ولا إجماع<sup>(١)</sup>

ويقصد بالقياس هنا أن القاضى إذا عرضت عليه قضية لم يجد فيها حكماً منصوصاً عليه في القرآن الكريم ولا في سنة رسول الله ، ولم تكن مما صدر فيها حكم بالإجماع الصحابة ، فعلى القاضى حينئذ أن يبحث عن مشكلة تشبه ما بين يديه من المشاكل يكون قد صدر فيها حكم من القرآن أو السنة أو الإجماع ؛ فإذا عثر على شيء من ذلك قضى به . وفي ذلك يقول الماوردي (٢) في كلامه عن شروط القاضى : «... والرابع علمه بالقياس الموجب لرد الفروع المسكوت عنها إلى الأصول المنطوق بها والمجمع عليها ، حتى يجد طريقاً إلى العلم بأحكام التوازل وتمييز الحق من الباطل » .

(١) هو اتفاق مجتهدى الأمة في عصر من العصور على أى حكم من الأحكام ، بشرط أن يكون له مستند من الكتاب والسنة . وهذا يكفى من غير تعريف المستند .

(٢) الأحكام السلطانية ص ٦٣ .

وهذا ما حدا بتسمية هذا المصدر من مصادر الشريعة الإسلامية بالقياس ، كما يتبين ذلك من كتاب عمر إلى أبي موسى الأشعري قاضيه على الكوفة . وفيه يقول : « .. القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة ... القهم القهم » ، فيما تلجلج في صدرك ، مما ليس في كتاب ولا سنة ، فأعرف الأشباه وقس الأمور عند ذلك . »

وكان القضاء يستند للوالى إذا كانت ولايته عامة ، بمعنى أن تكون إليه الصلاة والخراج والجند والشرطة والقضاء . وكان من مستلزمات القاضى أن يكون رجلاً عفيفاً ، ورعاً تقياً ، عالماً مجتهداً ، سليماً من العيوب التى تحول دون معرفة الحقيقة كالمعى والصمم ، لا تأخذه فى الله لومة لائم .

أما مسألة اختيار القاضى وتعيينه ، فقد كانت خاضعة لنوع سلطة الوالى : فان كانت ولايته عامة ، قام الوالى بتعيينه ، وإن كانت ولايته خاصة ، كأن يكون عاملاً على الخراج أو على الصلاة ، فاختياره يكون من قبل الخليفة مباشرة .

وقد دعت سنة التقدم والارتقاء إلى اتخاذ الشهود ( المحلفين ) حين فشت شهادة الزور ، إذ جرت العادة أن تقبل شهادة من يتقدم لأدائها ، سواء أكان ممن عرف بالخير أو بالشر . فقضى النظام الجديد بتعيين شهود عدول ، عرفوا بحسن السمعة والفقهاء ، فصاروا من هيئة المحكمة ، يعمل برأيهم القاضى فيما له علاقة بالمناقضين .

وكان من اختصاصاتهم أيضاً الشهادة على ما يصدره القاضى من الأحكام وأنه غير مخالف لأحكام الشريعة الإسلامية . وهذا النظام أشبه بنظام المحلفين فى العصور الوسطى ، ولا يزال فى إنجلترا

الى اليوم ، وإن كانت أعمال المحلفين تختلف الآن بعض الاختلاف عما كانت عليه في العصور الوسطى .

\*\*\*

وكانت سلطة القضاء موزعة بين القاضى وبين المحتسب وقاضى المظالم . توزع ملات القضاة فوظيفة القاضى فض القضايا المرتبطة بالدين بوجه خاص . وللمحتسب حق النظر فيما يتعلق بالنظام العام وفي الجنايات أحيانا ، مما يستدعى أمر الفصل فيها الى السرعة . ويفصل قاضى المظالم فيما استعصى من الأحكام على القاضى والمحتسب . ولهذا اعتبرت الحسبة واسطة بين أحكام القضاء وأحكام المظالم .

وكان القضاء والحسبة يسندان في بعض الأحيان الى رجل واحد ، مع ما بين العاملين من التباين ، لأن عمل القاضى مبنى على التحقيق والآناة فى الحكم ، وعمل المحتسب مبنى على الشدة والسرعة فى الفصل (١)

#### مرتبات القضاة :

كان مرتب القاضى لا يقل ، على ما هو معروف من التاريخ ، عن عشرة دنانير فى الشهر . وبلغ بعد ذلك سبعة دنانير فى اليوم ، حتى لا ينظر القاضى بعد هذا المرتب الى شئ . وكان يضاف الى القضاء أحيانا أعمال أخرى كالقصاص وبيت المال والمظالم ، فيتقاضى القاضى ما يخص لكل وظيفة من هذه الوظائف مما أدى الى ضخامة مرتبه . وقد عرف عن قاضى مصر عبد الرحمن بن حجرة ( ٦٩ — ٨٨٣ ) أنه كان يتناول ألف دينار فى العام : مائتان عن القضاء ، ومائتان عن القصاص ، ومائتان عن بيت المال . وكان عطاؤه مائتى دينار وجائزته مائتان .

---

(١) الأحكام السلطانية للاردنى ( طبعة القاهرة ) ص ٦١ - ٧٢

### الحسبة :

كان للحسب النظر في مراعاة أحكام الشرع ، والإشراف على نظام الأسواق ، والحيولة دون بروز الخوايت بما يعوق نظام المرور . وكان إليه إيقاف مضايقة الجمهور ، والإشراف على الموازين والمكاييل ، وعلى استيفاء الديون <sup>(١)</sup>

وقد ارتقى نظام الحسبة في عهد الفاطميين ، فكان للحسب نواب يطوفون في الأسواق ، فيفتشون القدور واللحوم ، وأعمال الطهارة ، ويلزمون رؤساء المراكب ألا يحملوا أكثر مما يجب حمله من السلع ، ويشرفون على السقائين لضمان تغطيتهم القرب ، وليس السراويل بما لا ينافي الآداب العامة . ويمنعون معلى الكتائب من ضرب صغار الأولاد ضرباً مبرحاً ؛ ويحولون دون تغرير معلى السباحة بالصغار .

وقصارى القول ، فالمحسب هو الذى يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر ؛ وهو المحافظ على الآداب وعلى الفضيلة والأمانة . وكانت سلطته من الاتساع بحيث كان له أن يستعين بالشرطة على تنفيذ أحكامه <sup>(٢)</sup> .

### النظر في المظالم :

وكانت هناك سلطة قضائية أعلى من سلطة القاضي والمحسب ، وهى سلطة قاضى المظالم . ولا غرو فقد كانت محكمة المظالم بمثابة محكمة الاستئناف العليا فى عصرنا . تعرض عليها القضايا إذا عجز القاضى عن تنفيذ حكمه فى قضية رجل من علية القوم

(١) الأحكام السلطانية للماورى ص ٢٢٨ — ٢٣٠

(٢) مقدمة ابن خلدون ( طبعة بيروت سنة ١٩٠٠ ) ص ٢٢٥ و ٢٢٦ مخطوط البربرى

وقد دعت الحاجة الى انشاء محكمة المظالم لايقاف تعدى ذوى الجاه والحسب (١). ولهذا كان يسند النظر فى المظالم الى رجل جليل القدر كثير الورع . وقد نظر الرسول عليه الصلاة والسلام فى الشرب الذى تنازعه الزبير بن العوام ورجل من الأنصار فحضره بنفسه وقال للزبير : اسبق أنت يا زبير ثم الأنصارى ، فقال الأنصارى : انه لابن عمك يا رسول الله . فغضب الرسول من قوله وقال : يا زبير أجزه على بطنه حتى يبلغ الماء الى الكعبين . وإنما أمر بذلك تأديبا له .

نظر فى المظالم

ولم يجلس للمظالم أحد من الخلفاء الراشدين ، لأن الناس كانوا فى الصدر الأول بين من يقوده التناصف إلى الحق أو يجره الوعظ عن الظلم إلا عليا رضى الله عنه ، فانه احتاج إلى النظر ، ولم تكن فى الحقيقة كما صارت اليه بعدئذ . على أنه لم يفرد لسماع الظلمات يوما معينا أو ساعة معينة ؛ وإنما كان إذا جاءه متظلم أنصفه ، ثم أفردوا يوما خاصا للنظر فى أحوال المتظلمين وتصفح قصصهم . وأول من فعل ذلك عبد الملك بن مروان . لكنه كان إذا وقف منها على مشكل احتاج فيه إلى حكم رده إلى قاضيه ابن ادريس الأزدي ؛ فكان ابن ادريس هو المباشر وعبد الملك الأمر . وهذه دلالة واضحة على حسن تصرف عبد الملك ومقدار عدالة واحتياطة فى أمور المسلمين .

حكمة المظالم

وكانت تتعقد محكمة المظالم تحت رئاسة الخليفة أو والى أو من ينوب عنه وكان صاحب المظالم يمين يوما يقصده فيه المتظلمون ، إذا كان من الموظفين ، لكن يتفرغ لأعماله الأخرى بقية الأسبوع ، إلا إذا كان من عمال المظالم المنفردين بها فيكون له النظر فى جميع الأيام . وكانت محكمة المظالم تتعقد فى أحد المساجد - كغيرها من المحاكم

التي يسبقها القضاة — وكان صاحب المظالم يحاط بخمس جماعات مختلفة ، لا يتنظم عقد جلساته الا بحضورهم .

(١) الحماة والاعوان ، وقد اختيروا بحيث يستطيعون التغلب على من يلجأ الى القوة والعنف ، أو الفرار من وجه القضاء .

(٢) القضاة والحكام ، ومهنتهم الاشارة على صاحب المظالم بأقوم الطرق لرد الحقوق الى أصحابها واعلامه بما يجري بين الخصوم لالمهم بشتات الأمور الخاصة بالمقاضين .

(٣) الفقهاء ، واليهم يرجع قاضي المظالم فيما أشكل عليه من المسائل الشرعية

(٤) الكتاب ، ويقومون بتدوين ما يجري بين الخصوم ، واثبات ما لهم وما عليهم من الحقوق

(٥) الشهود ، ومهنتهم الشهادة على أن ما أصدره القاضي من الأحكام لا ينافي الحق والعدل .

ومن اختصاصات قاضي المظالم النظر في القضايا التي يقيمها الافراد والجماعات على الولاية اذا حادوا عن طريق العدل والانصاف ، وعلى عمال الخراج اذا اشتطوا في جميع الضرائب ، وعلى كتاب الدواوين اذا حادوا عن اثبات أموال المسلمين بنقص أو زيادة ، والنظر في تظلم المرتزقة اذا نُقصت أرزاقهم وتأخر ميعاد دفعها اليهم . وكان يستعان بشخصية صاحب المظالم وتقوذه وهيبته في التأثير على الخصم حتى يعترف بالحق ( فاذا اعترف حُكم عليه باعترافه ) تنفيذ ما ييجز القاضي والمحاسب عن تنفيذه من الأحكام ، ومراعاة اقامة العبادات كالجمع والاعياد والحج والجهاد <sup>(١)</sup>

اختصاصات قاضي  
المظالم

من هذا نقف على مبلغ أهمية هذه الوظيفة ، وما كان لصاحبها من القوة ونفاذ الكلمة ، وما كانت عليه النظام القضائي بشكله الذي وضحتاه من الدقة والاتقان . ولا نبالغ اذا قلنا إنه بلغ الغاية . هذا اذا راعينا أن هذا النظام الذي ساد منذ نيف وعشرة قرون لا يقل كثيراً عن مثيله في الوقت الحاضر .

هذا الى ما كان لهذا النظام القضائي في العصور الوسطى من المكانة والمصاحبة من الحرمة ونفاذ الكلمة حتى على الولاة وعمال الخراج . على أنه لم يكن ثمة ما يدعو إلى الخوف ، اذ روعي في اختيار قاضي المظالم أن يكون رجلاً مشهوراً له بالورع والتقوى لا تأخذه في الله لومة لأثم .

نعم ! كان الخلفاء بالمرصاد لمن عرف من القضاة بسوء السيرة . ولقد حكى لنا الكندي أن هشام بن عبد الملك الأموي بلغه أن يحيى ابن ميمون الحضرمي ( ١٠٥ — ١١٤ هـ ) لم ينصف بقياً احتكم اليه بعد بلوغه . فلما علم الخليفة بهذا عظم ذلك عليه ، وكتب إلى عامله على مصر يقول : « اصرف يحيى عما يتولاه من القضاء منموماً مدحوراً ، وتخير لقضاء جندك رجلاً عفيفاً ورعاً تقياً سليماً من العيوب ، لا تأخذه في الله لومة لأثم (١) . »

الشرطة هي الجنود التي كان يعتمد عليها الخليفة أو الوالي على استنباب (٢) صاحب الشرطة الآمن وحفظ النظام والقبض على الجناة والمفسدين وما إلى ذلك من الأعمال الادارية التي تكفل سلامة الجمهور وطمأنينتهم . « وكان عبر أول من أدخل نظام العسس في الليل . وفي عهد علي بن أبي طالب نقلت الشرطة وأطلق على رئيسها صاحب الشرطة . وكان صاحب الشرطة يختار من عليه القوم وهو أشبه بالمحافظ في هذا العصر . وكان له نفوذ عظيم على الجناة . »



وكانت الشرطة تابعة للقضاء أول الأمر تقوم على الأحكام القضائية ويتولى صاحبها إقامة الحدود، ولكنها لم تلبث أن انفصلت عن القضاء، وأصبح لصاحب الشرطة الاستقلال بالنظر في الجرائم. وقد أدخل هشام بن عبد الملك نظام « الاحداث »، وكان يقوم صاحبه بالأعمال العسكرية التي تعتبر وسطا بين أعمال صاحب الشرطة والقائد<sup>(١)</sup>

#### النظام الإداري :

ظل النظام الإداري للحكومة الإسلامية في الجبل على ما كان عليه في بلاد الفرس والروم. ولن يدهش لذلك من عرف حالة العرب النفسية: نعم قد كان من المنتظر أن يقلب العرب نظام الحكومة في العراق وفرنس ومصر وسورية وإفريقية رأساً على عقب. على أن شيئاً من ذلك لم يكن. فقد وجد العرب أن هذه الأمم التي بنوا خضارتهم على انقاضها كانت ذات تاريخ مجيد عريق من حيث الحضارة والمدنية والنظم السياسية وغيرها. كما وجد العرب في تلك البلاد التي فتحوها نظاماً إدارياً ثابتاً. فلم يكن بداً من قبول هذا النظام وإبقائه على ما كان عليه من قبل، ثم إحداث ما عسى أن يتطلبه الإصلاح من التغيير الذي لاغنى للعرب عنه مما يتفق وعقائدهم الدينية، ويتمشى مع مصلحة الشعوب التي دانت للسليين. وقد بقي هذا النظام وسار عليه الولاة من العرب وغيرهم دون أن يدخل عليه تغيير يستحق الذكر. فكان بمصر المدير أو المحافظ، والمأمور أو نائب المدير، والحوالي أو المفتش الزراعى. وهم لا يختلفون حتى اليوم في مصر من جهة اختصاصهم عما كانوا عليه زمن الرومانيين، اللهم إلا في الألفاظ الرومانية التي كانت تطلق على من كانوا يشغلون هذه المناصب قبل الفتح الإسلامى.<sup>(٢)</sup>

Sayed Ameer Ali, p. 63

(١)

Stanley Lane-Pool, Hist. of Egypt in the middle Ages, p. 18. (٢)

وكان القضاء والصلاة من الأمور الجوهرية التي تناولها التغيير في يد تدوين القوانين  
النظم الادارية في عهد الاسلام ، لا ارتباطها ارتباطاً وثيقاً بالدين وهو  
أساس الحكومة الاسلامية . وقد كان النظام الادارى في صدر الاسلام  
وفي عهد بني أمية نظاماً بسيطاً أولياً ، فلم يبق نظام توزيع الأعمال  
على الادارات المختلفة واختصاص كل إدارة بأعمال معينة كما فعل  
العباسيون .

كان المسلمون يحاربون ابتغاء مرضاة الله لا يريدون على ذلك مالا  
ولا جزاء إلا من عند الله ، كما كان منهم من بذل كثيراً من ماله في وجوه  
البر والاحسان ؛ ولم يفرض لهم النبي صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر  
عطاء مقررأ . ولكن قد جرت العادة أنهم إذا غزوا أخذوا نصيبهم من  
الغنائم بحسب ماقررتة الشريعة لهم . وإذا ورد الى المدينة شئ قسمه  
النبي عليهم في المسجد .

جرى الأمر على ذلك حتى كانت سنة ١٥ من الهجرة . وقد توالى  
الفتوح الاسلامية وأثرت الدولة العربية بما ملكته من كنوز الفرس ؛  
فرأى عمر توزيع هذه الأموال على المسلمين مراعيأ في ذلك مراتبهم  
ومبلغ استحقاقهم ، ولكنه لم يعرف كيف يؤدى هذا العمل على آتم  
الوجوه وأضبطها ، فأشار عليه أحد مرآة الفرس بادخال نظام الدواوين  
الذى سار عليه الفرس لضبط دخل الدولة وخرجها . فعمل عمر بمشورته  
ودّون الدواوين وفرض العطاء ، فجعل لكل واحد من المسلمين عطاء  
مقررأ مراعيأ في ذلك السبق الى الاسلام وإلى نصرة الرسول في  
حروبه ، كما فرض لزوجات النبي وأقاربه . واستخدم لذلك الكتاب في  
الدواوين ، فرتبوا طبقات الثامن مبتدئين بالعباس عم النبي صلى الله عليه  
وسلم ثم بنى هاشم ثم بنى بعدهم . وجرى الحال على ذلك مدة خلافته  
وخلافة عثمان الذى أدخل في أيامه تعديلاً يستحق الذكر .<sup>(١)</sup>

بلغت الدولة الإسلامية أقصى اتساعاً في عهد الأمويين ؛ وكانت مقسمة إدارياً إلى خمس ولايات كبرى وهى :

(١) الحجاز واليمن وأواسط بلاد العرب (٢) مصر بقسميها السفلى والعليا (٣) المراقان العربى (وهو عبارة عن بلاد بابل وآشور القديمة) والمعجمى ( وهو عبارة عن بلاد الفرس نفسها ) وعمان والبحرين ، وكرمان وسجستان ، وكابل وخراسان ، وبلاد ماوراءالنهر والسند ، وبعض أجزاء بلاد البنجاب . وكانت كل هذه الاقطار تكون ولاية كبيرة يتولى أمرها والى العراق وحاضرتة الكوفة . وكان يلى خراسان وما وراء النهر عامل من قبل والى العراق ، ومركزه مدينة مرو عادة . وكانت بلاد البحرين وعمان تحت اشراف عامل البصرة من قبل والى العراق . وكان يلى بلاد السند والبنجاب عامل آخر من قبل والى العراق . (٤) بلاد الجزيرة ويتبعها أرمينية وأذربيجان وبعض أراضي آسيا الصغرى .

(٥) والولاية الخامسة - وهى أهم هذه الولايات - كانت تشمل كل إفريقيا الشمالية حتى غرب مصر وبلاد الأندلس وجزر صقلية وسردينية والبلبار ومركزها القيروان . وقد أناب والى إفريقيا ولاية من قبله لحكم طنجة وجزر البحر الأبيض المتوسط وبلاد الأندلس التى كانت حاضرتها مدينة قرطبة . (١)

نظام البريد

«البريد فى الاصطلاح هو أن يجعل خيل مضمرات فى عدة أماكن . فإذا وصل صاحب الخبر الممرع إلى مكان منها ، وقد تعب فرسه ، ركب غيره فرساً مستريحاً . وكذلك يفعل فى المكان الآخر والآخر حتى يصل بسرعة . وأما معناه اللغوى ، فالبريد هو اثنا عشر ميلاً . وأظن أن الغاية التى كانوا قدروها بين يريد ويريد هى هذا القدر . » وقال صاحب علاء الدين :

ومن جملة الأشياء وضعمهم البريد بكل مكان طلبا لحفظ الاموال  
وسرعة وصول الاخبار ومتجددات الأحوال .<sup>(١)</sup>  
وقد ذكر القلقشندي (٢) أن البريد هو مسافة معلومة قدرها اثنا  
عشر ميلا، وقدره الفقهاء وعلماء المسالك بأنه أربعة فراسخ، والفرسخ  
ثلاثة أميال .

ويرجع هذا النظام إلى أيام أكبيرة الفرس وقياصرة الروم . على  
أن مقاديره أو مسافاته لم تكن ثابتة ، بل كانت متفاوتة . وقد أضاف  
القلقشندي (٣) إلى ماتقدم أن نظام البريد قد أدخل في الاسلام منذ  
أيام معاوية بن أبي سفيان ، وأن أمره لم يحكم إلا في عهد عبد الملك  
ابن مروان . وذكر القلقشندي أيضا أنه كان يطلق على الرسول  
بريد . وقد قيل إن هذا اللفظ عربي . وذهب آخرون إلى أنه فارسي  
معرب . وأصله بالفارسية « بريد » دم ومعناه مقصود الذنب ،  
وذلك لأن الفرس كانوا يقصون ذنب بطل البريد ليمتاز بذلك عن  
غيره من الدواب الأخرى .

المجيش كانت وحدات الجيش من القبائل العربية وبخاصة من أهل  
الحديبية والطائف وغيرهما من المدن .

وكان الخليفة في أول الأمر يختار قائد الجيش ، وهذا يختار بدوره  
الموظفين الذين يعملون تحت إمرته .<sup>(٤)</sup> وكان القائد ينوب عن الخليفة

---

(١) القنرى في الأدب السلطانية ص ١٠١ — ١٠٢

(٢) قلقشندي ج ١٤ ص ٣٦٦

(٣) شرحه ج ١٤ ص ٣٦٦ — ٣٦٨

Von Kremer, Culturgeschichte des Orients, trans.  
by Khuda Bukhsh, p. 206

Von Kremer, Culturgeschichte, p. 279. (٤)

في إقامة الصلاة ، وإذا ما اجتمع أكثر من قائد في مكان واحد ، عين الخليفة أحدهم للصلاة بالناس ، فيصبح هذا القائد بمثابة قائد القواد (١) . وكان الجيش يتألف من الفرسان والرجالة ، وكان الأولون يتسلحون بالدرع والسيوف والرمح ، والآخرون بالدرع والحراب والسيوف والقي والسهم .

الرمة

وكان العرب في جاهليتهم يستعملون هذه الأسلحة . وكانت لهم بها عناية كبيرة ، لأنهم كانوا يحمون بها أعراضهم ويستجلون بهامعائهم وخصوصا القسي التي كان لهم بها مهارة عظيمة لحدة أبصارهم ولحاجتهم إليها في الصيد . وقد بلغ من مهارتهم في الرمي بالقوس مافاق حد التصور ، حتى إن الرامي إذا أراد أن يرى أحدهم الغزال دون الآخر رماها فلما جاء الاسلام ساعدتهم مهارتهم على غلبة الروم لأن هؤلاء لم يكونوا يحسنون رميها . ولذلك كان قادة المسلمين يدربون رجالهم على اتقان الرمي بالنبال . وكان عليه الصلاة والسلام يقول « اركبوا وارموا ؛ وان ترموا أحب إلي من أن تركبوا » . ومن أقواله وهو قائم على المنبر « أعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي ألا أن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي » . (٢)

وكان الرماة أهم عناصر الرجالة في الجيش العربي . وكان الرجالة يقفون في صفوف متزاحمة يتقدمهم حاملو الرماح لصدهجمات الفرسان . وكان جند الجيش يتألفان عادة من الفرسان .

ويرجع قوتُ جناح العرب على أعدائهم في ميادين القتال إلى ماامتازوا به من النشاط والخفة وسرعة الحركة ، والمتابعة والصبر على تحمل الشدائد . وإذا ما أضفنا إلى هذه الصفات ماامتازوا به من الحماس

وبذل النفس في نصره الدين ، أمكننا الاهتداء إلى سر ذلك الفوز الذي أحرزه العرب في حروبهم . وكانت الدولة العربية تسخوف في تامين الجند وامدادهم بما يحتاجون اليه من الزاد والسلاح .

وكان الجند يقطعون المسافات البعيدة على ظهور الابل . وكانوا يقيمون أول الامر في أكواخ مصنوعة من سعف النخل . ثم عدل عمر عن هذه الخطة وأمر بإقامة الحصون والمعسكرات الدائمة . ومن ثم بنيت البصرة والكوفة في العراق والفسطاط ، وفي مصر والقيروان وافريقية وهكذا . كما أقيمت حاميات في أماكن أخرى مثل حصن وغزة والرها وأصفهان والاسكندرية لصد هجمات العدو المفاجئة . وكان الفرسان يلبسون الدروع والخوذ المصنوعة من الصلب والمحلة بريش النسر . وكان الرجال يرتدون أقبية قصيرة متدللة إلى ماحت الركبة ، وسراويل ونعالا تشبه النعال التي يلبسها أهل بلاد الأفنان اليوم .

الفرسان

وكان الجند يكبرون ويتلون الآيات القرآنية أثناء سيرهم للفرو والجهاد وأثناء المعارك الحربية ، كما كانوا يدقون الطبول ويقرعون الصنوج ليث الحماس في نفوسهم .

النساء

وكانت النساء يصحبن الجيش ويخصص لهن أماكن في المدن الحصينة والمعسكرات .<sup>(١)</sup>

وكان القواد يحافظون كل المحافظة على حسن سلوك الجند ويشددون العقاب على كل من يعيث بالنظام أو يتعرض لأهالي البلاد المفتوحة بسوء . وبما ساعد على حسن سلوكهم تحريم الخمر . وكان الجندي لا يقيم بالجيش أكثر من أربعة أشهر إذا كان بعيداً عن أسرته .<sup>(٢)</sup>

Sayed Ameer Ali, p. 64

(١)

Sayed Ameer Ali, pp. 64-65.

(٢)

البحرية

لم يكن العرب ينعون بالحروب البحرية في صدر الاسلام لبدائتهم وعدم تعدد ركوب البحر وممارستهم أحواله . وكان أول من ركب البحر أبو العلاء الحضرمي والى البحرين في عهد عمر ؛ فقد توجه لغزو بلاد فارس في اثني عشر ألفاً من المسلمين من غير إذن من الخليفة ، وعاد المسلمون إلى البصرة محملين بالغنائم بعد أن فقدوا سفنهم التي عبروا بها إلى بلاد فارس . فلما علم بذلك عمر - وكان يكره ركوب البحر - غضب على أبي العلاء وعزله .

ولما فتحت الشام ألح معاوية على عمر في أن يأذن له بغزو بلاد الروم لقرىها منه ، فطلب الخليفة من عمرو بن العاص والى مصر أن يصف له البحر وراكبه فكتب إليه عمرو :

« إنى رأيت البحر خلقاً كبيراً يركبه خلق صغير ، والماء إن ركد حزن القلوب ، وإن نزل أزاغ العقول . يرداد فيه اليقين قلة والشك كثرة ، هم فيه كئود على عود . إن مال غرق وإن نجا برق » ، فمدل عمر عن ذلك وكتب الى معاوية يردعه عن ركوب البحر .

وقد علل ابن خلدون (١) سبب امتناع العرب في أول عهدهم عن ركوب البحر فقال :

« والسبب في ذلك أن العرب لبدائتهم لم يكونوا أول الأمر مهرة في ثقافته وركوبه ، والروم والافرنجة لممارستهم أحواله ومرباهم في التغلب على أحوالهم ، منوا عليه فأحكوا الدراية بثقافته . فلما استقر الملك للعرب وشمخ سلطانهم وصارت أمم البحر سخولاً لهم وتحت أيديهم ، وتقرب كل فئة صنعة اليهم ببلغ صناعته واستخدموا من النواتية في حاجاتهم البحرية ، أما وتكررت ممارستهم البحر وثقافته ، استحدثوا بصراء بها ، فثقت نفوسهم إلى الجهاد فيه وأنشأوا السفن فيه

(١) مقدمة ابن خلدون ص ٢٢٠ — ٢٢٢

والشواني (١) وشحنوا الأساطيل بالرجال والسلاح وأمطروها العساكر والمقاتلة لمن وراء البحر من أمم الكفر، واختصوا بذلك من ممالكهم وبنفوسهم ما كان أقرب إلى هذا البحر وعلى حافته مثل الشام وإفريقية والغرب والأندلس .

ولما ولي عثمان الخلافة ألح عليه معاوية في غزو الروم فأذن له على ألا يحمل الناس على ركوب البحر، فاستعمل على البحر عبد الله بن قيس؛ فغزا خمسين غزوة بين شانية وصاتقة، كما حارب عبد الله بن سعد ابن أبي سرح وإلى مصر من قبل عثمان قسطنطين بن هرقل في بحر الروم (البحر الأبيض المتوسط) وانتصر عليه في موقعة ذات السوارى التى اشبك فيها ألف سفينة للبيزنطيين ومائتان للبصريين . وفي هذه السنة أيضا فتح العرب جزيرة قبرص، كما جردوا حملة لنزول بلاد الدولة البيزنطية .

ومن ذلك الحين أخذت الحملات البحرية تترى على تلك البلاد . ولما ولي معاوية الخلافة عني بإنشاء السفن الحربية . وفي عهده غزا عقبة ابن عامر جزيرة رودس . وفي سنة ٥٣ هـ غزا الروم البرلس في عهد ولاية مسلمة بن مخلد (٤٧-٥٦ هـ) وقتلوا عددا كبيرا من المسلمين وعلى رأسهم وردان مولى عمرو بن العاص . ومن ثم اهتم أمراء مصر ببناء السفن فأُنشئت لأول مرة سنة ٥٤ هـ داراً لبنائها في جزيرة الروضة (٢) أما إن العرب كانوا مدينين في الأصل للبيزنطيين في هذه الناحية من الفنون الحربية، فهو أمر لاسبيل إلى إنكاره . إلا أن العرب الذين فطروا على الشجاعة وحب المغامرة؛ وإن تلبنوا للبيزنطيين في تلك الناحية فترة من الزمن، فإنهم قد أصبحوا فيما بعد أساتذة أوروبا

(١) القوة — هي المركب المد الجهاد في البحر وجهها شوانى

(٢) المرقى خُطَّج ص ٢ ١٩٠-١٩١



في هذه الفنون . يدلنا على ذلك أن بعض الاصطلاحات البحرية المستعملة في أوروبا لا تزال تحتفظ بعريبتها إلى اليوم .<sup>(١)</sup>  
أخذ عمر عن الفرس نظام الدواوين ؛ فأنشأ ديوان الجند لكتابة أسماء الجند وما يخص كلا منهم من العطاء ، وديوان الخراج أو الجباية لتدوين ما يرد إلى بيت المال وما يفرض لكل مسلم من العطاء .  
وقد انحصرت الأعمال الادارية في عهد بني أمية في أربعة دواوين أو إدارات رئيسية وهي :

الدواوين

١ - ديوان الخراج  
٢ - ديوان الرسائل وكان لصاحبه الاشراف على الولايات والرسائل التي ترد من الولاة .

٣ - ديوان المستغلات أو الإيرادات المتنوعة .

٤ - ديوان الخاتم وقد أنشأ معاوية بن أبي سفيان (٢) وهو أكبر دواوين الحكومة . وكان فيه نواب مهتمهم نسخ أوامر الخليفة وإيداعها هذا الديوان بعد أن تحزم بخط وتختم بالشمع وتختم بخاتم صاحب هذا الديوان ، كما هو الحال اليوم في قلم « الارشيف » أو السجلات .

ديوان الخاتم

ويرجع السبب في انشاء هذا الديوان الى أن معاوية أحال رجلا على زياد بن أبيه عامله على بلاد العراق بمائة ألف درهم . فضى ذلك الرجل وقرأ الكتاب - وكانت توقيعاتهم تصدر غير مختومة - وجعل المائة مائتين . فلما رفع زياد حسابه الى معاوية أنكر هذا العدد وقال « ما أحلته إلا بمائة ألف » ، ثم استعاد المائة ألف من الرجل ووضع

(١) Hell, Die Kultur der Araber. Khuda Bkhsq p. 72.

(٢) Von Kremer. Culttrgeschichte des Orients. trans. by Khuda Bukhsh. p. 193

ديوان الخاتم . فصارت التوقيعات تصدر محتومة لا يعلم أحد ما تشتمل عليه ولا هو يستطيع أن يغيرها في شيء .<sup>(١)</sup>

على أن ختم الرسائل والصكوك كان موجودا قبل ذلك . فقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يكتب إلى هرقل امبراطور الروم قيل له ان العجم لا يقبلون كتابا إلا إذا كان محتوما . فأتخذ الرسول خاتما من فضة ونقش فيه « محمد رسول الله » ، وختم به أبو بكر وعمر وعثمان إلى أن سقط من يد عثمان في بحر أريس ، فصنع آخر مثاله<sup>(٢)</sup> . أما في الدولة العباسية فقد كان يختم على الرسائل بخاتم السلطان وكان هذا الخاتم يغمس في طين آخر مذاب بالماء - ويسمى طين الختم - ويطبع به على طرف السجل عند طيه والصفحة<sup>(٣)</sup> .

وما زال ديوان الخاتم معدودا من الدواوين الكبرى من خلافة معاوية إلى أواسط الدولة العباسية ، ثم ألغى لتحول الأعمال إلى الأمراء والوزراء والولاة وغيرهم . ولما أراد الرشيد أن يستوزر جعفر بن يحيى البرمكي بدل أخيه الفضل قال لأبيهما : يا أبت إني أردت أن أحول الخاتم من يميني إلى شمالي ، فكفى له بالخاتم عن الوزارة . وقد بلغ من أهمية الخاتم أن كان الوزير إذا تناوله ليختم به كتابا وقف تعظيما للخلافة وإجلالا لاسم الخليفة .

وكان بجانب هذه الدواوين الأربعة مصالح أخرى أقل أهمية من هذه : منها ما هو خاص بصرف نفقات الشرطة وما هو خاص بنفقات الجند .

مصحف الإدارة بالصيغة العربية

وكان ديوان الخراج (المالية) يكتب بالفارسية والرومية إلى عهد عبد الملك بن مروان ؛ فقل عبد الملك ديوان فارس والشام إلى العربية ونقل ابنه الوليد ديوان مصر إلى العربية .

(١) القسري في الآداب السلطانية ص ١٠٢

(٢) مقامة ابن خلدون ص ٢٢٠

(٣) شرح ص ٢٠٦

ويقول السيد أمير على إن النظام الإدارى والسياسى للولايات الإسلامية فى عهد الدولة الأموية لم يكن من عمل معاوية ، وإن عبد الملك هو المؤسس الحقيقى لهذا النظام ؛ فقد صيغ الإدارة والمالية بالصيغة العربية ، وبتحويله الدواوين إلى العربية تقلص نفوذ أهل الذمة والمسلمين من غير العرب بعد أن انتقلت مناصب هؤلاء إلى أيدي المسلمين من العرب. وقد قام بتنفيذ سياسة عبد الملك الحجاج بن يوسف لما فتح المسلمون بلاد الفرس والروم واتسع ملكهم وعظمت دولتهم ، اقتدوا بالأكسرة والقيصرة ، فاحتضروا الطراز عن الروم . ولكنهم لم يستحسنوا اتخاذ الصور لتحريمها فى الإسلام ، بل استعاضوا عنها بكتابة أسمائهم وكلمات أخرى تجرى مجرى القال والدعاء . وظلوا على ذلك إلى أيام عبد الملك ؛ فقله إلى العربية . وبدأ بالقراطيس - وكانت تنسج بمصر - وطرازها ( باسم الأب والابن وروح القدس ) ، فأمر عبد الملك بترجمة هذه العبارة ؛ فلما وقف عليها أكرامها وقال : ما أغلظ هذا فى أمر الدين والإسلام . وكتب إلى أخيه عبد العزيز عامله على مصر بإبطال هذا الطراز واستبدال تلك العبارة بأحدى الشهادتين ( لا إله إلا الله ) ، فعزل . وظل هذا الطراز فى سائر الدولة الإسلامية ولم يغير شئ من جوهره . وكتب عبد الملك إلى عماله بإبطال ما فى أعمالهم من القراطيس المطرزة بطراز الروم ومعاينة من يخالف ذلك . وقد بنى الخلفاء فى قصورهم دوراً لنسج أثوابهم ؛ فكان القائم عليها يسمى صاحب الطراز ينظر فى أمور الصياغ والحاكة ، ويمجرى عليهم أرزاقهم ويشرف على أعمالهم . وبلغت هذه الدور أوج عظمتها فى أيام الدولتين الأموية والعباسية .

ولما حلت هذه القراطيس إلى بلاد الروم وعلم الإمبراطور بها ، أنكر ما فيها واستشاط غيظاً ؛ فكتب إلى عبد الملك : إن عمل

طراز

القرطيس بمصر وسائر ما يطرز هناك للروم ، ولم يزل يطرز بطرازهم . فإن كان ما تقدمك من الخلفاء قد أصاب فقد أخطأت ، وإن كنت قد أصبت فقد أخطأ ؛ فاختبر احدى الخالتين . وبعث اليه بهدية يسترضيه بها للرجوع الى الطراز . فرد عبد الملك هديته وأخبر الرسول ألا ترد عنده ، فأعاد اليه أضعافها وطلب الجواب . فلما لم يرد عليه جواباً غضب الامبراطور وبعث يهدده بنقش سب النبي على النقود ؛ فكان ذلك داعياً الى تنبه عبد الملك الى ضرب النقود .

وكان اصلاح العملة (١) من أهم أعمال عبد الملك التي تدل على اصلاح العملة حسن سياسته وبعد نظره ، إذ لم يكن في الدولة العربية الى ذلك الحين عملة مقررة . وكان لكل ولاية دار ضرب خاصة بها تضرب ما تحتاج اليه من العملة . على أنها لم تقف بالغرض المطلوب لعدم ضبطها وكثرة تزيفها . وكانت العملات البيزنطية والفارسية هما المستعملتان عادة . وكان الصولدي Solidi الرومانى أساس الدينار الذهبى (٢) ، والدرهم العمرى ( المنسوب الى عمر بن الخطاب ) أساس العملة الفضية .

فلما اتسعت رقعة الدولة العربية وارتقت التجارة ، رأى عبد الملك أنه من 'الضرورى' انشاء نظام رسمى ثابت للعملة . فبنى داراً رئيسية للضرب ، وأمر بسحب العملة المستعملة في جميع أنحاء الدولة ، وضرب بدلها عملة جديدة مصنوعة من الذهب والفضة . وكان يعاقب من يزيف العملة عقاباً صارماً .

هذا وقد سار الوليد على سياسة أبيه فحول ديوان الخراج في مصر الى العربية . بعد أن كان باليونانية

A short History of the Saracens, Sayed Ameer (١)  
Ali, p. 189

Von Kremer, Orient Under the Caliphs, pp.199—200(٢)

ونستطيع أن نؤكد أن الخراج إنما كان يدون في مصر باللغة اليونانية ، التي كانت اللغة الرسمية في تلك البلاد إلى عهد الوليد بن عبد الملك (شوال ٨٦ - جمادى الثانية سنة ٨٩٦) ، وذلك استنادا إلى ما نجده في أوراق البردي العربية ذات الصبغة الرسمية التي عُثر عليها ، والتي يرجع تاريخها إلى عهد الوليد بن عبد الملك ؛ فقد دونت باليونانية والعربية معا .

لغة اليونان في مصر  
إلى عهد الوليد

ولنأت بوصف لبعض هذه الوثائق نقلا عن كتاب أوراق البردي العربية بدار الكتب المصرية للدكتور أدولف جروهمان (١) . ففي صفحة ٢١ نجد الطراز رقمه المؤرخ (٩٠ - ٩٦ هـ) ، وهو عبارة عن كتاب من أهل كورة أشقوه (٢) (كوم أشقوه) إلى الأمير قرة بن شريك صاحب الخراج والصلاة في مصر .

مكتوبات بعض  
أوراق البردي

ونجد في صفحة ٢٥ الطراز رقم ٥٩ وهو بمثابة مرسوم صادر من عبد الله بن عبد الملك بن مروان صاحب الخراج والصلاة في مصر (٨٦ - ٩٠ هـ) . وفيه بعد البسملة وعبارات التوحيد وذكر أمير المؤمنين الوليد (بن عبد الملك) هذه العبارة : هذا مما أمر به الأمير عبد الله بن عبد الملك في سنة ست وثمانين .

مرسوم من الوالي  
عبد الله بن عبد الملك

وتدل هذه الوثيقة على أن اللتين اليونانية والعربية كانتا مستعملتين في دواوين الحكومة : الأولى على أنها اللغة الرسمية التي كانت تدون بها الأعمال في تلك الدواوين ، والثانية لأنها لغة الحاكم العربي ، وذلك لصدور هذه الوثيقة عن رجل له صفة رسمية وهو والي مصر . وكذلك نجد في صفحة ٢٧ الطراز رقم ٦٧ وهو شبيه بهذا تماما . غير أنه مؤرخ بسنة ٨٨٩ . وكذلك كانت الحال في الوثائق التي صدرت عن الوالي الذي حل محله في ولاية الصلاة والخراج في مصر وهو قرة بن شريك ، فانها بمثل هاتين الصيغتين وفي نفس هذه المسائل الرسمية (٣)

مراسيم من قرة  
بن شريك

(١) انظر ترجمتنا العربية لهذا الكتاب (٢) كورة ستطا اعظم

(٣) انظر الطراز رقم ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ في المصنفات ٢٨ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٤

يضاف إلى ذلك الطراز رقم ٦٨ الذي نجد به ثباً فيه عدة أسماء أمام كل منها مقدار ما دفع . ولهذه الوثيقة أهمية كبيرة لتعلقها بمسألة الحراج مباشرة .

وقد يلاحظ أن في بعض أوراق البردى كتابات باللغة القبطية إلى جانب اللغتين اليونانية والعربية . وربما دعا هذا إلى الاعتقاد بأن اللغة القبطية ربما كانت لغة رسمية . ولكننا نستطيع أن ندفع هذا الاعتقاد بما نلاحظه على هذه الكتابات القبطية من أنها قد دونت إما في آخر الوثيقة <sup>(١)</sup> أو في ظهرها <sup>(٢)</sup> ، مما يدل على أن هذه اللغة كانت لغة في الدرجة الثالثة من الأهمية ، ومن إن هذه الكتابات كلها قد دونت بحبر مخالف لحبر النص الأصلي للوثيقة <sup>(٣)</sup> ؛ كما أننا نلاحظ أن هذه الكتابات القبطية يختلف موضوعها عن موضوع النص الأصلي اليوناني العربي ، فموضوعها في الغالب من نوع واحد هو الصكوك . كما وجد في بعض الوثائق صكوك باليونانية <sup>(٤)</sup> يضاف إلى ذلك كله أنه لم يثر حتى الآن على وثيقة رسمية كتبت بالقبطية في العهد العربي

ومما يدل على أن كتابة هذه الوثائق باليونانية والعربية كانت عامة

(١) يقول جرومان في وصف إحدى هذه الأوراق : « ... وعرض الفراغ الذي بين السطر الأخير من الطراز والسطر الأول من الصك القبطي ٥ سم ( ص ١٣ ) ويقول في وصف الطراز رقم ٦ المزوج ( ٨٦ - ٨٩ ) وفي أسفل الطراز فراغ عرضه ١٥ سم وفي أسفل نص قبطي ، وكذلك رقم ٣ ص ٤٤ يوجد بين النص القبطي ونص الطراز ٦ سم .

(٢) كما في الطراز رقم ٦٦ ص ١٣ ، فإن به سطرين من متن قبطي كتب في ظهر الطراز وكذلك الطراز رقم ٤ ص ٤٦ توجد أربعة أسطر قبطية في ظهر الأصل

(٣) أنظر وصف جرومان الطراز رقم ٦ فإن أصله مكتوب بحبر بني مائل للسود بينما السطور القبطية الملصقة به مكتوبة بحبر أسود . وكذلك الحال في الطراز رقم ٦١ ص ١٣ ثم الطراز رقم ٦٦ ص ٢٣ . وعلى العكس من ذلك الطراز رقم ٣ ص ٤٤ فإن لون الحبر في نصه الأصلي أسود ، ولونه في النص القبطي بني

(٤) أنظر الطراز رقم ٣١ ص ١٨ ، ٤٠ ص ١٦ ، ١٧ ، ١٨ على الترتيب

صكوك قبطية  
ملونة على ورق  
البردى

لسكان مصر يخاطب بها اليونان والأقباط وغيرهم ، ماورد في  
صفحة ٥٤ عن الطراز رقم ٣٠ . فقيه ثبت على عمود بمقد ١١  
سطرا يحتوى على أسماء من القبط ... ويرجع خطه اليوناني المنتم  
إلى القرن الثامن الميلادى

### النظم المالية :

تعمل السياسة المالية لكل دولة على تحقيق التوازن بين مواردها  
ومصارفها . وقد سارت الدولة الاسلامية على هذه السياسة منذ  
نشأتها ، فأنشأت بيتاً للمال يقوم على صيانه وحفظه والتصرف  
فيه لصالح الجماعة الاسلامية ؛ وهو بهذا يشبه وزارة المالية فى العصر  
الحاضر ، وصاحبه يقوم بمهمة وزير المالية .  
والمال الوارد لبيت مال المسلمين إما أن يكون ضريبة عن الأرض  
أو عن أشياء أخرى غير الأرض :

فضريبة الأرض تسمى عُشراً وخراجاً . ويؤخذ العشر من غلة  
الأرض التى أسلم أهلها بدون حرب أو التى قُتحت عُنوة ، فصارت  
غنيمة للمسلمين ثم قسمها الخليفة على الفاتحين .

ويؤخذ الخراج - وهو مقدار معين من المال أو الحاصلات - عن  
الأرض التى فتحها المسلمون عنوة إذا عدل الخليفة عن تقسيمها  
على المحاربين ووقفها على مصالح المسلمين بعد أن عوّض المحاربين عن  
فصيبهم فيها أو استرضاهم كما فعل عمر بن الخطاب ، ويؤخذ عن  
الأرض التى أفاها الله بها على المسلمين فلكوها وصالحوا أهلها على أن  
يتروكهم فيها بخراج معلوم يؤدونه إلى بيت مال المسلمين .

يضاف الى ذلك الزكاة التى يدفعها المسلمون عن أموالهم المنقولة

كالذهب والفضة ومتاجرهم وحيواناتهم التي يُرْعَوْنَهَا فِي الْكَلَاءِ الْمُبَاحِ (أَيِ الْمَرَاعَى الْعَامَةِ وَيُقَالُ لِهَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ السَّوَامِيَّةِ) .

وَكَانَ لِبَيْتِ الْمَالِ عَوَارِدُ أُخْرَى كَنَصِيهِهِ مِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَائِمِ وَالزَّكَوَاتِ وَكَجَزِيَةِ الضَّرَائِبِ الْآخَرِ الرُّوسِ الَّتِي يَدْفَعُهَا أَهْلُ الْكِتَابِ عَنْ أَشْخَاصِهِمْ ، وَالْعَشْرِ الَّذِي يَدْفَعُهُ الْمُشْرِكُونَ عَنْ مُتَاجِرِهِمْ وَسَقَنَهُمُ الَّتِي تَدْخُلُ بِلَادَ الْمُسْلِمِينَ وَمَوَانِيهِمْ ، وَيُسَمَّى الْعَشُورُ ( وَهُوَ يَقَابِلُ مَا نَسَمِيهِ فِي الْوَقْتِ الْحَاضِرِ بِالضَّرَائِبِ الْخَرَجِيَّةِ ) كَمَا كَانَتْ تَرُدُّ إِلَى بَيْتِ الْمَالِ الْأَمْوَالِ الَّتِي لَمْ يُعْلَمْ لَهَا مُسْتَحَقٌّ كَالْأَقْطَعَةِ وَتَرَكَةَ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ وَالْأَمْوَالِ الَّتِي يَصَالِحُ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ أَعْدَاءُهُمْ وَنَحْوَ ذَلِكَ .

وَيَجْمَعُ بِنَا أَنْ نَأْتِيَ بِكَلِمَةٍ إِبْجَالِيَّةٍ عَنْ كُلِّ مُورِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَوَارِدِ الَّتِي تَمْدِيَتْ بِالْمَالِ بِالْأَمْوَالِ .

فَالْعَشْرُ هُوَ ذَلِكَ النَّصِيبُ الشَّائِعُ مِنْ ثَمَرَةِ الْأَرْضِ وَمَحْصُولِهَا وَيُؤْخَذُ مِنَ الْأَرْضِ الَّتِي أَسْلَمَ أَهْلُهَا وَهُمْ عَلَيْهَا ، سِوَاهُ أَكَانَتْ مِنْ أَرْضِ الْعَرَبِ أَمْ مِنْ أَرْضِ الْعَجَمِ ، فَانْهَا كَانَتْ تَرْكُلُهُمْ عَلَى أَنْ يَدْفَعُوا عَنْهَا الْعَشْرَ زَكَاةً لَهَا ، كَمَا يَرْكُونُ عَنْ أَنْوَاعِ الْأَمْوَالِ الْآخَرِ . وَكَذَلِكَ يَدْفَعُ الْعَشْرَ مِنَ الْأَرْضِ الَّتِي مَلَكَهَا الْمُسْلِمُونَ مِنْ أَهْلِهَا عَتَوَةً إِذَا قَسَمَهَا الْخَلِيفَةُ عَلَى الْحَارِبِينَ وَمَلَكَهُمْ إِيَّاهَا . وَالْأَرْضُ الْعَشْرِيَّةُ تَقْلُ عَشْرِيَّةً وَلَوْ مَلَكَهَا ذِي الْحِرَاجِ هُوَ الضَّرِيَّةُ الَّتِي تَوْضَعُ عَلَى الْأَرْضِ الْمَزْرُوعَةِ الَّتِي مَلَكَهَا الْمُسْلِمُونَ بِالصِّلَحِ أَوْ بِدُونِ حَرْبٍ لِهَرْبِ أَهْلِهَا مِنْهَا خَوْفًا وَرَهْبَةً ، أَوْ الْأَرْضِ الَّتِي مَلَكَوْهَا عَتَوَةً وَتَرْكَوْهَا فِي أَيْدِي أَهْلِهَا عَلَى خِرَاجٍ يُؤَدُّونَهُ لِبَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ كَأَنَّهُ أَجْرَةٌ لِلْأَرْضِ . وَيُؤْخَذُ مِنْهُ يَسْتَعْمَلُهَا مُسْلِمًا كَانَ أَوْ ضَمِيًّا . . .

وَكَانَ الْخِرَاجُ إِمَّا شَيْئًا مُقَدَّرًا مِنْ مَالٍ أَوْ غَلَّةً كَمَا صَنَعَ عُمَرُ



في أرض السواد<sup>(١)</sup> وأما حصة شائعة مما يخرج من الأرض ، وهو ما يسمى بالمعاملة أو المزارعة ، كما عامل النبي صلى الله عليه وسلم أهل خيبر على نصف ما يخرج من الأرض قليلاً كان أو كثيراً .

مسحت أرض السواد في زمن عمر بن الخطاب فبلغت ٣٦٠٠٠٠ و ٣٦٠٠٠٠ جريباً ، فوضع عليها مقادير معينة من الدراهم تختلف باختلاف مقدار الأرض من درهمين إلى عشرة دراهم عن كل جريب . وقد بلغ ما جرى من خراج العراق في عهد عمر ١٨٠٠٠٠٠٠ درهم ، متوسط جباية الجريب ٥٥ و ٣٠ درهماً . فإذا كان الفدان يساوي ٣٥٥ من الأجرية فتكون ضريبة الفدان المنزرع قسماً ١٠ درهماً . ولم يكن مقدار الخراج معروفاً تماماً في عهد الخلفاء الراشدين .

مقدار الخراج

وقد اختلف المؤرخون في الخراج ، فقصره بعضهم على جزيرة الروم التي كان مفروضاً أداؤها على أهل الذمة ، وقصره غيرهم على ضريبة الأرض . وكل منهما يخالف عرف الرواة الذين تحدثوا عن مقدار الخراج في الولايات . فهم يعنون بالخراج المسال الآتي من إحدى ناحيتين : الأولى الضرائب الشخصية المعروفة بالجزية أو جزية الروم . الثانية ضرائب الإطيان . ولذلك اختلف تقدير المؤرخين للخراج . وقد شرح هذا يحيى بن سعيد الأنطاكي المتوفى سنة ٤٥٨ هـ (١٠٦٦ م) في كتابه (ذيل التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق) مؤلفه أوتيسخا أو سعيد بن البطريق المتوفى سنة ٣٢٨ هـ (٩٤٠ م)

(١) روى أنه لما فتح السواد في زمن عمر بن الخطاب شارك في قسمة الأرضين التي قسمها المسلمون فأراد قوم قسماً . فقال عرفكيف بن ياقن من المسلمين يمدكم فيقسمون الأرض قد اقتصمت ودونت ؟ وبعد مناقشات كثيرة جمع عمر الناس وخطبهم خطبة جارية فيها : قد رأيت أن اجلس الأرضين بطريق واحد وطبق عليهم فيها الخراج فتكون فيها المسلمين الثلاثة والذرية ولن يأتي بكم . فوافقوه على ذلك . وقد طلبوا إليه أن يقسم أرض الشام كالقسم الرسول خير فقال عمر إذا أتيتكم من يمدكم من المسلمين لا شيء : وضل بالشام كما ضل بالرقاء فترك أهل ذمة يؤدون الخراج للمسلمين .

ولم يكن الخراج إيراداً ثابتاً . فقد كانت ضريبة الاطيان ثقل وتكثر حسب الاهتمام بالعمير وإصلاح الجسور والخلجان ونحوها ، كما أن جزية الروس كانت تتناقص بالتوالي لدخول أهل الولايات الاسلامية في الاسلام .

يقول الماوردي في كتابه الأحكام السلطانية « فاما الخراج فهو ما وضع على رقاب الارض من حقوق تودى عنها ، وفيه من نص الكتاب ينة خالفت نص الجزية . فلذلك كان موقوفاً على اجتihad الائمة » ثم « يقول والأرضون كلها تنقسم أربعة أقسام : أحدها ما استألف المسلمون إحياءه فهو أرض عشر (١) لا يجوز أن يوضع عليها خراج ، والقسم الثاني ما أسلم عليه أربابه ، فهم أحق به . فتكون على مذهب الشافعي أرض عشر ، ولا يجوز أن يوضع عليها خراج ؛ والقسم الثالث ما ملكه عن المشر كين عنوة وقهراً ، فيكون على مذهب الشافعي رحمه الله غنيمة تقسم بين الفاتحين فيملكونها ويدفعون العشر من غلتها . وحيث تكون أرض عشر لا يوضع عليها خراج ؛ والقسم الرابع ما صولح عليه المشر كون من أرضهم فهي الأرض المختصة بوضع الخراج عليها »

ويقول (ص ١٣٢) « وأما الأرضون إذا استولى عليها المسلمون فتقسم ثلاثة أقسام: أحدها ما ملكت عنوة وقهراً حتى فارقوها بقتل أو أسر أو جلاء، فقد اختلف الفقهاء في حكمها بعد استيلاء المسلمين: فذهب الشافعي رضي الله عنه إلى أنها تكون غنيمة كالأموال ، تقسم بين الفاتحين إلا أن يعطيوا نفسها بتركها فتوقف على مصالح المسلمين ؛ وقال مالك تصير وقفاً على المسلمين حين غنمت ولا يجوز قسمتها بين الفاتحين ؛ وقال أبو حنيفة للامام فيها الخيار بين قسمتها بين الفاتحين

فتكون أرضا عشرية أو يعيدها إلى أيدي المشرّكين بخراج يضربه عليها فتكون أرض خراج .»

وكان الخلفاء يعينون عمالا مستقلّين عن الولاة والقواد كان اليهم جباية الخراج، فيدفعون منه ارزاق الجند وما تحتاجه المصالح العامة، ويرسلون الباقي إلى بيت المال ليصرف في مصارفه

على أننا إذا أنعمنا النظر في نظام الضرائب الذي أدخله عمرو بن العاص في مصر وسار عليه الولاة من بعده، فانتاجد أن الضرائب في العهد الاسلامي كانت اخف بكثير عما كانت عليه في عهد الفرس والرومان . لأن الضرائب العادية التي كان مفروضا أدائها على كل ذي لم تتجاوز دينارين في العام عن الشخص وهي جزية الروس ، ودينارين عن كل فدان وهي جزية الأرض . على أن جزية الروس كان يعنى منها الأطفال والنساء والشيوخ .

وعلى الجملة فقد كان عهد الخلفاء الراشدين عهد عدل وتسامح لم يشتد فيه الولاة في جمع الجزية ؛ وكانت الضرائب المفروضة على الأرض تقدر على حسب مساحة الأرض وجودتها ونوع المحصول . ولم تكن تدفع كلها نقدا بل كان بعضها يدفع عينا . وقد عنى الولاة بأمر الرى لضمان جباية الخراج ، فعنوا بمراقبة السدود وانشاء الترع والجسور والعمل على صيانتها . وكانت الضريبة تخفض إذا قل المحصول لسبب من الأسباب .

وكان الخلفاء يشرفون بأنفسهم على جباية الخراج ويحاسبون الولاة وعمال الخراج حسابا عسيرا . وقد بلغ من شدة مراقبة عمر لعماله أن كان يحصى أموالهم قبل توليتهم . فاذا ما انتهت ولايتهم أحصى ثروتهم من جديد ، وما زاد صادرهم فيه كله أو بعضه ورده إلى بيت المال، ويعرف هذا بنظام المقاسمة - إلا اذا اتضح له أن هذه الزيادة قد أتت إلى العامل بطرق مشروعة .

وكانت هناك ضريبة أخرى وهي العشر فرضها عمر بن الخطاب على السفن التي تمر بيمض النغور . ويرجع ذلك إلى أن أبا موسى الأشعري كتب إلى عمر أن تجار آمن المسلمين يأتون أرض الحرب ( أى بلاد الكفار الذين ليس بينهم وبين المسلمين عهد ) فيأخذون منهم العشر ، فكتب إليه عمر « خذ أنت منهم كما يأخذون من تجار المسلمين ، وخذ من أهل الذمة نصف العشر ومن المسلمين درهما من كل أربعين درهما . ولا تأخذ منهم فيما دون المائتين شيئا . فإذا بلغت مائتين فخذ خمسة دراهم . »

الزكاة<sup>(١)</sup> والصدقة شيء واحد . وهي كل ما يؤخذ من أغنياء المسلمين ويوزع بين قرائهم . وكان للصدقة ديوان خاص بها في مركز الخلافة له فروع في سائر الولايات والبلدان . فكان على المسلمين أن يؤدوا الزكاة بمقدار ربع العشر (  $\frac{1}{4} \times 2 \div 100$  ) عما يمتلكونه من المال . وهذه هي زكاة النقد أو التقدين ( الذهب والفضة ) . أما زكاة الغنم ويلتحق بها العنز ، فكانت تؤخذ بمقدار واحدة من أربعين فافوق إلى مائة ، ثم يتبدى من ١٠١ إلى ٢٠٠ بمقدار واحدة في كل مائة . وفي الأبل عن كل خمسة شاة إلى أربع وعشرين ؛ فان كانت خمسة وعشرين فعليها بنت مخاض ( ناقة صغيرة بنت سنة أو أقل ) . والجاموس والبقر كل ثلاثين عليها واحدة ( بنت سنة ) إلى ستين . فإذا بلغ العدد ستين ، كانت بمقدار واحدة بنت ستين . والخيول ، إذا اعتبرت آلة من آلات الحرب فلا زكاة عليها ، كل ذلك إذا كانت هذه الحيوانات تأكل من الكلأ المباح فان علقها صاحبها فلا زكاة فيها وإذا دخلت في التجارة فتقوم ويدفع عنها زكاة التجارة . ( ٢ )

الزكاة

زكاة الغنم

( ١ ) من أذكر الله بركه أنا نعلم أن من زكاة تركية لنا بطوره ؛ وإنما سميت بذلك للاشارة إلى أن إخراج شيء من مال الإنسان والتصدق به كغلب بقيمة هذا المال وإزالة اليك فيه ، وأيضا لأن إخراج شيء من المال بطوره ويعد عن صاحبه نظرة الخلفه والمسد من الفقراء ، ويذهب عن نفس صاحبه الفتح والافترة . قال تعالى ( خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم )

مصرف الزكاة

وكانت الزكاة تقسم على الأشخاص المذكورين في قوله تعالى  
(إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ  
قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ  
فَرِيضَةً مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) (٢)

(ج) الجزية :

وهي قدر معلوم من المال يدفعه من توفرت فيه الشروط الآتي  
يأتيها ؛ وهي تشبه الخراج في أن كلا منهما جزء من الشيء. فيجب في  
أوقات معينة كل سنة ، ولكنهما يختلفان في أن الجزية موضوعة على  
الروس وتسقط بالاسلام وفي أنها قد أثبتت بنص الكتاب الكريم .  
وأما الخراج فهو على الأرض ، ولا يسقط باسلام المالك . والخراج  
إنما ثبت بالاجتهاد .

الجزية على الذي  
في مقابل الزكاة  
على المسلم

وإنما وجبت الجزية على أهل الكتاب كما وجبت الزكاة على المسلمين  
حتى يتكافأ الفريقان - وهما رعية لدولة واحدة - في المسؤولية  
والأعباء ، كما تكافأ في التمتع بالحقوق وتساوي في الاتفاقات بالمرافق  
العامة للدولة « إذ ليس في مواشي أهل الذمة من الإبل والبقر والغنم  
زكاة » . والرجال والنساء في ذلك ( أي في عدم دفعهم الزكاة عن  
مواشيهم وغيرها ) سواء (٢) »

فليست الجزية ديناً على الذمى يستوفى منه بالوسائل التي تستوفى  
بها الديون . فمن وجبت عليه الجزية ومات أو أسلم قبل دفعها لم تؤخذ من  
تركه ولم يطالب بها ورثته (٣)

وإنما تجب الجزية على الرجال الأحرار العقلاء الأصحاء القادرين على تحمل الجزية

(١) سورة التوبة ١ : ٦٠

(٢) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٧٠

(٣) شرحه

على الدفع ، ولا تؤخذ جزية من مسكين يُصدَّق عليه ولا من لاقدرة له على العمل ، ولا من الأعشى أو المقعد والمجنون وغيرهم من ذوى العاهات ، ولا من المترهين في الأديرة وأهل الصوامع إلا إن كان واحد من هؤلاء ذا غنى ويسار .

ويلاحظ أن الشرع لم يفرض الجزية إلا على الأشخاص الذين لو كانوا مسلمين لوجب عليهم الجهاد ، وأنه أعفى من الجزية الأشخاص الذين يُعفيهم من القتال وفي ذلك يقول الماوردي (١) :

« ... واسمها مشتق من الجزاء ؛ فيجب على ولي الأمر أن يضع الجزية على رقاب من دخل النعمة من أهل الكتاب ليَقْرُوا بها في دار الاسلام ويلتزم لهم يذلها بحقين : أحدهما الكف عنهم والثاني الحماية لهم ليكونوا بالكف آمنين وبالحماية محروسين »

أما مقدار الجزية فقد ذهب أبو حنيفة إلى تصنيفها ثلاثة أصناف :

١ — أغنياء يؤخذ منهم ثمانية وأربعون درهما

٢ — ومتوسطون يؤخذ منهم أربعة وعشرون درهما

٣ — وفقراء يكسبون ويؤخذ منهم اثنا عشر درهما

ولا شيء على غير الكسوب (٢) من الفقراء ؛ فحدد نهايتها الدنيا

والعليا ، ومنع من اجتهد الولاية فيها

أما جبايتها فقد أوصى صاحب الشرع وقادة الاسلام بالرفق والانصاف في جباية الجزية من أهل الكتاب وصيانة أرواحهم وأموالهم من العدوان ، وعبث الجباية والولاية . وتقضى القاعدة الفقهية أو دستور الاسلام فيما يتعلق بطريقة أخذ الجزية من دافعيها بأنه « لا يضرب أحد من أهل الذمة في استيذاتهم الجزية ( أى لحملهم على دفع

(١) الاحكام السلطانية ص ١٢٢

(٢) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٦٩ — ٧٢ ، وقسم البيهقي سورة التوبة ٩ : ٢٩

الجزية) ، ولا يقاموا في الشمس ولا غيرها ، ولا يجعل عليهم في أبدانهم شيء من المكروه . ولكن يرفق بهم ويحبسون حتى يؤدوا ما عليهم .  
والأخبار الواردة في معاملة المسلمين في صدر الاسلام لأهل الكتاب كثيرة تشهد بروح العدل والرفق والشعور النبيل نحوهم .  
روى أبو يوسف في كتابه « الخراج » عن أبي ظبيان قال : « كنا مع سلمان الفارسي في غزاة ، فر رجل وقد جنى فاكهة فجعل يقسمها بين أصحابه ؛ فر سلمان فسه ، فرد على سلمان وهو لا يعرفه . فقيل له هذا سلمان ؛ فرجع فجعل يمتنر إليه ثم قال له الرجل ما جعل لنا من أهل الذمة يا أبا عبد الله ؟ قال : ثلاث : من عمك إلى هداك ، ومن فقرك إلى غناك ، وإذا صحبت صاحب منهم تأكل طعامه ويأكل طعامك ويركب دابتك وتركب دابته في أن لا تصرفه عن وجهه يريد »

مسألة الفصل لامل  
الكتاب

وروى أن عمر بن الخطاب مر على باب قوم عليه سائل يسأل شيخا كبيرا ضرير البصر ؛ فضرب عضده من خلفه وقال : من أي أهل الكتاب أنت ؟ فقال : يهودي . قال : فما ألجأك إلى ما أرى ؟ قال : أسأل الجزية والحاجة والسن ؛ فأخذ عمر يده وذهب إلى منزله فرضخ له بشيء من المنزل ثم أرسل إلى خازن بيت المال فقال : انظر هذا وضرباه ( وأشباهه ) فوالله ما انصفناه ان أكلنا شيبته ثم نخذه عند الحرم . إنما الصدقات للفقراء والمساكين . وهذا من مساكين أهل الكتاب ؛ ووضع الجزية عنه وعن ضربائه (١)

وهذا أبو يوسف قاضي هرون الرشيد يكتب إليه والدولة العباسية في أوج عزها وسلطانها وبطشها فيقول : قد ينبغي يا أمير المؤمنين أيدك الله أن تتقدم في الرفق بأهل ذمة نيك وابن عمك محمد صلى الله عليه وسلم والتفقد لهم حتى لا يُظَلُّوا ولا يُؤذوا ولا يُكَلَّفوا فرق طاعتهم

ولا يؤخذ شيء من أموالهم إلا بحق يجب عليهم . فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : من ظلم معاهدا أو ظلمه فوق طاقته فأنا حجيجه . وكان فيما تكلم به عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه عند وفاته : أوصى الخليفة من بعدى بذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفى لهم بعهدهم وأن يقاتل من ورأهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم . وروى عن نافع عن ابن عمر أنه قال : كان آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : احفظوني في ذمتي (١) ؛ وعن ابن عباس أنه قال : ليس في أموال أهل الذمة إلا العفو . (٢)

وليس الجزية من محدثات الاسلام بل هى قديمة . فرضها تاريخ الجزية اليونان على سكان آسيا الصغرى حول القرن الخامس قبل الميلاد ، كما وضع الرومان الجزية على الأمم التى أخضعوها ؛ وكانت سبعة أمثال الجزية التى وضعها المسلمون .

وإنما تؤخذ الجزية من غير المسلمين . قال الله تعالى فى كتابه الكريم  
( قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُوا دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ) (٣) وأما عبدة الأوثان من العرب ومن ارتد عن الاسلام فانه لا يقبل منه الا الاسلام أو السيف .

والفبي هو كل مال وصل من المشركين عفا من غير قتال ولا بايجاف خيل ولا ركاب فهو كمال الهدنة والجزية والحراج .

(١) الاحكام السلطانية للوردى ص ١٢٧

(٢) كتاب الحراج لابي يوسف ص ٧٠

(٣) سورة التوبة ٩ : ٢٩ . وقد روى صاحب الاحكام السلطانية عن بعض الفقهاء فى قوله تعالى ( عن يَدٍ ) أى عن يدي وقدرة . وفى قوله تعالى ( وهم صاغرون ) أى قاهرون أن يجرى عليهم أحكام الاسلام ( ص ١٢٧ )



وكان للنبي صلى الله عليه وسلم خمس التي يقسم خمسة أسهم متساوية : كل سهم منها لأربابه عملاً بقوله تعالى ( مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَلِلْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ) . وبعد موت الرسول عليه السلام ردت إلى بيت المال .

وكانت الأربعة الأخماس الباقية تقسم في صدر الاسلام بين الجند في الأعمال الحربية لشراء الأسلحة وغيرها من معدات الحرب حتى دون عمر الدواوين وقدر أرزاق الجند .

وأهل الغنيمة غير أهل الفداء . فلا تصرف الصدقات لأهل الفداء . ولا يصرف الفداء إلى أهل الصدقات . فان الغنيمة والفداء للجهاديين في سبيل الله وأهل الهجرة وأهل الصدقات من غير المقاتلة أو المهاجرين . (١)

هي كل ما أصاب المسلمون من عسكر أهل الشرك بالقتال . وتشتمل على أربعة أقسام : وهي الأسرى والسبي والأرضين والأموال . فالأسرى هم الرجال المقاتلون من الكفار الذين يقعون في الأسر . وأما السبي فهم النساء والأطفال الذين يقعون في أيدي المسلمين ، فلا يجوز قتالهم ، وإنما يقسمون في جملة الغنائم . وإن كان النساء من غير أهل الذمة أو ممن ليس هن كتاب — كالأدهرية وعبدة الأوثان — وامتنعن عن الاسلام يقتلن أو يسترقن . ويجوز قبول الفدية عنهن . فان فودي بهم أسرى من المسلمين في أيدي قومهم عوض عنهم من وقوعوا في نصيبه . وكذلك في حالة المن عليهم . يدل على هذا ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مع هوازن حينما أتوه مستعطفين . وقد قسم السبي على الجيش (٢) . وكانت الأرض التي تؤخذ في الحرب تنوع يخرج أهلها منها لأنها غنيمة كالأموال . واختلفوا في كيفية تصرف الإمام فيها : هل يجبسها لمصالح

غنيمة

(١) الطبري ص ١٢٦

(٢) انظر ص ١٨٣ — ١٨٤ من هذا الكتاب

المسلمين ؟ أم يقسمها على المحاربين ؟ فالشافعي يرى تقسيمها كما فعل أبو بكر على رأى الشافعي . وقال مالك إنها تصير وقفا كما فعل عمر ، وقال أبو حنيفة بالخيار بين قسمتها أو وقفها .

وأما الأموال المنقولة ، وهي ما يمكن نقله كالماشية والمال ، فكانت تقسم بين المقاتلة . وكذلك الحال بالنسبة للأسلاب كثياب القتلى وأسلحتهم ودوابهم . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها حسبما يرى .

ولما اختلف الصحابة في تقسيم غنائم بدر شرح القرآن طريقة قسمها في هذه الآية (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَلِالنَّكَاحِ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ) (١) فكان للإمام مع من ذكر في الآية الخمس وصارت الأربعة الأخماس الباقية حقا للفقحين (٢)

#### مصارف بيت المال :

وكان المال الذي يأتي من الموارد المقدمة ينفق على مصالح الدولة بحسب ما يراه الإمام ، فتدفع منه أرزاق القضاة والولاة والعاملين وصاحب بيت المال وغيرهم من الموظفين . ولا يصرف للولاة ولا للقضاة شيء من أموال الصدقة ، بخلاف وإلى الصدقة فإنه يصرف رزقه منها . وكانت زيادة أرزاق القضاة والولاة ونقصها من حق الإمام أعطيات الجند : ويراد بها رواتبهم التي يستولون عليها في أوقات معينة من العام . وكانت في أيام النبي صلى الله عليه وسلم غير محدودة ولا معينة ، وإنما كانوا يأخذون من أربعة أخماس الغنيمة ، وما يرد من خراج الأرض التي بقيت في أيدي أهلها كما كانت تقسم بينهم بالسوية .

(١) - سورة الأنفال ٨ : ٤١

(٢) الأحكام السلطانية ص ١٢٥ - ١٢٧

أرزاق القضاة

أعطيات الجند

ولما ولي أبو بكر رضي الله عنه سوّى بينهم في العطاء قائلا : هذا معاش فالأسوة فيه خير من الأثرة . ولما ولي عمر رضي الله عنه جعل العطاء بحسب السبق إلى الاسلام . فكانت الأرزاق كما يأتي :

لأزواج النبي عليه الصلاة والسلام ولعمه العباس ١٠٠٠٠ درهم  
إلا عائشة فقد أعطاهما ١٢٠٠٠ لمكاتها ومكانة أبيها من الرسول (١) ؛  
ولمن شهد بدرا والحسن والحسين ٥٠٠٠ درهم ؛ ولمن كان إسلامه كاسلام  
أهل بدر ولم يشهدوها ٤٠٠٠ درهم ؛ ولعبد الله بن عمرو وبعض أبناء المهاجرين  
والأنصار ٣٠٠٠ درهم ؛ ولأبناء المهاجرين والأنصار ٢٠٠٠ درهم ؛  
ولأهل مكة ٨٠٠ درهم ؛ ولسائر الناس مبالغ تراوح بين ٣٠٠ ، ٤٠٠ ،  
درهما ؛ ولنساء المهاجرين والأنصار مبالغ تراوح بين ٢٠٠ ، ٣٠٠ ،  
٤٠٠ ، ٦٠٠ درهما .

وكان يعطى أمراء الجيوش ٧٠٠٠ ، ٨٠٠٠ ، ٩٠٠٠ درهما بحسب  
الاعمال التي يقومون بها ؛ وهذا فضلا عما كان يدفع لنسائهم وأولادهم ،  
وما فرض لكل منهم من الخنطة . وهو ما يخرج من مساحة جرييين .  
وقد ظلت أعطيات الجند على هذا النحو أيام الخلفاء الراشدين ؛  
فلما طمع بنو أمية في الملك واحتاج معاوية إلى استئجاد العرب زاد في  
أعطيات جنده الذي كان يبلغ عدده ستين ألفا . وكان يتفق عليهم ستين  
مليون درهم في العام . فلما صارت اليهم الخلافة وتوطدت دعائم دولتهم  
انقصوا ذلك المبلغ الضخم إلى أقل من النصف  
٣- كرى الأنهار وإصلاح مجاريها :

(١) تحرير الأحكام في عهد أهل الاسلام ليدر الفقيه بن جماعة المتوفى بالدد الرابع سنة

١٩٣٤ من مجلة Islamica ص ٣٨٤

Von Kremer, Culturgeschichte des Orients, tran. by  
S. Rhuda Bukhsh. p. 57

وكان يصرف من بيت المال على كرى الترع الكبير فوالجارى التى تأخذ من الانهار الضخمة كدجلة والفرات لتوصيل الماء إلى الاراضى البعيدة .

٤ - حفر الترع للزراعة وغيرها .

٥ - النفقة على المسجونين وأسرى المشركين من مأكل ومشرب وملبس ودفن من يموت منهم . (١) .

٦ - المعدات الحربية .

٧ - العطايا والمنح للادباء والعلماء .

هذا ، ولا يفوتنا أن نذكر أن النظام الذى أقره عمر كان يفرض لكل مسلم دوّن اسمه فى سجلات الحكومة مكافأة سنوية عن خدماته الحربية ، عدا ما كان يمنحه من الأجر ( فريضة ) لأبنائه لافرق فى ذلك بين العرب والموالى .

على أن هناك أمراً آخر جديراً بالملاحظة ، ذلك أن عدد هؤلاء لم يكن كبيراً فى عهد هذا الخليفة . لذلك أصبح العطاء وفقاً على الدهاقين الذين ساعدوا العرب فى فتوحاتهم . وبذلك يمكننا أن نعلم ما ذهب إليه البلاذرى (٢) من أن العرب فى ذلك الوقت لم يكن يحفظهم أن يقاسمهم غيرهم ممن دخلوا فى الاسلام من غير العرب نصيبهم من الفنائم . وقد ذكر اليعقوبى (٣) أن علياً وحده هو الذى تمسك بالقواعد القديمة ؛ ولا نعلم إلى أى حد اتبع الامويون الطريقة التى وضعها عمر فيما يتعلق بالأعطيات السنوية .

على أننا لا نشك فى أنهم قد أقصوا تقصاً كبيراً أعطية هؤلاء الذين بادوا بسخطهم ( كالعالميين مثلاً ) ، كما استبدوا بما فى بيت المال

(١) الاحكام السلطانية البارزى ص ١٩١ — ١٩٦

(٢) فتوح البلدان ص ٤٦١

(٣) تاريخ اليعقوبى ص ٢٠٠ ص ٢١٢

من الاموال يذلونها لأفراد أسرهم . ومع ذلك فقد كان الامويون على جانب كبير من الحكمة وبعد النظر لتلافى ماعسى أن يجره عليهم ذلك النظام الذى كان يقضى بنقص عطاء رعاياهم من العرب عن القدر الذى فرضه لهم عمر بن الخطاب .

ولم يرض العرب أن يقاسمهم الموالى ثمرات ما يفتحونه من البلاد . تلك المقامحة التى كانت تنقص نصيبهم منها نقصا محسوسا .

وقد أوجف مؤرخو الغرب فى الحكم على هذه الاصلاحات التى قام بها عمر بن عبد العزيز ، والتى كان الغرض منها القضاء على ما قام به فى سبيل انتشار الاسلام من العقبات ، وذلك بمنحه الموالى الحقوق التى كان يستمتع بها المسلمون من العرب وجنهم ، واعفائهم من الجزية التى كان يدفعها الكفار ، ثم مقاسمتهم إخوانهم المسلمين من العرب نصيبهم من الاعطيات السنوية (١)

ولا ريب فى أن سياسة ذلك الخليفة لم توقظ إلا آمالا لم تستطع الحكومة تحقيقها ؛ فقد كانت الحال تتطلب علجا آخر غير تلك السياسة التى سار عليها عمر بن عبدالعزيز . ففي العراق أنصب الاعطيات السنوية بيت المال ، بعد أن تأثرت موارده تأثيرا محسوسا من جراء إلغاء الجزية فى خراسان . وهكذا أعصت تلك الفوضى فى الشؤون المالية بعد موت عمر بن عبد العزيز سياسة خراجية جائرة

١٢٠٠ قرون وإصلاحات  
الحكم على تلك الاصلاحات التى قام بها عمر بن عبد العزيز . ومن

Von Kremer, Culturgeschichte, vol. I. p. 174; (١)

Miller, Der Islam in Morgen-und-abendland, vol.

I. p. 438 Suiv.

العدل أن يطالب الذين يشايعون الحجاج بن يوسف ضد ذلك الخليفة المصلح بالأجابة على هذين السؤالين : (١) ألم يكن خيراً للأموين أنفسهم مساواتهم جميع العناصر في الحقوق ، تلك السياسة التي لا يعد أن يكون عدم الأخذ بها هو السبب الأول في سقوط دولتهم ؟ (٢) وإذا لم تكن تلك المساواة في مصلحة الخلفاء من بني أمية ، ألم تكن من مصلحة الاسلام نفسه ؟ ليس ثمة أحد كائن من كان يستطيع أن يشك في صحة هذه الملاحظة الثانية ؛ فان النظام العسكري الذي وضعه عمر بن الخطاب لم يعد يلائم حال الأمة العربية في ذلك الحين . »

وكان عمر بن عبد العزيز أول من فطن من خلفاء بني أمية إلى أن وقت التفرغ للإصلاحات الداخلية قد آن ، كما اقتنع بذلك عمر بن الخطاب من قبل . ومن ثم كان يحول جهده دون القيام بفتوحات جديدة . ولم تكن غلطة عمر بن عبد العزيز سوى رجعيته ومحافظته الدينية ، وتمسكه الشديد بالنظام الذي سنه عمر بن الخطاب لما كان يكنه لذلك الخليفة في أعماق نفسه من الاحترام والاكبار ، والذي لم يكن إلا صورة صادقة منه رغم ما كانت تتطلبه الحالة من العدول عن ذلك النظام عدولاً تاماً . فقد كان لازماً أن تجد الحكومة أعمالاً جديدة غير الغزو والفتح للرابطين في الولايات الإسلامية من جند العرب حتى لا يكونوا عالة على بيت المال

أثر منه الحياة  
في بيت المال

ولا غرو فقد كانت السياسة التي سار عليها عمر بن عبد العزيز تحول دون ملكية الجند للأرض ، بينما كانت الحالة تقضى بمنحهم إياها لاستغلالها واستثمارها ، كما كانت تسخو في منح الأعطيات حتى للموالى من المسلمين في الوقت الذي كانت تتطلب فيه مالية البلاد الغاء تلك الأعطيات حتى ما كان يمنح منها للعرب أنفسهم .

وهكذا حال ذلك النصرف الذي أنضب موارد الدولة ، وجر الخراب على بيت المال دون نجاح تلك السياسة التي كانت ترمى في ذاتها إلى الإصلاح واعفاء الجدد في الاسلام من الجزية . ومن ثم نرى أن سياسة عمر بن عبد العزيز كانت أبعد أثراً في وهن العرش الأموي من سياسة الحجاج بن يوسف وسوء إدارته ؛ فان الأموال التي أثيرت في النفوس لم تنطفيء جذوتها حتى أصبحت الشعوب من غير العرب تنتظر خلاصها من حكم بني أمية ، بعد أن غدت تلك السياسة الخراجية في ظنهم عبثاً قتيلاً لا قبل لهم باحتياله ، تلك السياسة التي فاجأهم بها الأمويون ولا سيما في خلافة هشام بن عبد الملك (١) على أثر فشل ذلك الإصلاح الذي قام به عمر بن عبد العزيز . (٢)

### نظام الضرائب في عهد بني أمية :

زادت الضرائب في عهد بني أمية عما كانت عليه في عهد الخلفاء الراشدين . فلم يراع الخلفاء الأمويون القواعد التي قررها أسلافهم ، بل تجاوزوا حدود الضرائب التي فرضوها . وقد كتب معاوية إلى وردان عامله على مصر : « أن زد على كل امرئ من القبط قيراطاً » ؛ فكتب إليه وردان « كيف أزيد عليهم وفي عهدهم أن لا يزداد عليهم ؟ »

في عهد معاوية  
( في مصر )

وكانت الحال كذلك حتى في الولايات العربية ؛ فقد صادر أحد اخوة الحجاج ييلاد اليمن أملاك الأهالي ، كما أثار حقهم وسخطهم بفرضه عليهم ضريبة معينة ( وظيفة ) ، وذلك عدا العشر الذي قرره الاسلام (٣)

عهد عبد الملك  
( في اليمن )

وفي عهد عبد الملك عُمل في خراسان إحصاء جديد للسكان عامة ،

(١) انظر البيهقي ج ٢ ص ٣٧٦ لاستقصاء ما كتبه عن العراق

(٢) انظر كتاب البداية للبرية ترجمة المؤلف ص ٥٦ — ٦٠

(٣) البلاذري : فتوح البلدان ص ٧٣

وكلف كل شخص بسداد ما فرض عليه من الضريبة . وزادت جزية كل شخص ثلاثة دنانير عما كانت عليه من قبل (١) . وكذلك كانت الحال في العراق حيث كانت تزيد الضرائب الاستثنائية في عهد ما كان يشغل الآلهين من الضرائب المقررة .

عن عمر بن  
عبد العزيز وعمر  
ابن الخطاب

وقد أمر عمر بن عبد العزيز بجأة الخراج أن لا يأخذوا من الآلهي من الدراهم ما زاد وزنه على أربعة عشر قيراطاً ، وهو ما أمر به عمر ابن الخطاب . وقد رأى أن العمال كانوا يأخذون دراهم أثقل وزناً من تلك الدراهم التي فرضها عمر بن الخطاب ، بما كان يزيد زيادة فاحشة في الضرائب التي كان يدفعها الآلهي . ويتبين لنا من ذلك النظام الذي أقره عمر بن الخطاب أن الآلهين كانوا يدفعون عدا الضريبة المقررة نفقات صك النقود وضربها ، وكذا نفقات العقود الرسمية ومرتبات عمال الإدارة . هذا عدا هدايا النيروز والمهرجان (٢)

هدايا النيروز  
والمهرجان

ولا غرو فقد كانت تتخذ إمرة إحدى الولايات وسيلة للحصول على الثروة وجمع المال . يدل على ذلك أيضاً ما شاع على الألسن في تلك الولايات « أكل ولاية أو حلبها كما تحلب الناقة » . تلك العبارة التي طالما كانت تستعمل للدلالة على ذلك المنصب (٣) .

ولم يكن الرؤساء وخدامهم الذين يثرون على حساب بيت المال ؛ فقد كان هناك طائفة من صغار الموظفين لا هم لهم إلا الاثراء من أموال الدولة .

وكان من أثر تلك الصعوبات التي كانت تعترض الحكومة في سبيل استرداد تلك الأموال أن فكر والي العراق (عبيد الله بن زياد) في استبدال أولئك العمال من العرب بغيرهم من الفرس ؛ ومن ذلك الحين

استبدال العمال من  
العرب بغيرهم من  
الفرس

(١) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٣٣

(٢) تاريخ البغوي ص ٢٠٨

(٣) البلاذري ص ١١٤ - ٢١٦ و ٤١١ في الطبعة ص ٢٠٩ - ١٠٠



كان يبعد إلى الدهاقين ( كبار ملاك الأراضى من هؤلاء ) بجباية الخراج .  
ولا غرو فقد كان هؤلاء الدهاقين « أبصر بالجباية وأوفى بالأمانة (١)  
وفي عهد عبد الملك بن مروان كان يعمل تحقيق دقيق مع الجباة عند  
اعتزلهم أعمالهم الادارية ؛ وكانوا يرغبون على رد ماسلبوه من  
الأموال (٢)

### العمارة :

كانت المباني عند العرب في غاية البساطة والسذاجة . فلم يكن في مكة  
الامبان قليلة أهمها « الكعبة » . وكانت منازل الأغنياء تبنى بالحجارة  
أو اللبن ، بينما كانت معظم مباني المدينة من اللبن  
وكانت المنازل في الغالب طبقة واحدة ولها فناء ، وفي وسطها بئر .  
فلما اتسعت الفتوح الاسلامية في عهد عمر بن الخطاب وزادت الثروة أقبل  
على المدينة عاصمة الدولة جموع المعماريين من الاجانب فارتقى فن العمارة ،  
وشيد مشاهير العرب في مكة والمدينة الدور الواسعة من الحجارة  
والرخام . ويقال إن الدار التي بناها عثمان كانت غاية في العظمة والبهاء .  
وقد هدم مسجد الرسول بالمدينة وأعاد بناءه بالحجارة والرخام .  
ويقول المسعودى إن الصحابة في عهد عثمان أقاموا لأنفسهم  
دوراً فاخرة . وقد شيد الزبير بن العوام دوراً ضخمة في المدينة والكوفة  
والفسطاط والاسكندرية .

ولما استولى العرب على بلاد الشام وفارس اتخذوا لأنفسهم  
طرازاً للعمارة خاصاً بهم يتناسب وطبيعتهم وحالة معيشتهم . وقد  
باق هذا الطراز طراز الفن البيزنطى والفارسى من حيث الرقى  
وجمال التنسيق والاتقان . والعرب - كما لا يخفى - مولعون بالتقليد ،

(١) الطبرى ٢ ج ٢ ص ٤٥٨ ، ٤٦٥

(٢) انظر كتاب الحياة العربية ترجمة المؤلف ص ٢٧ — ٢٣

كما أنهم معروفون بالابتكار المبني على هذا التقليد . وهم في ذلك أشبه بالامة الانجليزية .

وبما تجب ملاحظته أن العمارة العربية (١) قد امتازت بالاعمدية والمنحنيات والمآذن والقباب . وهي تماثل النخيل الذي هو أعز شئ . عند العرب ، كما أنهم اتبعوا في تخطيط المدن ما يناسب حالتهم وميولهم الاجتماعية .

وكانت المدن تحاط بأسوار منيعة للدفاع عنها . وكان لأصحاب كل حرفة حتى خاص من أحياء المدينة يعرف باسمهم . وقد عُرِف العرب بيفضهم للنظام المركزى ؛ فكانوا أينما حلوا تجمعوا قبائل ورفقا منفصلة لكل قبيلة حيا ومنازلها ومسجدها وسوقها ومقابرها . وهذا التقسيم يلائم ما درجوا عليه من حب الحرية والميل إلى عدم الخضوع إلى سلطة حكومية تقيد حريتهم (٢) . ولعدم ميلهم إلى الاندماج كان لكل حي أو قسم من المدينة أبواب منيعة تفصله عن الأقسام الأخرى يقوم عليها الحراس

وإذا ما قامت ثورة أو اضطراب في المدينة كانت تفتق الأبراب فتقطع المواصلات بين أجزاء المدينة المختلفة .

وقد عنى العرب بتخطيط المدن وشق المجارى لتوصيل الماء الصالح للشرب إليها .

#### تأسيس البصرة :

شرح العرب على أثر انتصارهم في موقعة القادسية في تخطيط مدينتي

Ameer Ali, A Short History of the Saracens, p. 194. (١)

Ameer Ali, A Short History of the Saracens, p. 194 (٢)

البصرة والكوفة . وكان الباعث على انشاها حاجة العرب إلى نقط عسكرية لتكون معاقل لجيوشهم ؛ فاخطت عتبة بن غزوان (١) البصرة في ربيع سنة ١٦ هـ في خلافة عمر بن الخطاب ؛ أما الكوفة فقد اختطها سعد بن أبي وقاص .

وكانت البصرة في أول أمرها أشبه بالقرية منها بالمدينة ، فأُنشئ بها أولاً المسجد وبجواره دار الإمارة ، وحوّلها خطط لكل قبيلة خطّة . وكان بكل منها مسجد ومقبرة . وقد اتخذ كل ذلك في مبدأ الأمر من الغاب (٢) . ولما وجد العرب أن الغاب لا يقوى على مقاومة النار شرعوا في بناء دورهم بالابن . فلما ازدادت ثروتهم بنوها بالآجر والحجارة .

ولم يكد يمضي عشرون سنة على انشاء البصرة حتى أصبحت من أهم مراكر العالم الاسلامي ، وخاصة فيما يتعلق بالتجارة حتى حلت محل مدينة الأبلّة (٣) التي فتحها عتبة بن غزوان (٤) ، وذلك لاتصالها عن طريق البحر بالهند والصين .

سكان البصرة

وكان معظم سكان البصرة من عرب الشمال ( مضر وريعة ) . وقد وفد إليها عدة جاليات أجنبية من الهند والصين ، حتى أصبح سكانها خليطاً من العرب وغير العرب ؛ وكان من أثر ذلك أن ظهرت بها حياة أدبية جديدة ، وتأثرت الحركة العلمية الاسلامية بالفلسفة القديمة .

(١) التاريخ ٤ ص ١٤٨

(٢) Von Kremer, Orient Under the Caliphs, trans, by S. Khuda Bukhsh, p. 100

(٣) وتقع على رأس الخليج الفارسي .

(٤) التاريخ ٤ ص ١٥٠ - ١٥١

### تأسيس الكوفة:

لم يطب للعرب المقام في « المدائن » حاضرة بلاد الفرس لعدم تعودهم معيشة المدن الكبيرة ، ولأنهم فطروا على حب الصحراء ذات الفضاء المتسع والهواء النقي والكلا والمرعى لغذاء إبلهم . ولما رأى عمر ما عثرى العرب من سقم ، أمر سعد بن أبي وقاص أن يبعث رائدين يرتادان منزلا بريا لا يحول بينه وبين جنته الماء اذا ما أراد القدوم عليهم ؛ فبعث سعد سلبان الفارسي وحذيفة لارتياح موضع تتوافر فيه هذه الشروط ، فوقع اختيارهما على مكان غربي الفرات . ولما أقر عمر هذا الاختيار غادر سعد بن أبي وقاص المدائن ونزل بجنته في الكوفة ، وذلك في المحرم سنة ١٧ هـ ( يناير سنة ٦٣٨ م ) ، وعسكر جند العرب - وعددهم أربعون ألفا - في الخيام أولا ثم بنوا بيوتهم عيذان القصب . وسرعان ما أتت عليها النار . فأمر الخليفة عمر بأن تبنى الدور باللبن ؛ فاختط شوارعها وأزقتها بأبواب الهياج بن مالك الأسدي ، وأسس بها جامعا . وبنى في مقدمته ظلة مقامة على أساطين من الرخام . وجعل العرب المسجد في وسط المدينة حيث تفرعت الطرق والدروب . وبنى في نهاية أحد هذه الطرق دار سعد بن أبي وقاص ويعد عن المسجد بماتى فراع ، واتخذ فيه بيت المال .

وقد قام ببناء المسجد ودار الامارة بنامون من الفرس على مثال مباني الأكاسرة . وكانت الطرق فضيحة رجة حتى لا يحتاج عن العرب هواء البادية الذي أنفوه

وسرعان ما زادت أهمية البصرة والكوفة حتى أصبحتا من أعظم المراكز السياسية والحربية والأدبية في البلاد الإسلامية ، وغدت الكوفة قصبة العراق الأعلى بعد الفتح الإسلامي . فكان والي الكوفة

يعين من قبله الولاة على الباب وأذربيجان وهمذان والرى وأصبهان  
والموصل وقرقيسيا

اتخذ على الكوفة  
حاضرة للخلافة

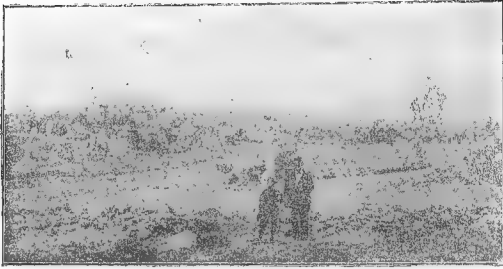
ولما ولي على بن أبي طالب الخلافة ترك المدينة واتخذ الكوفة  
حاضرة لخلافته لأن بها شيعته وأنصاره ، ثم لحصوبة أرضها وكثرة  
خيراتها ، ووقعها في مكان متوسط سهل التواصل مع أجزاء الدولة  
الاسلامية . وعما دعا عليا إلى هذا الاختيار ماعول عليه من حرب  
معاوية الذي امتنع عن بيعته . ولكن الأيام قد برهنت على أن عليا  
لم يوفق في اختيار تلك الحاضرة الجديدة ، فان تركه المدينة قد هدم  
التوازن الذي كان بين القبائل العربية في عهد الخلفاء من قبله . وقد تبين  
له بعد فوات الفرصة أن اعتماده على أهل الكوفة لم يكن الإسرا با ؛  
فانه لم يستطع أن يقر النظام في حاضرة ملكه الجديدة . وكان على يجب  
الكوفة ويؤثرها على المدينة حتى قال فيها : الكوفة كنز الايمان وحنة  
الاسلام وسيف الله ورعته يضعه حيث شاء . والذي نفسى بيده  
ليتصرفن الله بأهلها في شرق الارض وغربها كما انتصر بالحجاز . وكان  
إذا أشرف عليها قال :

يا حبذا مقامنا بالكوفة نعرفها جماننا العلوقة أرض سواد سهلة  
متروقة . (١)

تأسيس القسطنطينية :

بعد أن تم لمعرو بن العاص فتح الاسكندرية وإجلاء الروم عنها  
وخردهم من مصر ، أراد أن يجعلها مقرا لولايتة لما فيها من عمران وأبنية ،  
وكتب بذلك إلى عمر بن الخطاب ؛ فسأل عمر الرسول الذي أحضر إليه

(١) التاريخ ٤٦٦ ص ١٤١ في الخرى : الآداب السلطانية ص ٧٨ مجمع البلدان :  
أظهر لفظ الكوفة - أنظر ص ٣٧٧ من هذا الكتاب.



بعض أطلال مدينة الفسطاط

كتاب عمرو : « هل يحول بيني وبين المسلمين ماء ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين إذا جرى النيل . فكتب إلى عمرو : إني لا أحب أن تنزل بالمسلمين منزلا يحول الماء بيني وبينهم في شتاء ولا صيف ، فلا تجعلوا بيني وبينكم ماء متى أردت أن أركب إليكم راحتي حتى أقدم عليكم

قدمت »

ولا شك أن مدينة الإسكندرية لم تعد صالحة لأن تكون حاضرة مزباموقع الفسطاط مصر كما كانت منذ أيام الاسكندر ؛ فكان لزاما أن تكون العاصمة - على أثر انتقال مركز السيادة على مصر إلى بلاد العرب - إما على البحر الأحمر ، وإما على نقطة تسهل منها المواصلات البرية . ولما لم تكن العرب أمة بحرية لم يكن بد من أن يتخذوا حاضرتهم الجديدة في نقطة برية سهلة الاتصال ببلاد العرب . أضف إلى هذا حكمة عمرو في اختيار موقع الفسطاط ، لأنه كان يستطيع فيه أن يشرف على قسما البلاد المصرية شمالا وجنوبا . هذا عدا قربه من الطريق إلى بلاد العرب . وكان موضع الفسطاط فضاء ومزارع بين النيل والمقطم . ولم يكن

في هذا المكان من البناء سوى حصن باليون حيث كانت ترابط فيه الحامية الرومية . وكان إلى الشمال والشرق من هذا الحصن أشجار ونخيل وكروم ؛ وبين الحصن والجبل عدة كنائس وأديرة . وقد عين موضحها الأستاذ يوسف أحمد فقال : إنها تقع في المنطقة التي حول جامع عمرو ، والتي تمتد شرقا حتى قرب سفح جبل المقطم ، وشمالا حتى جهة قم الخايج وقناطر السباع وجبل يشكر ، وغربا حتى النيل ، وجنوبا حتى ساحل أثر النبي .

تسمية القسطاط

وقد قيل في تسمية القسطاط بهذا الاسم أقوال كثيرة . فقال بعضهم إن عمرو بن العاص لما أراد المسير إلى الاسكندرية أمر بفسطاطه أن يرفع ؛ فاذا يعلمه قد باضت في أعلاه فقال : لقد تحرمت بجوارنا ، أقروا القسطاط حتى يطير فراخها فأقر في موضعه . فبذلك سميت القسطاط . وذكر ابن قتيبة أن العرب تقول لكل مدينة فسطاط . أما « بطر » فيقول : إن مدينة القسطاط مأخوذة من لفظ Fossatum ومعناه « مدينة حصينة » ، أخذها العرب عن الروم أثناء حربهم في الشام . وربما كان هذا أرجح الأقوال .

ولما عزم عمرو على تخليط القسطاط ولي الخطط أربعة من قواد المسلمين ممن أنزلوا الناس وفصلوا بين القبائل<sup>(١)</sup> . لذلك لا يبعد أن يكون هؤلاء قد اختاروا النزول في المكان الذي نزلوا فيه أولا لصلاحه وقربه من النيل .

(١) ذكر هؤلاء ابن خلدون في كتابه الانتصار لرواسية عند الاصمارة ( ١٥ ص ٢٢٢ ) فقال : « معاوية بن حديج النخعي وشريك بن سمى البجلي وعمرو بن قنوم الخولاني وسويل ابن ثعلبة الحنظلي » .

وقد قال بطر إن النظام بتخفيف هذا الأمر اقترب لمدايتهم بمن البصرة التي كان يحلها العرب . ونحن نسند ذلك لأن الآية التي أقامها العرب هي من لئيم دور واحد لا تحتاج إلى معارضة أو حراسة . وعلينا على ذلك ما سجد في بناء جامع عمرو ؛ فانه لم يبق منقوض بدون نوافذ وبدون فراغ في السقف حتى يتخلل الهواء داخلة . وكان العرب يستظنون بفنائه ويتخللون بجوانبه فيما الظل وذلك من شدة الحر بداخله .

وكانت بيوت الصحابة بمدينة الفسطاط في بادئ الأمر طبقة واحدة ، ثم أخذت الدور تزداد في الاتساع والعلو شيئاً فشيئاً ، حتى صار ارتفاع أغلب الدور خمس طبقات وستاً وسبعاً وأثماناً ، وأصبح يسكنها المائتان من الناس بعد أن كان لا يسكنها إلا أسرة قليلة العدد .

هذا وقد ظلت مدينة الفسطاط قاعدة للديار المصرية ومقر الأمانة حتى بنيت مدينة العسكر (١) سنة ١٢٣ هـ ، فنزل فيها أمراء مصر وسكنوها .

### تأسيس الجامع العتيق<sup>(٢)</sup>

أسس هذا الجامع عمرو بن العاص سنة إحدى وعشرين من الهجرة على مارواه ابن دقاق وأبو المحاسن<sup>(٣)</sup> . وكان على الأرض التي بني عليها منزل لقيسبة بن كلثوم التجيبي . وقد سأل عمرو بن العاص حين عاد المسلمون من الاسكندرية قيسبة أن ينزل عن داره<sup>(٤)</sup> ليجعل مكانها مسجداً ، فأجابته إلى طلبه وتصدق بها على المسلمين . ومن ثم شرع عمرو في بنائه ؛ فكان طوله خمسين ذراعاً وعرضه ثلاثين . ومن هنا يتضح أن هذا الجامع كان في مبدأ أمره أصغر بكثير مما هو عليه الآن .

ولم يكن للمسجد الذي بناه عمرو محرابٌ مُجَوَّف . وأول من بناه قرة بن شريك<sup>(٥)</sup> . وكان له بابان أمام دار عمرو وبابان في الشمال .

(١) جهة زين العابدين والمدح والبيعة وذب والكيش

(٢) يطلق على هذا المجمع أيضا جامع عمرو ، وتاج المصنف والمسجد الجامع ( ابن دقاق

ج ٤ ص ٥٩ )

(٣) ذكر هذا القبط السيوطي وابن دقاق وذكره أبو المحاسن قتيبة وهو خطأ

(٤) ويقع الى الشمال من حن بليون

(٥) كان والى مصر من قبل الوليد بن عبد الملك بن مروان من سنة ٩٠ الى سنة ٩٦





جامع عمرو بن العاص

وبابان في الغرب . وكان الخارج من زقاق القناديل (١) يلقي ركن الجامع الشرقي مخادياً ركن جامع عمرو الفري . وكان سقفه منخفضاً جداً ، كما أنه لم يكن للمسجد صحن ؛ فكان الناس يصلون بفنائنه . وقد اتخذ عمرو منبراً ؛ فكتب إليه عمر بن الخطاب « أما يحسبك أن تقوم قائماً والمسلمون جلوس تحت عقيقك » ؟ فكسره عمرو .

هذا هو أقدم جامع إسلامي بني في مصر . ولا يزال المسلمون من المصريين يعمرون به عناية كبرى حتى اليوم . وترجع أهميته التاريخية إلى موضعه القديم الذي بناه فيه عمرو بن العاص (٢)

### دمشق :

كانت دمشق قبل الفتح العربي مقر حكام الروم . وقد أصبحت حاضرة الدولة الإسلامية منذ خلافة معاوية بن أبي سفيان ، وغدت أكبر مدن الإسلام في ذلك العصر ، وأخفها في الآبهة والعمارة ؛ كما امتازت على غيرها من المدن بكثرة الأنهار والينابيع . وقد قيل إن دمشق سميت كذلك لأنهم دمشقوا في بنائها أي أسرعوا ، كما قيل إنها المقصودة بقوله تعالى (وَالثَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ وَطُورِ سَيْنٍ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ) . والثين هو الجبل الذي عليه دمشق ، والزيتون هو الجبل الذي عليه بيت المقدس ، وطور سين هو الشعب الحسن ، وهذا البلد الأمين هو مكة .

وقد ذكر ياقوت في معجمه (٣) أن دمشق كانت حصينة ، أقيمت حولها أسوار منيعة بلغ ارتفاعها ثمانية أمتار وعرضها خمسة عشر قدماً .

(١) دعى هذا الاسم لأنه كان منازل الأشراف ، وكان على أبوابهم القناديل ، وقيل إنما قيل له زقاق القناديل لأنه كان يرسمه قنديل يقود على باب عمرو ، وهو من الخطط القديمة وله أربع سالك .

Mme R. L. Devonshire, Quatre vingts (٢)  
mosquées du Caire, p. 10.

(٣) انظر هذا القبط في معجم البلدان لياقوت .

وكان لدمشق سبعة أبواب ، وكانت أبراجها العالية يراها القادم من بعد عظيم . وقد شيد بها معاوية قصر الحضراء (١) ؛ ولما تولى الوليد الخلافة جمل دمشق وضواحيها بالمباني العامة العديدة . وقد سارت كلفة الوليد بالعمارة سير الأمثال . قيل « إن الناس في دمشق كانوا في عهده يتكلمون عن العمارات وجمالها ، وفي عهد سليمان عن الطعام والنساء ، وفي عهد عمر بن عبد العزيز عن الدين والقرآن »

ومن آثار الأمويين الخالدة في دمشق مجارى الماء (٢) قهر برى . لا يزال يجلب الماء إلى المدينة . وقد بلغ نظام مجارى الماء من البقعة بحيث صار لكل دار في دمشق نافورة خاصة . وذلك بفضل القنوات السبع الرئيسية التي شقها الأمويون لتوصيل الماء إلى أنحاء المدينة ، والقناطر الكثيرة المقامة على الأعمدة التي شيدها لتوصيل ماء الشرب إلى الدور .

وكان قصر الخليفة بدمشق غاية في الأبهة . وقد ازدادت جدرانها بالفسيفساء وأعمدته بالرخام والذهب ، وسقوفه بالذهب المرصع بالجواهر . وقد لطف جوه النافورات والمياه الجارية والحدائق الغناء بأشجارها الظليلة الوارقة .

ولم يكن حب العمارة مقصوراً على الحكام . فقد تنافس الأمراء وكبار رجال الدولة في تجميل دمشق وغيرها من المدن العظيمة وقد شيد الحر بن يوسف حفيد مروان بن الحكم - وكان والياً على الموصل في عهد هشام - داراً منيفة من الرخام الخالص والمرمر ، عرفت بالمنقوشة لما يمتاز به من النقش البديع - كما بنى خانات ( فنادق ) في الموصل .

(١) سمي بهذا الاسم لأن قعره وظلامه .

(٢) Ameer Ali, A Short History of the

Saracens, p. 193

وقد رأى الحر ما يباينه أهل الموصل من المشاق في الحصول على ماء الشرب ، فشق قناة لا تزال باقية الى اليوم . وقد غرس الاشجار على حافتها حتى أصبحت بمثابة متنزه عام لأهل المدينة

يقول السيد أمير علي : (١) « لم يتغير طراز البيوت وترتيبها في دمشق عما كان عليه في عهد الأمويين على الرغم من مرور مئات السنين . فترى البواب واقفا على مقعد خشبي أمام الباب كما تراه الآن في منازل الأغنياء ، وترى على باب بيوت الفقراء قطعة من المعدن أو الحديد تستخدم مطرقة للباب .

وفي داخل الدار فناء مستطيل على جوانبه أرومة من الأعمدة ، وأرضه من الحجارة أو الرخام ، ومشي مرصوفة بالحجارة أو الحصى على أشكال هندسية منتظمة . وفي الفناء نافورة يحيط بها حديقة صغيرة بها الأزهار الزكية وتظللها أشجار البرتقال والليمون . وعلى جانب الفناء يقام الايوان وهو عبارة عن صالة قد رصفت بالرخام والبلاط الملون . وتستعمل قاعة الاستقبال وقت الحر . وقبالة الباب كانت تقام عادة كرة غير نافذة تزخرف بالأعمدة الرخامية ويوضع فوقها الطست والأبريق للوضوء .

وكانت قصور الأغنياء مكونة من طابقين أحيانا . وعلى يمين وشمال الصالات أبواب تكسوها ستور كفيفة تؤدي إلى الصالات والحجرات الأخرى .

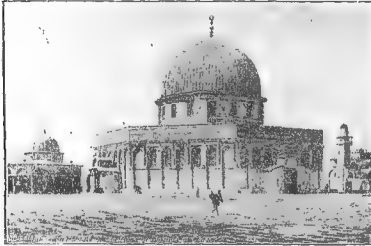
وفي الشتاء كانت تكسى أرض الايوان الرخامية وكذلك الحجرات بالسجاد الثمين وتدفأ الحجرات بالمنهل ( الموقد ) أما في الصيف فكانت التافورات والنوافذ كفيفة بتلطيف حرارة الجو .

وكانت سقفوف الدار مزدانة بنقوش على الطراز العربي ومطلية

بالذهب . ولم تكن هناك مقاعد . فإذا كان صاحب الدار من أصحاب  
المراكز السامية وضعت السجاجيد بعضها فوق بعض لتكون بمثابة  
مقعد مرتفع له .

### مسجد دمشق :

يضرِبُ بجامع دمشق المثل في جماله وحسن نظامه . وأول من  
اختطه أبو عبيدة بن الجراح ؛ ثم بناه الوليد بن عبد الملك سنة ٩٧ . وكان



المسجد الأموي بدمشق

كلها بالعارة وبخاصة عمارة المساجد ؛ وكان هذا المسجد في أول  
الأمر كنيسة القديس يوحنا . ولما عزم الوليد على بنائه جمع زعماء النصارى  
في دمشق وعرض عليهم رغبته في إدماع هذه الكنيسة في مسجد المسلمين  
واستعداده لأن يعوضهم إياها بكنيسة أخرى في أى مكان شاءوا وأن  
ينقدّم ثمنها مضاعفا ؛ فأبوا محتجين بالعهد الذى أخذه المسلمون على  
أنفسهم ألا يتعرضوا للكنائس النصارى بسوء .

على أن الوليد لم يأبه لقولهم وسارع إلى هدم الكنيسة وبني

مكانها مسجد دمشق (١) ؛ وقد تأق الوليد في بناء هذا المسجد حتى قيل إنه اتفق على عمارته خراج دول سبع سنين ؛ وما ذلك إلا ليتقرب إلى الله بهذا العمل الديني الجليل .

عبارة المسعودي  
عن مسجد دمشق

قال المسعودي : « وحكى عثمان بن مرة الخولاني قال : لما ابتدأ الوليد ببناء مسجد دمشق وُجد في حائط المسجد لوح من حجارة فيه كتابة باليونانية ، فمرض على جماعة من أهل الكتاب فلم يقدرُوا على قراءته . فوجه به إلى وهب بن منبه فقال : هذا مكتوب في أيام سليمان ابن داود عليهما السلام ، قرأه فإذا فيه « بسم الله الرحمن الرحيم يا ابن آدم لو عاينت ما بيني من يسير أجلك لزهدت فيما بيني من طول أملاك وقصرت عن رغبتك وحيلك ، وإنما تلقى ندمك إذا زلت بك قدمك ، وأسليك أهلك وانصرف عنك الحبيب وودعك القريب ثم صرت تدعى فلا تجيب ، فلأنت إلى أهلك عائد ولا في عملك زائد ، فاغتم الحياة قبل الموت والقوة قبل الفتوة ، وقبل أن يؤخذ منك بالكظم ويحال بينك وبين العمل ؛ وكتب زمن سليمان بن داود . فأمر الوليد أن يكتب بالذهب على اللازورد في حائط المسجد : ربنا الله لا نعبد إلا الله . أمر ببناء هذا المسجد وهدم الكنيسة التي كانت فيه عبد الله الوليد أمير المؤمنين في ذي الحجة سنة سبع وثمانين ؛ وهذا الكلام مكتوب بالذهب في مسجد دمشق إلى وقتنا هذا وهو سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة » (٢)

وقد قيل إن السجلات المشتملة على تفقات البناء نُقلت إلى قصر الوليد على ثمانية عشر بعيراً لمحبها وإقرارها ؛ فأقرها الخليفة الأموي

Von Kremer, Culturgegeschichte des Orients, (١)  
trans. by Khuda Buckhsh, p. 146.

(٢) مروج الذهب للمسعودي ٢ ص ١٥٢

دون بحث أو مراجعة وقال : هو شيء أخرجه الله ولا ترجو من ورائه  
شيئا . (١)

وفي الحق إن مسجد دمشق الذي يعرف الآن بالمسجد الأموي  
هو آية من آيات الفن العربي والبيزنطي ، ولا يزال حافظاً لرونقه وبهائه  
إلى اليوم . وإن في هذا الوصف الذي وصفه به أحد أهالي دمشق  
مثلاً حياً وبرهاناً ناطقاً على ما بلغه هذا المسجد من الرواء والاتقان :  
« هو جامع المحاسن كامل الغرائب ، معدود من إحدى العجائب .  
قد زور بعض فرشه بالرخام وألف على أحسن تركيب ونظام .  
وفوق ذلك مقصوص ، أقداره متفقة وصنعة مؤلفة ، بساطه يكاد  
يقطر ذهباً ويشعل لهباً . وهو مُنزه عن صور الحيوان إلى صنوف  
النبات وقنن الأعصان ؛ لكنها لا تنجي إلا بالابصار ، ولا يدخل  
عليها الفساد كما يدخل على الأشجار والثمار ، بل هي باقية على طول  
الزمان مندرجة بالعيان في كل أوان ، لا يمسح عطش مع فقدان القطر ،  
ولا يعتريه ذبول مع تصاريف الدهر » .

جارية يا قوت  
في وصف المسجد

نعم ! قد غلا الوليد في بناء هذا المسجد ؛ فقد كان محرابه مرصعاً  
بالجواهر الثمينة . عليه قناديل الذهب والفضة ، محلى بالفسيفساء والسلاسل  
الذهبية ، حتى أخذ الناس يرمونه بقصر النظر والتبذير ، وأنه إنما  
بناء من بيت مال المسلمين من غير مافائدة تعود عليهم من وراء هذا  
الأسراف . وسرعان ما وصلت هذه الأقوال إلى مسامع الوليد فخطبهم  
في المسجد فقال : بلغني أنكم تقولون وتقولون وفي بيت مالكم عطاء  
ثمانى عشرة سنة إذا لم يدخل لكم فيها حبة قمح . (٢)

(١) سميم الميدان يا قوت = ٤ ص ٦٦

(٢) أنظر قطب دمشق في سميم الميدان يا قوت

قال يا قوت في مسجده : قالوا عجائب الدنيا أربع : فخرقة سنية ، ومنارة الاسكندرية ،  
وكعبة الزمراء ، ومسجد دمشق .

ولما رأى عمر بن عبد العزيز أن المال الذي بذل في سبيل بناء المسجد الأموي لم يكن في موضعه وأن بيت المال قد تأثر من وراء ذلك تأثيراً يذكر، عزم على أن يتدارك هذه الخسائر فيزعم الفسيفساء ويستغنى بالحبال عن السلاسل النهمية التي علفت فيها المصاييح وقد اتفق أن وصل إلى دمشق سفراء من قبل أمبراطور الروم ورغبوا في زيارة مسجد دمشق؛ فسمح لهم عمر ووصل بهم رجلاً يعرف لغتهم. حتى إذا ما مروا بصحن المسجد استقبلوا القبة، رفعوا رؤوسهم إلى المسجد وقد نكس رؤس الوفد رأسه واصفر وجهه؛ فسأله من معه عما حل به فقال: أنا معشر أهل رومة نقول إن بقاء العرب قليل؛ فلما رأيت ما بنوا علمت أن لهم مدة لا بد أن يلبثوها. ولما اتصل هذا القول بمسامع عمر بن عبد العزيز قال: اني أرى أن مسجدكم هذا غيظ على الكفار وترك ما عزم عليه:

## العلوم والمعارف

الأدب:

لم يكن للأدب حظ في صدر الاسلام لاشتغال العرب بالفتوح وتنظيم دولتهم التي اتسمت أرجاؤها ثم لا تشغلهم بالحروب الأهلية التي استنفدت كل مجهوداتهم.

وقد حافظت الروح الأدبية في هذا العهد على ما كانت عليه في الجاهلية، فلم يتعد الأدب دائرة الشعر تقريباً، إذ أصبح يمثل بعض مظاهر السلطة الإسلامية. وقد ظن بعض المستشرقين أن الدين قل من أهمية الشعر حتى لا يطغى على القرآن؛ وهذا الزعم لا أساس له، لأن القرآن ليس من الشعر في شيء ولا يصح أن يكون نموذجاً له. ولو أن القرآن الكريم قد غص من شأن بعض الشعراء فلأنهم كانوا



من أعداء الإصلاح ومن دعاة الفوضى . قال تعالى (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَقَاوُونَ . أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ، وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ تِلَاً يَقْتُلُونَ) (١) . على أنه قد أعل من قدر غيرهم من قاموا بنصرة المبادئ القويمة ودافعوا عنها ، فأجلهم المحل اللائق بهم من الشرف . كما شجعتهم الرسول وأغلق عليهم العطايا ، واعتبر هذا نوعا من الجهاد في سبيل الله والاتصار للحق . فقد قرب الشاعر المنحصر حبان بن ثابت وليس أدل على احترام الاسلام للشعر من قوله عليه الصلاة والسلام « إن من من البيان لسحرا وإن من الشعر لحكمة »

هذا الشعر في مدح  
البح

وكان شعراء هذا العصر لا يزالون على ما كان عليه من سبقهم في الجاهلية رغم تأثرهم بالقرآن وأسلوبه . فاذا قرأت قصيدة لشاعر من أنصار الدعوة في مدح الرسول أو هجاء المشركين ، أو قصيدة لشاعر من شايصوا قريشا في مدح أحد زعمائها أو رثاء قتلاها ، أو في هجاء المسلمين ، ألفت هذه القصيدة أو تلك لا تكاد تخرج عما كان يمدح به الشعراء شيوخ القبائل في الجاهلية أو يهجونهم به ؛ ولو أنه قد كثر فيها الحديث عن الجنة والنار والحساب والعذاب ، والبعث والنشور ، وما إلى ذلك من الأمور الدينية التي لم يُعن بها العرب الجاهليون في أشعارهم .

تأثر الشعراء  
الوثنيين بالاسلام

وعما ينبغي الإشارة إليه أن الشعراء المناهضين للرسول والمقاومين للدعوة لم يكونوا أقل من الشعراء المسلمين تأثرا بالقرآن وما جاء به من الفكر الدينية . فقد كانوا يقرءون القرآن ويعنون به لا لايمانهم بما فيه ، ولكن للرد على ما جهم به ومناقشته في تلك المبادئ الجديدة التي فاجأهم بها (٢)

(١) سورة الشعراء : ١٦ - ٢٢٤ - ٢٢٦

(٢) ملحمة القرآن هي الابن بكلام يشبه في بلاغته وخصائصه الفنية . وقد كان القرآن أول محررات الرسول وأقربها في الفلاحة على أنه رسول من عند الله ، لانه أتى بكلام لا يستلح

كما كان بوجه هؤلاء الشعراء اهتمامهم - إذا أرادوا هجاء الرسول أو الغرض من شأنه - إلى تعريف أقوال المسلمين ومعتقداتهم ، وما يقابل ذلك في دينهم القديم ليستطيعوا دفع هجمات الرسول عن معبوداتهم وسخرته من طقوسهم الدينية وأوضاعهم الاجتماعية . فثالث هذه الناحية شيئا من اهتمام الخطباء والشعراء والمجادلين ، وكثير ورودها على ألسنتهم بعد أن كانت من الأمور التي كان لا يعرض لها العربي في حياته العادية ولا يعلم بها إلا بالمامأ يسيرا .

وقد اشتهر من شعراء المسلمين حسان بن ثابت ، وعبدالله بن مالك ، وكعب بن مالك ، وكعب بن زهير ؛ ومن شعراء المشركين عبدالله بن الرزّيعي ، وضار بن الخطاب ، وكعب بن الأشرف وغير هؤلاء . وهؤلاء .

هذا هو حال الأدب في عهد الرسول والخلفاء الراشدين .

حال الأدب في  
عبدالمؤمنين

وأما في عهد بني أمية فقد تغير الحال تغيرا ظاهرا ؛ فقد ظهرت أحزاب مختلفة كلها يطاحن ويناضل بالسيف وبالقول للوصول إلى السيادة والحكم ، واتسعت صدور الخلفاء للشعراء المادحين والمشيدين بعظمة الملك وسطوة الخلفاء ، وقدمهم في ذلك الحكام والولاة في الأقاليم المختلفة ، كما تغيرت الحال الاجتماعية بما أفاء الله على العرب من أسلاب الجيوش في البلاد المفتوحة ، فارتقت بذلك الحياة العربية وارتفع

أي إنسان أن يأتي بمثل . وقد تعدى الرسول والقرآن العرب جميعا رغم فصاحتهم وتغنم في أساليب الكلام أن يأتيوا بقرآن مثله فسيروا . قال تعالى ( قل لن أجمع بين الجن والإنس على أن يأتيوا بمثل هذا القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ) ( سورة الاسرى ١٧ : ٨٨ ) ، ثم تعدوا بمثل ذلك أن يأتيوا بمشور فقط فسيروا أيضا . قال تعالى ( لم يقلوا اقراءه قل فأتوا بمشور مثله مقريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ) ( سورة هود ١١ : ١٣ ) ثم تعدوا بمثل ذلك أن يأتيوا بمشور واحدة قال تعالى ( وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بمشور مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ) ( سورة البقرة

مستوى الحضارة والمدن في البيت العربي، وتعددت مراقبه وضرورياته .  
وكان للامم الأعجميات أعق الأثر وأبلغه في تحوير البيت العربي  
والانتقال به من خشونة البداوة وشظفها إلى لين الحضارة ونضارتها،  
فنشأت في ظل هذه البيئة الجديدة فنون من الشعر لم تكن موجودة  
من قبل، وظهرت فنون أخرى من الأدب لم يكن يعرفها العرب

تطور الإدارة  
الحكومية

كما تطورت الإدارة الحكومة وتعددت حاجاتها، مما دعا إلى إنشاء  
الدواوين. وكان من بين هذه الدواوين وأقربها اتصالاً بالحياة الأدبية  
ديوان الإنشاء والرسائل الذي أوجد نوعاً من النثر لم يعرفه العرب  
ولم يكن لهم به عهد؛ وهو ما يسمى النثر الفني، ويقصدون به تلك  
الرسائل التي كانت تحرر باسم الخليفة وتصدر إلى ولاته وعاله في  
الأقاليم في شئون الدولة. وقد بدأ هذا النوع من النثر في ذلك العصر  
ونما، حتى ظهر في آخر عهد الدولة الأموية عبد الحميد الكاتب الذي  
يعد بحق زعيم الكتاب ووضع أصول الكتابة وقواعدها.

عبد الحميد الكاتب

### الشعر والفن في مكة والمدينة :

كان للفتوح الإسلامية أكبر الأثر في ظهور طبقة أرستقراطية،  
بما كان من رخاء الأمة المادي، وبخاصة في الحجاز. وقد تجلت  
مظاهر هذا الرخاء في حياة الطبقة المثيرة. وكان لتلك المظاهر  
أثر محسوس في الحركة الفكرية، ولا سيما في فن الغناء والموسيقى  
وفي تهذيب الشعر. وليس معنى ذلك أن هذه الأنواع من الفنون  
الجميلة لم تكن مألوفة عند العرب قبل الإسلام، فقد أدخلها مغنيات  
من غسير العرب وخاصة من الفرس؛ على أنه ظهر في القرن  
الأول للهجرة مغنون من العرب في مكة والمدينة نظموا قطعاً من  
الشعر ولحنوها. ونبع في الموسيقى كثيرون من أمثال معبد، وابن

أثر الفتن والحروب

احتراف بعض  
العرب للفن

شُرِّح ، وطويس ؛ ثم اشتغلت هذه الطبقة بالشعر العربي ، فنبغ منهم كثيرون في الغزل مثل عمر بن أبي ربيعة القرشي . وقد اعتقد الغزل وصله بالتنازل  
كثيرون من العرب أن أشعاره كانت أبشع جناية اقترفت على الدين ، وزعم البعض أن كثيرا من الشعر الغزلي منسوب خطأ إلى بعض الشعراء كالأشعار التي تُنسب إلى مجنون ليلى ، حتى شك البعض في وجود رجل بهذا الاسم . وإن صح ذلك فإنه من المحتمل أن يكون كثير من الشعر المنسوب إليه هو في الحقيقة من شعر غيره . ومن نبغ في الشعر الغزلي جميل صاحب القصائد المشهورة في الغزل التي نظمها في محبته بثينة (١) .

#### الشعر في الولايات الإسلامية الأخرى :

وقد وجدت خارج الحجاز ضروب أخرى من الشعر ؛ فنبغ في عهد الأمويين الفرزدق ، وجرير ، والأخطل ؛ وكلهم من أهل العراق مولداً ومنشأً . ونزح منذ أمام الفتح الإسلامي إلى الأقاليم العربية كالعراق والشام العناصر النشيطة ، نخلت جزيرة العرب منهم . وقد بلغت المنافسة أشدها بين جرير والفرزدق ، حتى إنك لتري ذلك في ثأيا شعرهما المنسب بالتفاضل الذي امتاز به لهما العنيف المقنع ،  
وإن كان قد بلغ درجة عظيمة من حيث الاتقان والجودة ، وأصبح المعين الذي تقترف منه اللغة العربية في عصرها الجديد .  
وكان لكل من جرير والفرزدق أنصار يتعصبون له ولشعره .  
وليس أدل على ذلك مما كان من انقسام جند المهلب بن أبي صفرة والى خراسان عند مسيره لحرب الأزارقة من الخوارج الى فريقين : فريق يمجذ جريرا ، وآخر يفضل الفرزدق .

Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, pp. (١)

الاختلال وقد انضمم الاخطل إلى هذا المراك - وكان مسيحياً هوام مع الفرزق - واتخذ الامويون شاعر شعرائهم وكبير ما دحيهم ، وكان من المقرين الى عبد الملك بن مروان ؛ فكان يدخل عليه بلا استئذان ، وهو مرتد أنحر الملابس الحربية ، وعليه صليب من ذهب متدل من رقبته بسلسلة ذهبية (١) .

شعر الأحزاب  
الأخرى

كما كان للأحزاب السياسية الأخرى شعراء أبلوا بلاه . حسناً في نصرتهم وتوضيح مذاهبهم وآرائهم والدفاع عنها والدعوة إليها . نذكر منهم عمران بن حفطان وقطري بن الفجاعة من حزب الخوارج ، وعبد الله بن قيس الرقيات من الزيريين ، والكيت بن زيد الأسدي من شعراء الشيعة .

#### المعلوم التقليدي والعقلي :

عناية الاسلام بالعلم

عنى الدين الاسلامي بالعلم وتشجيعه والدعوة إلى تحصيله ؛ فقد حرص الرسول على تعليم الصحابة الكتابة ، إذ فرض على كل أسير من أسرى بدر أن يعلم عشرة من أبناء المسلمين ؛ ثم حث الصحابة على تعلم اللغات عندما بعث دعاته ورسله إلى الملوك والأمراء خارج الجزيرة العربية ؛ فصاح يزيد بن ثابت بأن يتعلم كتابة اليهود لأنه لا يأمن جانبهم (٢) . كما كانت وسيلته صلى الله عليه وسلم في الدعوة إلى دين الله تبصير الناس بما يحيط بهم من شواهد على وجود الله وقدرته ، وبما يعود عليهم من الخير في قلب هذه الأوضاع الاجتماعية العتيقة الضاربة أو تنقيحها ، وبما يعظمهم

(١) Nicholson, Lit. Hist. of the Arabs, pp. 239—246

(٢) بحر الاسلام للاستاذ أحمد أمين (ص ١٧١) . وفيه عن زيد بن ثابت أيضاً أنه قال : قال ل الذي صلى الله عليه وسلم إلى قوم فأخاف أن يروا على أرضهم قتل السرانية فلتها في سبة عشر يوماً

به من أحوال الأمم الغائرة ثم ، يفقههم في دينهم ويعلمهم القرآن ويشرح لهم ما أتى به من تشريع .

ولم يختص النبي صلى الله عليه وسلم الرجال بذلك ويؤثرهم به ، بل كان يحرص على أن يكون خط المرأة من ذلك موفوراً

وكان الرسول يحث الرجال على أن يعلموا أهلهم وذويهم . فعن أبي بردة أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاثة لهم أجران :

رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد ، والعبد المملوك إذا أدى حق الله تعالى وحق مولاه ، ورجل كانت عنده أمة فأدبها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ، ثم أعترفها فزوجها فله أجران . (١)

وليس أدل على وفرة نصيب المرأة المسلمة من العلم من حاجة إحدى نساء المدينة لعمر بن الخطاب حين قام يخطب المسلمين ويحثهم على ألا

يزيدوا في مهور نسائهم عن مهور زوجات الرسول ، إذ قالت له تلك المرأة : وماذا تقول في قوله تعالى ( وَإِنْ آتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَاراً فَلَا تَأْخُذْوا مِنْهُ شَيْئاً ) ؟ فقال عمر : أصابت امرأة وأخطأ عمر .

وكان الصحابة أنفسهم مشغوفين بسماع الرسول والآن خذعته ، حتى كان الرجل إذا لم يستطع أن يذهب إلى مجلسه أناب عنه صديقه له ثم

يتعلم منه آخر النهار ما قال الرسول . قال عمر : كنت أنا وجار لي من الانصار في بني أمية بن زيد — وهي من عوالم المدينة — وكنا نتناوب

النزول ؟ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يزل يوما وأزل يوما فإذا نزلت جئته بخبر ذلك اليوم من الوحي وغيره ، وإذا نزل فعل مثل ذلك (٢) .

أثر الدعوة في غير  
جزيرة العرب

ولم ينفرد الرسول وأصحابه بيت الدعوة وتعليم الناس في لمدينة ، بل كان يرسل دعائه ورساله إلى الجهات النائية من شبه الجزيرة ليعلموا الناس ويوضحوا لهم الطريق إلى ربهم ويقرئهم القرآن الكريم .

ويعتبر الفقهاء أن من أوائل حقوق الأمة على الخليفة « نشر العلوم والشريعة وتعليم العلم وأهله ، ورفع مناره ومجده ، ومخالطة العلماء الاعلام النصحاء لدين الاسلام ومشاورتهم في موارد الاحكام ومصادر النقص والابرار (١) »

وقد استفاد كثيرون من الصحابة من صحبتهم للرسول : فنج على في القضاء حتى كان يقال إذا أشكل الأمر : قضية ولا أباحسن لها ؛ وبنج معاذ بن جبل في العلم بالحلل والحرام ، وزيد بن ثابت في تقسيم الموارث والأنصبة في الفتن وما إليها ، وأبي بن كعب في قراءة القرآن . روى البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أرحم أمتي بأمتي أبو بكر ، وأشد همي دين الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأقضاهم علي ، وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ ، وأفرضهم زيد بن ثابت ( أى أعلمهم بعلم الفرائض وهي الموارث ) ؛ وأقرأهم لكتاب الله أبي بن كعب . ولكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح .

وقد تفرق هؤلاء العلماء من الصحابة في الأمصار الاسلامية فقاموا فيها بحركة عليية ، والتف حولهم تلاميذ يأخذون عنهم العلم وينشرونه بين الناس

ولم يكن جميع هؤلاء من العرب بل كان أكثرهم من الموالى . ولذلك كانوا في حاجة إلى تعلم العربية لغة القرآن والحديث ؛ ومن هنا نشأت بعض الدراسات اللغوية كالنحو والصرف وما إلى ذلك

(١) بدر الدين بن جماعة : تحرير الأحكام في عمير أهل الاسلام المنصور في المجلد الرابع

وكانت غاية هذه البيئات العلمية مقصورة على العلوم الدينية وهي القرآن وتفسيره ، والحديث وروايته ، واستنباط الأحكام الفقهية والفتاوى الشرعية فيما يجد من مشاكل وما يعرض من أحداث .

ولذا نلاحظ ان ما انتشر من العلوم في عهد بني أمية كان مرتبطاً منها بالدين ، بعكس ما كانت عليه الحال في أيام العباسيين الذين اشتغلوا بالعلوم العقلية أو الكونية أيضاً كالطب والفلسفة والرياضيات وغيرها .

اشتغل المسلمون بعد ذلك بتدوين السير والفتوح الاسلامية . وكان عبيد بن شربة الغنبي أول من ألبس هذا النوع من القصص ثوب التاريخ ، وجاء وهب ابن منبه - وهومن الفرس - فقصدي للغازی « الفتوح الاسلامية » ووضع أساسها وعنه روى المؤرخون المتقدمون .

وقد روى أن عروة بن الزبير المتوفى سنة ٩٤ هـ هو أقدم من ألف في السيرة النبوية ، وكذلك أبان بن عثمان بن عفان المتوفى سنة ١٠٥ هـ . فقد جمع له تلميذه عبد الرحمن بن المغيرة كتابه في سيرة الرسول . وكذلك رووا أن ابن شهاب الزهري المتوفى سنة ١٢٤ هـ جمع كتاباً في المغازی ، ومثله موسى بن عقبة المتوفى سنة ١٤١ هـ . وقد عثر على قطعة من كتابه طُبعت سنة ١٩٠٤ م <sup>(١)</sup> . وعن اشتغل بالمغازی أيضاً ابن اسحق المتوفى سنة ١٥١ هـ ، وتلميذه ابن هشام صاحب سيرة النبي صلى الله عليه وسلم والمتوفى سنة ٢١٨ هـ . ومع ذلك لم يشجع الخلفاء من بني أمية هؤلاء الكتاب على تدوين أخبار الاسلام ، لأنهم كانوا يفضلون عليها قراءة القرآن . فقد قيل



إن عبد الملك بن مروان رأى كتاباً لوهب بن منبه في يد شخص، فأمر بالكتاب فأحرق، ثم أمر بقراءة القرآن بدلا منه، وذلك بعكس معاوية بن أبي سفيان الذي كان مشغولاً بقراءة الأخبار والسير والآثار كما تقدمت الإشارة إلى ذلك. (١)

الحديث وكذلك كان للحديث أثر في علم التاريخ والأخبار، فإن المحدثين لاهتمامهم بأمر الحديث وحرصهم على الوثوق من صحة روايته وأمانة راويه، كانوا في حاجة إلى تعترف حال هؤلاء الرواة ودراسة تواريخهم وأخبارهم، ومعرفة أنسابهم وقبائلهم. فكان ذلك نواة صالحة وثروة غزيرة لعلم التاريخ والأخبار. وقد اشتهر من رجال الحديث في الدولة الأموية محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (١٢٤ هـ)، وسعيد ابن المسيب، وشريح، وسليمان بن يسار، وريعة الرأي (وهو شيخ الامام مالك) وعكرمة مولى ابن عباس.

أشعار الجاهلية كما نشأ عن دراسة القرآن وتعرف معانيه الحاجة إلى الاستشهاد بأشعار الجاهلية؛ لما أودع فيها من كنوز اللغة العربية. ولا غرو فإن النثر لم يكن مألوفاً عند العرب في جاهليتهم. وقد ظهر من الرواة كثيرون مثل الأصمعي وحماد. ثم دعت الحاجة إلى فهم موضوعات هذه الأشعار لتعرف أنساب القبائل العربية، فبدأت رواية القصص والتواريخ والروايات.

تحسين الحروف العربية وفي عهد عبد الملك بن مروان أدخل كثير من ضروب الإصلاح كان بعضها سياسياً مجتاً؛ بينما دفع به نفس هذا الشعور إلى إدخال ضروب أخرى من الإصلاح لها اتصال مباشر بالأدب. فقد جعل العربية اللغة الرسمية في الإدارة المالية بعد أن كانت بالأغريقية والفارسية، وأخذ في تحسين الحروف العربية. وكانت خلوا

من الحروف المنقوطة - ليستطيع الناس قراءة القرآن والتفسير ،  
والحديث ، وإن كان هذا لا يهم العربي كثيرا ، فإن الأعجمي لا يستغنى  
عنه إذا ما تعلم العربية لغة الكتاب والسنة .

وقد أخذ الحجاج من هذه الحركة بأوفى نصيب ؛ فقد اشتغل في  
مبدأ أمره بالتعليم . ولما ولي العراق أدخل تحسينات يذكّر على علامات  
الوقف والشكل . وقد انصرف الناس ، لما كان يشمل البلاد من الهدوء  
في عهده ، إلى الاشتغال بالعلم . فدرس أهل الكوفة والبصرة القرآن  
والحديث تحت رعايته وتعضيده . ومن هنا نشأت مدرسة البصرة  
لدراسة علم النحو .

#### العلوم العقلية

أما العلوم العقلية فكانت قليلة في عهد الأمويين ؛ ولو أنه قد وجد  
فيهم من اشتغل بالكيمياء التي لا يبعد أن يكونوا قد أخذوها عن الإغريق  
الذين اشتغلوا بها منذ ألى عام . ولا نستطيع أن نجزم أن العرب قد  
أخذوا الطب عن اليونان عقب الغارات التي قام بها الاسكندر في الشرق .  
فقد ثبت أن العرب لم يدرسوا العلوم الطبية إلا بعد قيام الدولة الأموية ؛  
وكان خالد بن يزيد بن معاوية أول من نقل العلوم الطبية والنجوم  
والكيمياء إلى العربية .

وكانت صناعة الكيمياء رائجة في مدرسة الاسكندرية ؛ فاستدعى  
خالد مريانوس الكاهن المسيحي وطلب إليه أن يعلمه الطب وصناعة  
الكيمياء (١) . ولما تعلمها أمر بنقل كتب الصنعة من اللسان اليوناني  
والقبطي إلى العربية فنقلت له ؛ وكان ذلك أول نقل للعلوم في الأمة  
العربية . وفضلا عن ذلك فإن خالدا كان مشغوقا بعلم النجوم ؛ وقد

الكيمياء والطب

أنفق الأموال الضخمة في طلبه واستحضار آلاته . ولعلمهم ترجموا له شيئاً لم يصلنا خبره ؛ لأن الجاحظ في كتابه البيان والتبيين يقول : كان خالد بن يزيد معاوية خطيباً شاعراً فصيحاً جامعاً ، جيد الرأي كثير الأدب . وكان أول من ترجم النجوم والطب والكيمياء .

يبد أن اشتغال العربي بالعلوم العقلية من كيمياء وطب ، وفلك وتاريخ ونحوها لم يكن له أثر كبير إلا في صدر الدولة العباسية ، وعلى الأخص في عهد المأمون الذي حمل لواء حركة الترجمة والنقل من اليونانية والفارسية والهندية ، فأخذها عنهم الغرب منذ عصر إحياء العلوم في القرن الخامس عشر الميلادي ، ولا زالت تتمثل في الحضارة الأوروبية اليوم . ولا شك أن العباسيين قد نشطوا لترقية العلوم العقلية فأولوها عنايتهم .

### الحالة الاجتماعية

كان لاختلاط العرب بالروم وغيرهم من الأمم الأخرى أثر كبير في تغيير عاداتهم وحياتهم الاجتماعية وبخاصة في عهد الأمويين . فقد استفاد معاوية من نظم الحكم التي أدخلها الرومان في بلاد الشام ، وابتكر ابتكارات لم يسبقه إليها أحد . فهو أول من اتخذ الحشم وأقام الحجاب على بابه ، ووضع المقصورة التي يصل الخليفة بها في الجامع منفرداً عن الناس ، وذلك لحرفه عما جرى لعل يرضى الله عنه . فإذا سجد قام الحرس على رأسه بالسيف . (١)

وكان من أقدم واجبات الخليفة أن يؤم الناس في صلاة الجمعة والصلوات الخمس . وقد سار على ذلك الخلفاء الراشدون ، ومعاوية وعبد الملك وعمر بن عبد العزيز من خلفاء بني أمية . ولم يهتم غيرهم من

ادخال العادات  
الاجنبية

بلاد

الخلفاء بأن يؤموا الناس في الصلوات الخمس ، واقصروا على إمامة الناس في صلاة الجمعة . فكان الخليفة في العهد الأموي يحضر الى المسجد مرتدياً ثياباً يضاء وعمامة يضاء مرصعة بالجواهر ، ويرقى المنبر لالقاء خطبة الجمعة ، ويده الخاتم والعصا وهما شارتا الملك . وكثيرا ما كان بعض خلفاء بني أمية لا يحضرون صلاة الجمعة وينيون عنهم رئيس الحرس أو صاحب الشرطة . (١)

وقد تشبه خلفاء بني أمية بالملوك وأبتهم . ففي التشرifications العامة كان يجلس الخليفة على عرشه في صالة الاستقبال الكبرى ، وعلى يمينه أمراء البيت المالكة ، وعلى يساره كبار رجال الدولة ورجال البلاط . ويقف أمامه من يريد التشرif بمقابله من رسل الملوك وأعيان البلاد ورؤساء النقابات والشعراء والفقهاء وغيرهم .

وكان سباق الخيل أهم تسلية الشعب على اختلاف طبقاته . ويقال إن هشام بن عبد الملك كان أول من أقام حلبات السباق لتحسين نتائج الخيل . وقد اشترك في السباق في عهده نحو أربعة آلاف من خيله وخيول الأمراء . ويقول المسعودي أنه لم يسبق هذا السباق مثيل . وكانت الاميرات يتدرن على ركوب الخيل ويشتركن في السباق وكان الوليد الثاني مفرما بسباق الخيل أيضا

قال المسعودي (٢) « كان الوليد مفرما بالخيل وجها وجمعها وإقامة الحلبة ، وكان السندى فرسه جواد زمانه . وكان يسابق به في أيام هشام ، وكان يقصر عن فرس هشام المعروف بالزائد وربما ضاه ، وربما جاء مصليا . وهالك مراتب السوايق من الخيل إذا جرت : فأولها

Ameer Ali, A Short History of the Saracens, (١)  
p.196.

(٢) مروج الذهب ٢ ص ١٨٨ - ١٨٩

السابق ثم المصلي ؛ وذلك أن رأسه عند صلا السابق ، ثم الثالث والرابع وكذلك إلى التاسع والعاشر السكيت مسددا . وما جاء بعد ذلك لم يعتد به . والفسكل الذي يحى في الحلبة آخر الخيل . وأجرى الوليد الخيل بالرفصاة . وأقام الحلبة وهي يومئذ ألف قارح ، ووقف بها ينتظر الزائدة ومعه سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ، وكان له فيها جواد يقال له المصباح . فلما طلعت الخيل قال الوليد :

خَيْلِي وَرَبِّ النُّكْبَةِ الْحَرَمِ سَبَقَنَ أَفْرَاسَ الرِّجَالِ الْيَوْمَ  
كَأَسْبَقْتَنَامُ وَحُزْنَا الْمَكْرَمِ

فأقبل فرس ابن الوليد . ويقال له الوضاح . أمام الخيل ؛ فلما دنا صرع فارسه ، وأقبل المصباح فرس سعيد يتلوه وعليه فارسه ، وهو فيما يرى سعيد يعد سابقا ، فقال سعيد :

نَحْنُ سَبَقْنَا الْيَوْمَ خَيْلَ الْيَوْمِ وَصَرَفَ اللَّهُ الْيَتَامَ الْمَكْرَمِ  
كَذَاكَ كُنَّا فِي الدَّهْورِ الْمَقْدَمِ أَهْلَ الْعِلَا وَالرَّتَبِ الْمَعْلَمِ

فضحك الوليد لما سمعه وخشى أن تسبق فرس سعيد ؛ فركض فرسه حتى ساوى الوضاح ، فقفذ بنفسه عليه ودخل سابقا . فكان الوليد أول من فعل ذلك وسنه في الحلبة . ثم تلاه في الفعل كذلك المهدي في أيام المنصور والمهدي في أيام المهدي . ثم عرضت على الوليد الخيل في الحلبة الثانية فرتبه فرس لسعيد ، فقال لانسابقك أبا عبيدة وأنت القاتل :

نَحْنُ سَبَقْنَا الْيَوْمَ خَيْلَ الْيَوْمِ

فقال سعيد : ليس كذا قلت يا أمير المؤمنين وإنما قلت نحن ، سبقنا اليوم خيل اليوم . فضحك الوليد وضمه إلى نفسه وقال : لا عدمت قريش أخا مثلك . وللوليد بن يزيد أخبار حسان في جمعه الخيول في الحلبة . فانه اجتمع له في الحلبة ألف قارح ، وجمع بين الفرس المعروف

بالزائد والفارس المعروف بالسندى . وكانا قنصل برزا في الجرى على  
خيول زمانهما »

وكان الخلفاء الاول من بنى أمية يستمعون في أوقات فراغهم  
إلى أخبار الحروب وسير فرسان العرب في الجاهلية ، كما كانوا يستمعون  
لقصائد الشعراء . ولم يلبث أن حل الغناء محل قصائد الشعراء . وفي عهد  
الوليد الثاني كلف الناس بالموسيقى والغناء ؛ وكانوا يسرفون في ذلك كل  
الاسراف ، وينفقون يذخ على المغنيين المشهورين والموسيقين الذين  
كان الخليفة يدعوهم الى دمشق من أقصى البلاد . وليس أدل على كلف  
الأمويين بالمغنيين والاتفاق عليهم عن سعة مما ذكره الطبري (١)  
إذ يقول : حج يزيد بن عبد الملك في خلافة سليمان بن عبد الملك ،  
فاشترى حبة - وكان اسمها العالية - بأربعة آلاف دينار ، فقال  
سليمان : هممت أن أحجر على يزيد ، فرد يزيد حبة فاشتراها رجل من  
أهل مصر . فلما ولي يزيد الخلافة قالت لزوجته سعدة يا أمير المؤمنين !  
هل بقي من الدنيا شيء تمناه بعد ؟ قال : نعم ! حبة . فأرسلت سعدة  
رجلا فاشتراها بأربعة آلاف دينار . فأراحها حتى ذهب عنها كلال  
السفر ، ثم أتت بها يزيد ، فأجلستها من وراء الستر وقالت : يا أمير  
المؤمنين ! أبقى شيء من الدنيا تمناه ؟ قال ألم تسأليني عن هذا مرة  
فأعلنتك ؟ فرفضت الستر وقالت : هذه حبة . لحظت سعدة عند يزيد  
وأكرمها وجابها . وقد أثرت طبقات المغنيين المحترفين على دمشق في  
أخلاق الناس ، وكان له أثر في حياة المجتمع حتى دب الترف في الدولة .

وكان لعب الشطرنج « والدومينو » والورق معروفًا عند العرب . أنواع اللعب  
ومن الألعاب التي شاعت في ذلك العصر قتال الديكة على الرغم من  
أن الوليد الاول وعمر الثاني قد حرما هذا النوع من الألعاب .

كانت المرأة العربية - ولا تزال - تتمتع بقسط وافر من الحرية . وكان نظام الأسرة العربية

النساء في عهد الخلفاء الراشدين يحتلطن بالجمهور ويسمن خطب الخلفاء ويحضرن المحاضرات التي كان يلقيها على بن أبي طالب وعبد الله ابن عباس وغيرهما. وكان عرب الجاهلية يتزوجون بأكثر من واحدة. ويرجع السبب في ذلك إلى قلة عدد الرجال بسبب الحروب التي لم تحمد جذوتها بين القبائل. فلما ظهر الإسلام نظم القرآن الزواج لجعل للعري حرية الزوج بواحدة إلى أربع، فكان تعدد الزواج أمراً طبيعياً ومنطقياً، وذلك لقلة عدد الرجال بسبب اشتراكهم في الغزوات.

وقد أباح الإسلام الزواج بأكثر من واحدة حتى لا تترك الأرامل والبنات اللاتي لم يتزوجن عالة على المجتمع، فتفسد الأخلاق ويقل الفسل. ومع كل فقد اشترط القرآن للزواج بأكثر من واحدة العدل والكفاة. ومن هنا نشأ نظام الأسرة عند العرب

وقد عمل الإسلام جهده على إلغاء الرق. فجعل مصدره الوحيد أسرى الحرب المشروعة التي يملئها المسلمون على غيرهم لا على كلمة الله. على أن الرق في الإسلام لم يكن كالرق عند الأمم الأخرى.

إلغاء الرق

فقد حرم النبي صلى الله عليه وسلم النخاسة حتى لا يحرم الآباء من أبنائهم، وأمر بأن يطعم الأرقاء ويكسونهما يأكله ويكتسب به أسيادهم، وأوصى بحسن معاملتهم، كما سمح لهم أن يقتلوا أنفسهم. وشجع المتق واعتبره من أكبر القرب إلى الله تعالى. فكان الأرقاء في الحقيقة كأفراد أسرة السيد

وقد أخذ سليمان بن عبد الملك عن البلاط البيزنطي الاكثر من الحصيان في قصره. وكان أول من اتخذهم من بنى أمية يزيد بن معاوية. وكان اتخاذ الحصيان أول مظهر من مظاهر الفساد في البلاط الأموي ويقول فون كريمر<sup>(١)</sup>: ويرجع اتخاذ الحرير إلى عهد الوليد الثاني

الحصيان

الحرير

الذى أدخل كثيراً من العادات البيزنطية في البلاط ، واتخذ الحصان أماناً في السراى . وكان الاغريق أول من سن تلك السنة السيئة . وقد انتقد الجاحظ هذه المادة التى انتشرت في القرن الثالث الهجرى انتقاداً مرأ .

وكانت المرأة العربية متحجبة . وكان الحجاب منتشرأ بين نساء الفرس منذ زمن بعيد . وقد حرصت المرأة العربية على بساطتها البدوية وعلى الحرية التى درجت عليها أيام الجاهلية رغم انتشار اللهو والترف في عهد الامويين . لذلك لا نعجب إذا غفر الآباء بأسماء بناتهم . فكان الرجل لا يتحرج عن أن يكنى بابنته أو زوجته وأخته ، فينادى بأبى لىلى وأبى بئينة .

وكان نساء العرب يقابلن الرجال ويتحدثن إليهن بل ويقدن الجيوش أيضاً .

وممن اشتهر من النساء في هذا العصر عائشة أم المؤمنين التى ضربت بسهم وافر في الفقه ورواية الحديث والفتيا ، والتاريخ والنسب وغير ذلك من العلوم ، والتي قادت جند المسلمين يوم الجمل ، وأختها أسماء بنت أبى بكر وأم عبدالله بن الزبير التى اشتهرت برواية الحديث والشجاعة والكرم <sup>(١)</sup> . أضيف إلى ذلك عكرشة بنت الأطرش التى اشتركت في الحرب بين علي ومعاوية . وإلى القارىء تلك الخطبة التى خطبتها في جند العراق يوم صفين : « أيها الناس ! عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم . إن الجنة لا يحرزن من قطها ، ولا يهرم من سكنها ، ولا يموت من دخلها . فابتاعوها بدار لا يدوم نعيمها ، ولا تصرم همومها . وكونوا قوماً مستبصرين في دينهم ، مستظهرين على حقهم . إن معاوية ذلف (٢) إليكم بعجم العرب ، لا يفقهون الايمان وما يدرون ما الحكمة . دعاهم إلى الباطل فأجابوه ، واستدعاهم

شيرات الدين  
هذا العصر

عكرشة بنت الأطرش

(١) أنظر ص ٢٢١ من هذا الكتاب

(٢) دعت الكعبة في الحرب فهدمت



إلى الدنيا فلبوه . فآفة الله عباد الله في دين الله . وإياكم والتواكل فإن ذلك ينقض عرى الاسلام ويطفى نور الحق . هذه بدر الصغرى والعقبة الأخرى . يامعشر المهاجرين والأنصار ! امنوا على بصيرتكم واصبروا على عزيمتكم . فكان في بكم غدا وقد لقيتم أهل الشام كالخزr الناهقة تقصع قصع (١) البحر » (٢)

أم البنين

ومن اشتهر من نساء العرب في ذلك العصر بالبلاغة وقوة الحججة أم البنين زوجة الوليد بن عبد الملك وبنت عبد العزيز بن مروان بن الحكم . قال المسعودى : « وفد الحجاج بن يوسف على الوليد فوجده في ببض نزهه ، فاستقبله . فلما رآه ترجل له وقبل يده وجعل يمشى وعليه درع وكنانة وقوس عربية ؛ فقال له الوليد : اركب ياأبا محمد ! فقال : دعني ياأمير المؤمنين أستكثر من الجهاد ، فإن ابن الزبير وابن الأشعث شغلاني عنك ، فزم عليه الوليد حتى ركب ، ودخل الوليد داره وتفضل في غلالة ، ثم أذن للحجاج ، فدخل عليه في حاله تلك وأطال الجلوس عنده . فينما هو يحادثه إذ جاءت جارية فسارت الوليد ومضت ، ثم عادت فسارته ثم انصرفت ؛ فقال الوليد للحجاج أندرى ماقلت هذه ياأبا محمد ؟ قال : لا والله . قال : بمنثا إلى ابنة عمي أم البنين بنت عبد العزيز : ماجالستك لهذا الاعرابي المتسلح في السلاح وأنت في غلالة ؛ فأرسلت إليها أنه الحجاج . فراعها ذلك وقالت : والله ماأحب أن يخلو بك وقد قتل الخلق ؛ فقال الحجاج : ياأمير المؤمنين ! دع عنك مفاكة النساء بزخرف القول ، فإنما المرأة ريحانة وليست بقهرمانة . فلا تطلعن على شرك ولا مكايذة عدوك ، ولا تطلعن في غير أنفسهن ، ولا تشغلن بأكثر من زينتهن . وإياك ومشاورتهن في

(١) قصع كنع ليلع اللام . وثقة بمرتبها ودتها الى جنوبها او معتقها

(٢) صحيح الاعشى للقسندى ج ١ ص ٢٥٢ — ٢٥٤

الأمر ، فان رأيته إلى أفق وعزمته إلى ومن . واكفف عليهن من  
أبصارهن بحجك ، ولا تملك الواحدة منهن من الأمور ما يجاوز نفسها ،  
ولا تطلعها أن تشفع عندك لغيرها . ولا تطل الجلوس معهن ، فان  
ذلك أوفر لقلبك وأبين لفضلك . ثم نهض الحجاج فخرج ، ودخل  
الوليد على أم البنين فأخبرها بمقالة الحجاج فقالت : يا أمير المؤمنين !  
أحب أن تأمره غدا بالتسليم على فقال : أفعل . فلما غدا الحجاج على  
الوليد قال له : يا أبا محمد ! سر إلى أم البنين فسلم عليها . فقال : أغضى  
من ذلك يا أمير المؤمنين ، فقال : لا بد من ذلك . فغض الحجاج إليها  
لحجته طويلا ، ثم أذنت له فأقرته قائما ولم تأذن له في الجلوس ، ثم  
قالت : إيه يا حجاج . أنت الممتن على أمير المؤمنين بقتل ابن الزبير  
وابن الأشعث ؟ أما والله لولا أن الله جعلك أهون خلقه ما ابتلاك برمي  
الكعبة ، ولا بقتل ابن ذات النطاقين وأول مولود ولد في الإسلام (١) .  
وأما ابن الأشعث فقد واثقه والى عليك المزايم حتى أذنت بأمير المؤمنين  
عبد الملك ، فأغاثك بأهل الشام وأنت في أضيق من القرن ، فأظفرك  
رماحهم وأنجلك كفاجهم . ولولا ذلك لكنت أذل من النغد . وأما  
ما أشرت به على أمير المؤمنين من ترك لذاته والامتناع من بلوغ  
أوطاره من نسائه ، فان كن ينفرجن عن مثل ما انفرجت به عنك أمك ،  
فما أحسنه بالأخذ عنك والقبول منك ، وإن كن ينفرجن عن مثل  
أمير المؤمنين ، فانه غير قابل منك ، ولا مصغ إلى نصيحتك . قاتل الله  
الشاعر وقد نظر إليك وستان غزاة الحروية بين كتيفك حيث يقول :

أَسَدٌ عَلَى وَفَى الْجُرُوبِ نَمَامَةٌ      قَزَعَاهُ تَفَرُّعٌ مِنْ صَفِيرِ الصَّافِرِ  
هَلَّا بَرَزَتْ إِلَى غَزَاةٍ فِي الْوَعْدَى      بَلْ كَانَ قَلْبُكَ فِي جَنَاحَيْ ظَلَامِ  
أَخْرَجْتَهُ عَنِّي فَدَخَلَ إِلَى الْوَلِيدِ مِنْ فُورِهِ ،      قَالَ يَا أَمْعَدُ ! مَا كُنْتُ  
فِيهِ ؟ قَالَ : وَاقِهِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا مَكُنْتُ      حَتَّى كَانَ بَطْنُ الْأَرْضِ أَحَبُّ

إلى من ظهرها . فضحك الوليد حتى خفض برجله ثم قال : يا أبا محمد إنها بنت عبدالعزيز . » (١)

اللباس

كان لباس البدو يتكون من قباء طويل مشقوق من الوسط ومُتدلٍ إلى العقب ومربوط من الوسط بحزام من الجلد . ولا يزال البدو من الرجال والنساء يستعملون هذا الرداء إلى اليوم .

وكانوا يرتدون العباة فوق القباء ويصنعونها من وبر الجمل . وكانوا يرتدون في الحرب أو في ركوب الخيل أردية خاصة ، فيلبسون السروال عادة ورداء قصيرا بدلا من الثياب الفضفاضة المتدلية .

أما لباس الرأس فهو العمامة . وكان يختلف حجمها تبعاً للسن والمركز العائلي وغيره ، وكانوا يلقون الطيلسان فوق العمامة ؛ وهو عبارة عن منديل كبير متدلٍ إلى الكتفين ليقى الرقبة حرارة الشمس .

وكانت الأردنية تختلف تبعاً لثروة الناس ومركزهم الاجتماعي ونوع علمهم . فكانت تختلف كسوة الفقيه أو الكاتب عن ثياب الجندي وهكذا . وكان رؤساء القبائل وغيرهم من عليّة القوم يرتدون قباء يصل إلى الركبتين يعلوه سروال ، ثم جلباب فضفاض يتدلّى إلى العقبين ، ويشده من الوسط حزام من الحرير . وفوق كل ذلك الجبة أو القباء . وقد أخذها العرب عن الفرس أو البيزنطيين .

وكان القباة نوعين : أحدهما له أكمام واسعة ، والثاني أكمامه ضيقة وله أزرار متقاربة . وهذا النوع الأخير هو الذي يرتديه كبار رجال الدولة في إيران اليوم . كما كانوا يلبسون النعال أو الأحذية

ملابس النساء

أما ثياب المرأة فكانت تتكون من سروال فضفاض وقيص مشقوق عند الرقبة عليه رداء قصير ضيق يلبس عادة في البرد . وكانت المرأة العربية إذا خرجت من بيتها ترتدى ملاءة طويلة تغطي جسمها وتقي

ملابسها من التراب والطين . وكانت تلف رأسها بمنديل يربط فوق  
الجهة . وكانت النساء في الجاهلية يلبسن قميصا مشقوقا إلى الصدر . (١)  
كانت معيشة العرب في بادئ الأمر غاة في البساطة . فكانوا في صدر  
الاسلام يكتفون بالقليل من الطعام ؛ فلم يكدهم طعامهم يتجاوز اللون  
أو اللونين . وكان خير أدمهم اللحم . وكان سكان المدن أقرب إلى  
العناية بالطعام والفن فيه من سكان البوادي .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم وكثير من الصحابة مقلين في الطعام ،  
لا تفقر أو شح ، ولكن زهدا في الدنيا . وقد روى عن عائشة رضي  
الله عنها أنها قالت : ما شبع عليه الصلاة والسلام ثلاثة أيام تباعا  
من خبز حتى مضى لسبيله . وكانوا إذا أكلوا لا يملئون بطونهم . فهذا  
النبي صلى الله عليه وسلم يقول :

ما ملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه . حسب ابن آدم لقيات يُقمنُ صلبه  
وقد بين لنا صاحب الفخرى مبلغ زهد الخلفاء الراشدين وتقشفهم  
إذ يقول :

« أعلم أنها دولة لم تكن من طرز دول الدنيا ؛ وهي بالأمور النبوية  
والأحوال الأخروية أشبه . والحق في هذا أن زيتها قد كان زى  
الانبياء ، وهدى الأولياء ، وقوسها قوس الملوك الكبار . فأما زيتها  
فهو الخشونة في العيش ، والتقل في المطعم والملبس . كان أحد  
يمشي في الأسواق راجلا ، وعليه القميص الخلق المرقوع إلى نصف  
ساقه ، وفي رجله تاسومة وفي يده درة . فن وجب عليه حد  
استوفاه منه . وكان طعامهم من أدنى أطعمة قرائهم . ضرب أمير  
المؤمنين عليه السلام المثل بالمثل والخبز النقي ، فقال في بعض كلامه :  
ولو شئتُ لاهتديتُ إلى مُصنِّفِ هذا العسل بلباب هذا البر . واعلم

زهد الخلفاء الراشدين  
وتقشفهم

أنهم لم يتقلوا في أطعمتهم وملبوسهم فقراً ولا عجزاً عن أفضل لباس وأشهى مطعم، ولكنهم كانوا يفعلون ذلك مواساةً لفقراء رعيتهم، وكسر النفس عن شهواتها، ورياضة لها لتعاد أفضل حالاتها. وإلا فكل واحد منهم كان صاحب ثروة ضخمة ونخل وحدائق وغير ذلك من الأسباب. ولكن أكثر خرجهم كان في وجوه البر والقرب (١).

وكانوا يراعون قواعد الصحة، فلا يدخلون الطعام على الطعام، ولا يسرفون في الأكل. وقد ورد في الحديث «نحن قوم لا نأكل حتى نجوع، وإذا أكلنا لا نشبع». كما كانوا يفضلون أيديهم قبل الطعام ويبتدءون بآكلهم لئلا يجدوا وجود الملاعق والشوك في ذلك الوقت، كما كانت الحال في أوروبا إلى عهد قريب. ومع ذلك فقد ذكر الإمام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعمل السكين في قطع اللحم.

وكانوا إذا أكلوا جميعاً بسطوا سباطاً على الأرض ثم جلسوا صفين من حوله كما يجلس نحن اليوم حول المائدة (٢).

وكان العرب كرماء يجودون بطعامهم، ولا سباً أهل البوادي. فقد كانوا يوقدون النار ليلاً ليهتدى بها الضيفان. وقد يدل على ذلك قول الشاعر:

وَإِنِّي لَمُعْطٍ مَا وَجَدْتُ وَقَائِلٍ لِمُوقِدِ نَارِي لَيْلَةَ الرَّجِ أَوْقِدْ  
وكان من أفضل أطعمتهم التريد، وهو الخبز يفتد بيل بالمرق ويوضع فوقه اللحم. ومنه اللزمة، وهو الخبز يكسر على السمن، والكوفان، وهو الأرز والسمن، والأطربة، وهو طعام كالخيط من الدقيق و«الشعيرية» وهو طعام كالخيط صغر قلبها في حجم الشعير،

الطعام

(١) فتوحى في الآداب السلطانية ص ٧٠ — ٧١

(٢) زاد المجد ج ٤ ص ٢٠٨ لابن القيم

« والحشيش » وهو حنطة تطحن وتجمل في قدر ويلقى فيها لحم أو تمر  
فيطبخ ، « والمُجَّة » وهو طعام متخذ من دقيق يعجن بسمن ثم  
يشوى . ويظهر أن الحضرم تكن مستعملة في طعامهم كثيراً كما هي  
مستعملة في طعامنا اليوم ، لأن بلادهم بلاد قفرة لا نبات فيها . إلا أنه  
لا يغيب عنا أن العرب لما غالطوا الأمم الأخرى تغيرت أطمعتهم  
وتعددت ألوانها ، وصار لهم فيها طرق غير طرقهم الأولى . ففى عهد  
الأمويين استعمل العرب الفوط والملاعق . وكانت الملاعق تصنع  
من الخشب ، كما كانت تجلب ملاعق من الفخار من بلاد الصين . وكانوا  
يجلسون على الكراسى ، وأمامهم مائدة الطعام يكسوها مفرش من  
القماش .

## ثبت بمصادر الكتاب

نورد في التبت الآتي مصادر هذا الكتاب . وقد رتبت أسماء المؤلفين  
جميعها حسب أحرف الهجاء

ابن الاثير ( + ٦٣٠ هـ و ١٢٣٨ م ) : على بن أحمد بن أبي الكرم .

( ٢٠١ ) ( ١ ) « الكامل في التاريخ » ١٢ جزءا ( بولاق سنة ١٢٧٤ هـ )

( ب ) « أسد الغابة في معرفة الصحابة » ( القاهرة سنة ١٢٨٠ هـ )

( ٣ ) أحمد أمين : الأستاذ

لجرا الاسلام ( القاهرة سنة ١٩٢٨ )

( ٤ ) الأزرقي ( + ٢٢٣ هـ ) « أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار »

طبعة وستفلك ( Cottingen ١٢٧٥ هـ و ١٨٥٨ م )

( ٥ ) إيرفينج Irving, Washington : A History of the Lives  
of the successors of Mohamed, ( London, 1912 )

( ٧ ، ٦ ) أرنولد : المرحوم السيد توماس و .

Arnold : Prof. Sir Thomas W.

( ١ ) « The Preaching of Islam » 2<sup>nd</sup> ed. ( London, 1913 )

( ٢ ) « The Caliphates » ( Oxford, 1924 )

( ٨ ) الاسحاق : أخبار الأول فيمن تصرف في مصر من الدول ( مخطوط بدار

الكتب المصرية رقم ٣٧٤ )

( ٩ ) الأصفهاني ( + ٣٥٦ هـ و ٩٦٧ م ) : أبو الفرج

« كتاب الأغاني » ٢١ جزءا ( القاهرة سنة ١٢٨٥ هـ )

( ١٠ ) الألويسي ( + ١٢٧٠ هـ ) شهاب الدين السيد محمود

« تفسير روح المعاني » ( المطبعة الأميرية سنة ١٣٠٠ هـ )

( ١١ ) أمير علي : Ameer Ali, Sayed, A Short History of the  
Saracens ( London, 1921 )

- (١٢) Émile Dermenghem, La vie de Mahomet درمنجم (١٢) (Paris, 1930)
- (١٣) Bradley : Henry, The Goths (London, 1887) برادلى : هـ
- (١٤) Browne : Edward G. (١٤)
- Literary History of Persia—from the Earliest Times until Firdawsī (London, 1909)
- Brünnow, Dei Charischiten unter den : برونو (١٥) Ersten Omayyaden.
- Butler, Alfred J : The Arab Conquest of : : بلتر ا.ج. : (١٦) Egypt (Oxford, 1902).
- (١٧) البغدادي (١٧) ( + ٤٢٩ هـ و ١٠٣٧ ) : أبو منصور عبد القاهر بن طاهر « الفرق بين الفرق » ( القاهرة ١٣٢٨ هـ و ١٩١٠ م )
- (١٨) البغدادي ( الشير بالسويدي ) (١٨)
- سباتك الذهب في معرفة قبائل العرب ( بغداد سنة ١٢٨٠ هـ )
- Planiol et Ripert, Traité élémentaire de : : بلانيل وريبير : (١٩) Droit Civil. (12 éme éd, Paris, 1932)
- (٢٠) البلانزى ( + ٢٧٩ هـ و ٨٩٢ م ) أحمد بن يحيى بن جابر : (٢٠)
- فتوح البلدان ( القاهرة سنة ١٣١٩ هـ )
- (٢١) البضاوى ( + ٧٩١ هـ و ١٣٨٩ م ) : ناصر الدين عبد الله بن عمر : (٢١)
- أنوار التنزيل وأسرار التأويل . ومعه حاشية شيخ زاده ( المطبعة العثمانية )
- (٢٢) الترمذى « جامع الترمذى » ( طبع الهند سنة ١٣١٠ هـ ) (٢٢)
- Gibbon : Edward. (٢٣) جيون : ادوارد
- «The History of the Decline and Fall of the Roman Empire» 5 vols. ed. by Prof. J. B. Bury.
- Adolfe Grohmann (٢٤) الدكتور جروهمان : أدولف
- أوراق البردى العربية بدار الكتب المصرية ( القاهرة سنة ١٩٣٥ م )
- ترجمة الدكتور حسن إبراهيم حسن
- (٢٥) دى جوبينو . (٢٥)
- De Gobineau, Religion et Philophie dans l'Asie Centrale ( Paris, 1865 )



Goldziher : Ignaz. جولدتزهر : ( ٢٧٠٢٦ )

(1) «Vorlesungen über den Islams», 2 ed  
(Heidelberg 1910), translated into French by  
Félix Arin (Paris, 1920)

(2) Muhammedanische Studien (Heidelberg)

(٢٩٠٢٨) ابن حجر العسقلاني (+ ٨٥٣ هـ و ١٤٤٩ م) : شهاب الدين بن علي

(١) «الاصابة في تمييز الصحابة» مصر سنة ١٣٢٣ هـ

(ب) «فتح الباري شرح صحيح البخاري» (المطبعة الأميرية سنة

١٣٠٠ هـ)

(٣٠) ابن حزم (+ ٤٥٦ هـ و ١٠٦٤ م) : أبو محمد علي بن أحمد.

«الفصل في الملل والأهواء والنحل»

٥ أجزاء (القاهرة سنة ١٣١٧ هـ)

(٣١) و (٣٢) الدكتور حسن إبراهيم حسن : (١) تاريخ عمرو بن العاص

(القاهرة سنة ١٩٢٦) الطبعة الثانية

(٣٣) و (٣٤) (٢) الفاطميون في مصر (عن الإنجليزية)

(المطبعة الأميرية سنة ١٩٣٢)

(٣) السيادة العربية والشيعة (عن الفرنسية)

تأليف فان فلوتن (القاهرة سنة ١٩٣٣)

(٤) أوراق البردي العربية (عن الإنجليزية)

تأليف الدكتور أودلف جروهمان

(القاهرة سنة ١٩٣٤)

(٣٥) الحلبي (+ ١٠٤٤ هـ) : علي بن برهان الدين و انسان العيون في سيرة

الأمين المأمون المعروفة بالسيرة الحلبية (القاهرة سنة ١٣٣٠ هـ)

(٣٦) حمزة الأصفهاني (+ ٥٣٠٦ هـ) : «تاريخ سني ملوك الأرض والأنبياء»

(٣٨٠٣٧) ابن خلدون (+ ٨٠٨ هـ و ١٤٠٥ - ١٤٠٦ م) : عبد الرحمن بن محمد.

(١) مقدمة ابن خلدون (بيروت سنة ١٩٠٠ م)

(ب) تاريخ ابن خلدون

(٣٩) ابن خلكان (+ ٦٨١ هـ و ١٢٨١ م) : شمس الدين أبو العباس أحمد

ابن إبراهيم بن أبي بكر الشافعي.

- « وفیات الأعیان » جرمان ( یولای سنة ١٢٨٣ هـ )  
 ترجمه إلى الانجليزية دى سلان (De Slane) ( باريس ١٨٤٢-١٨٤٨ )  
 ( ٤٠ ) الخوارزمی ( + ٢٨٣ هـ و ٩٩٣ م ) : أبو بكر محمد بن العباس .  
 « رسائل الخوارزمی » ( القسطنطينية سنة ١٢٩٧ م )  
 ( ٤١ ) دحلان : أحمد زینى « السيرة النبوية والآثار المحمدية » ( المطبعة الأزهرية  
 سنة ١٣٢٠ ) على هامش السيرة الحلبية  
 ( ٤٢ ) الدردیر : الشرح الكبير ( طبة یولای سنة ١٣١٩ )  
 ( ٤٣ ) ابن الدیغ الشیبانى ( + ٩٤٤ هـ ) : عبد الرحمن بن علی : « تيسير الوصول  
 إلى جامع الأصول لأحاديث الرسول » ( المطبعة السلفية سنة ١٣٤٦ هـ )  
 ( ٤٤ ) ابن دقاق ( + ٨٠٩ هـ ١٤٠٦ - ١٤٠٧ م ) : ابراهيم بن محمد المصرى  
 « الانتصار لواسطة عقد الامصار » ( جزء ٥٤٤ ) القاهرة سنة ١٣٠٩ هـ  
 ( م ١٨٩٣ )  
 Doughty, Charles M., Travels in Arabia Deserta. ( Lond. 1930 )  
 ( ٤٥ ) دوى : دوى : ر . ب . ا . Dozy : R. P. A., Moslems in Spain.  
 ( ٤٧ : ٤٦ ) ( trans. by F. G. Stokes ). ( London, 1913 ).  
 Dictionnaire des Noms des Vêtements chez les Arabes  
 ( Amsterdam, 1845. )  
 ( ٤٨ ) الذینورى ( + ٢٨٢ هـ و ٨٩٥ م ) : أحمد بن داود أبو حنيفة  
 « الأخبار الطوال » جزءان ( لندن سنة ١٨٨٨ )  
 ( ٤٩ ) رفيق العظم بك : أشهر مشاهير الاسلام فى الحرب والسياسة : ( مصر  
 سنة ١٣٢١ هـ )  
 ( ٥٠ ) الزنجاني : أبو عبد الله الزنجاني : « تاريخ القرآن » ( طبع بمطبعة لجنة الترجمة  
 والتأليف سنة ١٩٣٥ )  
 ( ٥١ ) السرخسى : شمس الدين « كتاب المبسوط » ( القاهرة سنة ١٣٢٤ هـ )  
 ( ٥٢ : ٥٣ ) الشيوطى ( + ٩١١ هـ و ١٥٠٥ م ) : عبد الرحمن بن أبى بكر جمال الدين .  
 ( ١ ) « تاريخ الخلفاء » ( القاهرة سنة ١٣٥١ هـ )  
 ( ب ) تفسير الجلالين ( القاهرة سنة ١٣٤٤ هـ ١٩٢٦ م )  
 ( ٥٤ ) سديو : ل . ب . Sédillot, L.B. Histoire Générale des Arabes,  
 ( Paris, 1877 ).

- (٥٥) ابن سعد: (+ ٢٣٠ هـ) محمد بن سعد «كتاب الطبقات الكبير» ٨ أجزاء (لندن سنة ١٣٢٢ هـ).
- (٥٦) الشهرستاني (+ ٥٤٨ هـ و ١١٥٣ م): أبو الفتح محمد بن عبد الكريم. «الملل والنحل» ٥ أجزاء (القاهرة سنة ١٣١٧ هـ).
- (٥٧) الشيباني (+ ٩٤٤): عبد الرحمن بن الدينغ «تفسير الوصول إلى جامع الأصول لأحاديث الرسول» (القاهرة سنة ١٣٤٦ هـ).
- (٥٨) ابن طباطبا: محمد بن علي المعروف بابن الطقطقي. «الفخرى في الآداب السلطانية والحوال الإسلامية» (القاهرة سنة ١٣١٩ هـ).
- (٥٩) الطبري (+ ٣١٠ هـ و ٩٢٢ م): أبو جعفر محمد بن جرير «تاريخ الأمم والملوك» (طبعة دي غويه — لندن سنة ١٨٨١ — ١٨٨٣) والقاهرة (المطبعة الحسينية).
- (٦٠) طه حسين: الدكتور حديث الأربعاء — الجزء الثاني (القاهرة سنة ١٣٤٤ هـ و ١٩٢٦ م).
- (٦١) ابن عبد الحكم: قروح مصر: طبع بمطبع المعارف الفرنساوي الخاص بالمعاديث الشرقية (القاهرة سنة ١٩١٤).
- (٦٢) ابن عديده (+ ٣٤٩ هـ و ٩٤٠ م): شهاب الدين أحمد «العقد الفريد» ٣ أجزاء (القاهرة سنة ١٣٤٦ هـ و ١٩٢٨ م).
- (٦٣) عبد العزيز جاويز: الإسلام دين الفطرة. (من عمله في مؤتمر المستشرقين — الجزائر سنة ١٩٠٥).
- (٦٤) العيني (+ ٨٥٥ هـ): بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد. (١) عمدة القاري بشرح صحيح البخاري (المطبعة الميرية) (ب) عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان (نسخة قوغرافية بدار الكتب المصرية تحت رقم ٩٥٨٤ تاريخ).
- (٦٥) أبو الفدا (+ ٧٣٢ هـ و ١٣٣١ م): اسماعيل بن علي عماد الدين صاحب حياه. «مختصر في أخبار البشر» ٤ أجزاء (القسطنطينية سنة ١٢٨٦ هـ).
- (٦٦) أبو الفرج الملقب (+ ٦٨٥ هـ و ١٢٨٦ م): جرير بن محمد بن جبرائيل «مختصر الحول» ٣ أجزاء (أكسفورد سنة ١٦٧٣ م).
- (٦٨) فريد ليندر: إسرائيل. Friedlaender, Israël.
- «The Heterodoxies of the Shi'ites in the Presentation of Ibn Hazm», Journal of the American Oriental

Society, vols. 28 and 29 (New Haven, 1907 and 1909).

Violen, J. Van.

(٦٩) فان فلوطن : ج

«La Domination Arabe, Le Chûtisme et les Croyances  
Messianiques sous le Khalifat des Omayyades».  
(Amsterdam, 1894)

ترجمه إلى العربية الدكتور حسن إبراهيم حسن والشيخ محمد زكي إبراهيم  
(السيادة العربية والشيعة والإسرائيليات في عهدي أمية) (القاهرة سنة ١٩٣٤)

Finlay, George : A History of Greece from its Conquest  
by the Romans to the Present Time ( 164B. C. to 1864 )  
( Oxford, 1877 )

٧٢، ٧١ ابن قتيبة ( + ٢٧٦ هـ )

(١) كتاب المعارف ( طبعة وستفالد )

(ب) الامامة والسياسة

(٧٣) القلقشندي ( + ٨٢١ هـ و ١٤١٨ م ) : أبو العباس احمد

« صبح الأعشى في صناعة الانشا » ١٤ جزءا ( القاهرة سنة ١٩١٣ -

( ١٩١٧ م )

(٧٤) القلقشندي ( + ٨٢١ هـ ) : محمد بن عبد الله : « نهاية الأرب في معرفة قبائل

العرب » مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ٣٧٤ .

کرد علي : الأستاذ محمد بك

« الاسلام والحضارة العربية » ( الجزء الأول ) ( القاهرة سنة ١٣٤٩ )

Cremer, Alfred von.

(٧٥) كريم : ألفرد فون .

«Culturgeschichte des Orients unter den Chalifen.  
2 vols. ( Vienna, 1875 ), translated by Khuda  
Bukhsh (Calcutta, 1920—1927.)

(٧٦) كوسان دي برسيغال :

Caussin de Perceval, A. P. : Essai de l'Histoire des Arabes  
avant L'Islamisme, et pendant L'epoque de  
Nohamet.

Caentani, Leone: Annali dell'Islam. (5 vols) كيتاني : ليون ( 5 vols )  
(Milano. 1905—1913)

P. Lammens Père Henri: Berceau de لآمانس : الأب هنري  
L'Islam, ( Rome, 1914)

- (٧٩) لينول: ستانلي Lane-Poole, Stanley.  
«History of Egypt in the Middle Ages» (London, 1901)  
«Coins and Medals» (London 1898).
- (٨٠) ليون: جستاف :  
Le Bon, Justave : La Civilisation des Arabes ( Paris, 1884).
- (٨١) الماوردي (+ ٤٥٠ هـ و ١٠٥٧ م) : أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب  
البصري « الأحكام السلطانية » (القاهرة سنة ١٢٩٨ هـ ولندن سنة ١٩٠٠ م)
- (٨٢) أبو المحاسن (+ ٨٧٤ هـ و ١٤٩٦ م) : جمال الدين سيف بن تغري بردي  
« التجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة »  
(٨٣) عجب الدين (+ ٦٩٤ هـ) : أحمد بن عبد الله الطبري .  
« السمت العجيب في مناقب أمهات المؤمنين » ( حلب سنة ١٣٤٦ م )
- (٨٤) مرجوليوت د. د. س Margoliouth, Prof. D. S  
Mohammed and the Rise of Islam, 3 rd ed. (London 1923)
- (٨٥) المسعودي (+ ٣٤٦ هـ و ٩٥٦ م) : أبو الحسن علي بن الحسين بن علي .  
«مروج الذهب ومعادن الجوهر» جزمان ( القاهرة سنة ١٣٠٣ هـ و ١٨٨٥ م )
- (٨٦) المقرئ : « فتح الطيب » ٤ أجزاء ( بولاق سنة ١٨٦٢ م )
- (٨٧) الكلبي (+ ٢٠٤ هـ) : أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب  
« كتاب الأصنام » ( دار الكتب المصرية بالقاهرة سنة ١٣٤٣ هـ و ١٩٢٤ م )
- (٨٨، ٨٩) المقرئ (+ ٨٤٥ هـ و ١٤٤١ م) : قتي الدين أحمد بن علي .
- (١) « التاريخ الكبير الحفي » (مخطوط بمكتب القاهرة ولندن وباريس ولندن)  
(ب) «المواظ والاعتبار في ذكر الخطوط والآثار» جزمان (بولاق سنة ١٢٧٠ هـ)
- (٩٠) ملن : Milne, J. Grafton : A History of Egypt under  
Roman Rule (London, 1913)
- (٩١) مير : Muir, sir William Temple : The Caliphate,  
its Rise; Decline and Fall (Oxford 1902)
- (٩٢، ٩٣) نيكه (١) : Theodor Noeldeke, Historians' History of the  
World (27 vols.)
- (٩) « أمراء غسان » نقلها إلى العربية الدكتور بندل جوزيف الدكتور  
قسطنطين زريق ( بيروت سنة ١٩٣٣ )
- (٩٤) التويري (+ ٧٣٢ هـ و ١٣٣٢ م) : أحمد بن عبد الوهاب .

- « نهاية الأرب في فنون الأدب » ( مخطوط بالمكتبة الأهلية بباريس رقم ١٥٧٦ ) . دار الكتب المكية ٧ أجزاء من هذا الكتاب .
- ( ٩٥ ) النووى : ( + ٦٧٦ هـ ١٢٧٧ م ) : أبو زكريا نجى الدين بن شرف « تهذيب الأسماء واللغات » جزءان ( طبعة إدارة الطباعة المنيرية بالقاهرة )
- ( ٩٦ ) نيكلسون . رينلد : Nicholson, Prof. Reynold, A. « Literary History of the Arabs », (London 1914).
- ( ٩٧ ) ( ابن هشام ( + ٢١٨ هـ ٨٢٣ م ) : أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب المصافى البصري .
- « كتاب سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم » ٣ أجزاء ( القاهرة سنة ١٣٣٢ هـ )
- ( ٩٨ ) هل : يوسف : Hell, J. : Cultur der Araber; trans. by Khuda Bukhsh
- ( ٩٩ ) هوبار : Huart : C.L. : Histoire des Arabes (Paris 1913)
- ( ١٠٠ ) الواقدي : فريح الشام : ( مصر سنة ١٣٠٢ هـ )
- ( ١٠١ ) وستنفيلد : F. von Wüstenfeld .
- Genealogische Tabellen der Arabischen Stämme und Familien (Gottingen, 1852 — 1853).
- ( ١٠٢ ) ولز : H. G. Wells, Outline of History ( 2 vols. ) ج .
- ( ١٠٣ ) فلهوزن : Wellhausen, Reste Arabischen Heidenthums
- ( ١٠٤ ) ياقوت ( + ٦٢٦ هـ ١٢٢٩ ) : شهاب الدين أبو عبد الله الحوى الرومى .
- « معجم البلدان » ١٢ جزءا ( القاهرة سنة ١٣٣٣ هـ و ١٩٠٦ م )
- ( ١٠٥ ) اليعقوبى ( + ٢٨٢ هـ ٨٩٥ م ) : أحمد بن أبى يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح
- ( ١٠٦ ) ( ١ ) « تاريخ اليعقوبى » جزءان ( طبعة هوتسما ) ( لندن سنة ١٨٨٣ م )
- ( ١٠٧ ) ( ٢ ) « كتاب البلدان » ، طبعة دى غوه ( لندن سنة ١٨٩٢ ) .
- ( ١٠٨ ) أبو يوسف : ( يعقوب بن إبراهيم ) صاحب أبى حنيفة
- « كتاب الخراج » ( بولاق سنة ١٣٠٢ هـ )

## مؤلفات ومترجمات المؤلف

- ١ - « تاريخ عمرو بن العاص » الطبعة الثانية سنة ١٩٢٦
- ٢ - « الفاطميون في مصر وأعمالهم السياسية والدينية بوجه خاص » . ( المطبعة الأميرية ببولاق ) سنة ١٩٣٢ . وضعه المؤلف بالانجليزية وترجمه إلى العربية . وقد خفضت وزارة المعارف ثمنه الأصلي وقدره ٢١٢ مليم ١ ج إلى الثمن الذى يباع به الآن ( يطلب من مخازن وزارة المعارف بالقاهرة والأقاليم ) . يقول الأستاذ المرحوم السير توماس أرنولد عن الكتاب : « ولا ريب فى أن الكتاب يعتبر أعظم وثيقة ظهرت فى هذا الموضوع إلى الآن . وتجل فيه قدرة المؤلف العلمية ومنزلة الأدبية اللتان امتاز بهما فى كل كتابه ، كما تظهر أحكامه السديدة بأجل بيان فى كشف كثير من المسائل الحفية المعقدة »
- ٣ - « تاريخ المصور الوسطى فى الشرق والغرب » للسنة الثانية الثانوية ( بالاشتراك مع الأستاذ احمد صادق الطنطاوى ناظر مدرسة بورسعيد الأميرية . الطبعة الثانية سنة ١٩٣٣ ) ( ملزمة طبعه ونشره المكتبة الأهلية الجديدة رقم ٦٥ شارع النجاة بمصر ) . وقد قررت وزارة المعارف تدريس بمدارسها . ويمتاز الكتاب بدقة البحث وسهولة العبارة وارتباط الحوادث بعضها ببعض فى غير اسهاب . ويحمله كثير من الصور والمصورات التاريخية . وقع فى ٢٣١ صفحة
- ٤ - « أوراق البردى العربية بدار الكتب المصرية » تأليف الدكتور أدولف جروهمان أستاذ الثقافة الاسلامية بجامعة براغ التشيكوسلوفاكية ( طبعة دار الكتب المصرية ) وترجمه الدكتور حسن ابراهيم حسن إلى اللغة العربية وعلق عليه ( القاهرة سنة ١٩٣٤ )
- ٥ - « السيادة العربية والتشجيع والاسرائيليات فى عهدى أمية » تأليف فان فلوطن . ترجمه المؤلف عن الفرنسية وعلق عليه بالاشتراك مع حضرة الشيخ محمد زكى ابراهيم خريج قسم التخصص للأزهر والمترجم بمصلحة المساحة ( القاهرة سنة ١٩٣٤ )
- ٦ - « تاريخ الاسلام السياسى » . يبحث فى تاريخ الاسلام والحضارة العربية منذ البعثة النبوية إلى آخر العصر الأموى وقع فى ٧٢٠ صفحة من القطع الكبير
- ٧ - « الدعاية الاسلامية » ( Preaching of Islam ) ( للرحوم الأستاذ السير توماس أرنولد ) ( تحت التبليغ ) بالاشتراك مع الأستاذ محمد مهدى علام المفتش بوزارة المعارف وستظهر الترجمة قريباً .









